

كِتَاب

صَيَانَةُ لَيْسَانِكَ

عَنْ مَوْلَى الشَّيْخِ وَخَلَّانٍ

تأليف العلامة الكبير ، المحدث الفقيه التحرير

مولانا الشيخ محمد بشير السرسواني الرندي

التوفي سنة ١٣١١ هـ
وارحمه الله تعالى
بسم الله الرحمن الرحيم

طبع المرة الاولى طبعة مصرية بالرند في عصر المؤلف
ونسب الى غيره لأمر ما كما يفعله كثير من العلماء المشهورين

(الطبعة الثانية على ثقة جماعة من الحجازيين والنجديين)

في سنة ١٣٥١ هـ

مطبعة الميناء بمصر

۲۲۴۰۹	واحد مئزر
۲۸ الف	فر مئزر
۲۸۵	کتاب مئزر

سازمان فہرس کتاب

صیانت الکتب

عن نو الشیخ و خلان

(ویا یہ)

ترجمہ مؤلف

و مقدمة التعريف به

سازمان فہرس کتاب

السید محمد رشید رضا

منشی مجلس التالیف

(فهرس كتاب صيانة الانسان)

صفحة

مقدمة للسيد محمد رشيد رضا في التعريف بالكتاب	
ترجمة المؤلف	
خطبة الكتاب	٢
بحث زيارة قبر النبي (ص) وعبارات ابن تيمية فيها	٣
فصل في فضل المسجد النبوي والصلاة فيه والسلام على النبي (ص)	٥
الاستدلال على زيارة قبره (ص) بمجىء الأئمة إليه في حياته	٦
المجىء إلى الرسول في حياته لا يشمل المجىء إلى قبره بعد وفاته	٧
بطلان قياس الحياة البرزخية على الدنيوية	٨
استغفاره (ص) للتائبين واستغفاره للمؤمنين كافة والآيات في ذلك	٩
توبة الخلفين عن تبوك واستغفاره (ص) لهم	١١
الاقوال في استغفار الطالبي أنفسهم واستغفار الرسول لهم	١٢
حكمة استغفار الرسول للتائبين بعد استغفارهم له	١٣
الرد على السبكي في استغفار رسول الله (ص)	١٤
قيس الشيخ دحلان أحكام المات على أحكام الحياة	١٥
احتجاج السبكي بقول المقلدين على خلاف ما كان عليه السلف برأيه	١٦
عموم السكرة في سياق الشرط كسياق الذي	١٧
كل أحد يظلم نفسه يلزمه على قول دحلان أن يجيء قبره (ص)	١٨
القول بأن مجيء كل مذهب إلى قبر الرسول قربة ولو أزمه الباطل	١٩
نداء الناس النبي (ص) من وراء حشرات قبره كندائه في حياته	٢٠
حظر رفع الصوت في المساجد ولا سيما مسجده (ص)	٢٢
آداب السلام على رسول الله (ص) عند قبره	٢٣
لوصح مطالبة النبي (ص) بالاستغفار عند قبره لصحته بعد موته	٢٤
استلزام قول دحلان لجهل الصحابة والتابعين وتفرقهم	٢٥
ادعاء أن زيارة قبره (ص) من الهجرات إلى الله ورسوله	٢٦
معنى الهجرة لغة وكون ريادة القبر ليست معها	٢٧
الهجرة إلى النبي (ص) وامتناع نهضتها وإقامتها	٢٨
الهجرة والبيعة عليها ودعاؤه (ص) بها	٢٩
تحريم الإقامة بمكة على المهاجرين	٣٠

- ٣١ حبه (ص) لوطنه مكة وثباته على هجرته والبقاء بالمدينة
- ٣٣ بحث الاستدلال بالسنة والقياس والاجماع على زيارة القبر المحرم
- ٣٥ حديث « من حج البيت ولم يزرني » لم يصح
- ٣٦ حديث من زار قبري رجبت له شفاعتي لم يصح
- ٣٧ مراتب الجرح لرواة الحديث
- ٣٨ أقوالهم في ضعف عبد الله بن عمر العمري
- ٣٩ قولهم في الراوي (ثقه) له ثلاث معان
- ٤٠ أقوالهم في ضعف عبد الله بن ابراهيم الفقاري
- ٤١ أقوالهم في ضعف عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
- ٤٢ من قال عبد الرحمن بن زيد وعبد الله بن ابراهيم كانا يضعان الحديث
- ٤٣ حديث من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي لم يصح
- ٤٥ هارون أوقعة أو ابن قزعة مجهول متروك لا يتابع
- ٤٦ حديث من جاءني زائراً - عن سلمة بن سالم وهو ضعيف
- ٤٧ حديث الحجامة في الرأس
- ٤٩ أقوالهم في تضعيف حفص القاري في الحديث وتوثيقه في القراءة
- ٥١ تضعيفهم لايث بن سليم وقولهم انه اختلط في آخر عمره
- ٥٤ احمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين ضعيف كأبيه وجده
- ٥٥ رواية من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي - ورواية - من زارني إلى المدينة
- ٥٦ حديث من استطاع منكم أن يموت في المدينة - ضعيف
- ٥٨ أحاديث زيارة قبره (ص) كلها ضعيفة لا يحتاج بنهي عنها
- ٥٩ بخلاف قول دحلاز: كل زيارة قريبة وكل سفر إلى قربة قريبة
- ٦١ أحاديث في فضل الذهاب إلى المساجد - والقربة نوطان
- ٦٢ زيارة قبره - ص - داخلة في عموم الزيارة لا مشروعة حينها
- ٦٣ مسألة الغلو في تعظيم القبر الشريف
- ٦٤ عبارة السبكي في المباينة بين تعظيم النبي (ص) والمرق بين شعور عباد القبور وعابدي الله وحده
- ٦٦ رد السبكي الأحاديث الصحيحة إلى الواهية والمحكم إلى المشابهة
- ٦٧ نهي أئمة المعتزلة والتابعين عن التردد على قبره (ص) وانما عيدا
- ٦٩ المرق بين تعظيمه (ص) - اتباعه وبين تعظيم قبره ومنه حديث اتاح قبر

صفحة	
٧٠	تعظيم القبور بين له ﴿ص﴾ كتعظيم الرافضة لعلي والنصارى للمسيح
٧١	منع زيارة القبور البدعية المفضية إلى الشرك
٧٢	التعظيم المحذور للنبي ﴿ص﴾ نوحان كفرو معصية
٧٣	الكلام في حديث شد الرحال والمراد منه
٧٤	أقوال رجال الحديث في رواية شهر بن حوشب
٧٨	رواية صاحب المناكير والشواذ الكثير الاوهام وتقديم الجرح على التعديل
٧٩	معنى قبول جرح الرواة من غير بيان سببه
٨٢	تعريف الحديث الشاذ والمنكر
٨٥	أمثلة الحديث الشاذ في سنده والتعدي إلى متنه
٨٨	حديث أسألك بحق السائلين عليك
٩٧	إسكارهم على الترمذي في تصحيحه وتحسينه للأحاديث
٩٨	تصحيح الترمذي لغير الصحيح عندهم اصطلاح له
٩٩	تصحيح ابن خزيمة وابن حبان والبخاري لا يعتمد عليه كالترمذي
١٠٠	رد المنذري تصحيح الترمذي وتحسينه في مواضع
١٠١	علل عدة أحاديث في جامع الترمذي
١١٣	تصحيح الحديث قسبان وكون عطية العوفي لا يعتد به - وص ٨٩ - ٩٦
١١٤	التحقيق ان حديث اللهم بحق السائلين عليك - منكر واه
١١٧	حديث فاطمة بنت أسد عن روح بن صلاح المصري
١١٨	حديث سؤال آدم بحق محمد وعلي وفاطمة والحسين
١١٩	حديث الاعمى الذي أبصر باستشفاعه بالنبي ﴿ص﴾
١٢١	تساهل الترمذي والحاكم وابن حبان وابن خزيمة في التصحيح
١٢٣	أثر سؤال الله بالنبي وأثر من سأل النبي الاستسقاء عند قبره
١٢٣	حديث توسل آدم بحق النبي ﴿ص﴾ لمغفرة ذنبه
١٢٤	خطأ الحاكم وتقليد السبكي له في تصحيح حديث توسل آدم
١٢٦	حكاية الامام مالك مع المنصور في التوسل
١٣٥	استسقاء عمر بالعباس، ودعاء العباس فيه
١٣٣	حديث إجراء الحق على لسان عمر وقلبه وموافقة القرآن له
١٣٤	معنى كون عمر من الحديثين - يفتح الدال المشددة
١٣٥	ما أنكر على عمر من اجتهاده في الاحكام

صفحة	
١٣٦	تعليق حديث جعل الحق على لسان عمر وقلبه
١٤٠	الآثار في نزول السكينة على لسان عمر
١٤١	حديث الداء لعل بآدارة الحق معه
١٤٢	حديث لو كان بعدي نبى لكان عمر
١٤٣	حديث الاقتداء بأبي بكر وعمر والمراد منه
١٤٥	الاحاديث فى طاعة الامراء بالمعروف
١٤٦	تحقيق مسألة التوسل
١٤٧	إقرار المشركين بتوحيد الربوبية دون الالهية
١٤٨	الشرك فى الاعتقاد والتوسل والنذر والذبيحة لغير الله
١٤٩	الفرق بين استغاثى العباداة والعبادة
١٥١	التشفع والتوسل بالنبي (ص) له معنيان
١٥٣	توسل الانسان بعمله الصالح كصحاب الغار وهو المشروع
١٥٤	التوسل الباطل الذى هو من الشرك بالله
١٥٥	الشرك بدعاء غير الله مع الله واستغاثته
١٥٦	الآيات فى توحيد الالهية والربوبية وشبهة اشركين
١٥٧	إشراك الصنم بالله كإشراك الملك والنبي والولي
١٥٨	جميع القبور بين بين الايمان والشرك كمشركى العرب
١٥٩	عبادة الموتى بدعائهم والدبح ولذرهم
١٦٠	دعوى عدم إرادة العبادة للموتى بدعائهم ولذرهم باطله
١٦١	طلب الشفاعة من الرسل يوم القيامة وطلب الدعاء فى الدنيا
١٦٢	من زعم ان دعاء الموتى كفر عملي لا اعتقادي
١٦٣	الكفر الاعتقادي والعملي : تكلف التفرقة بينهما باختلاف فعاها
١٦٤	المحتمق ان دعاء الموتى كفر اعتقادي عملي
١٦٥	عبدة القبور كعبدة الاصنام لى أشد كفراً

صفحة

١٦٦	دعاء المشركين الله وحده عند الشدائد دون القبور بين
١٦٧	إنما المشروع توسل الانسان إلى ربه بعمله لا بعمل غيره وصلاحه
١٦٨	قصد القبور والتوسل بها له ثلاث حالات
١٦٩	النصوص في أن دعاء الانبياء والاولياء وتوسيطهم عند الله شرك
١٧١	أصل الشرك اتخاذ الوسائط عند الله للشفاعة عنده في قضاء الحاجات
١٧٣	فساد تشييه الوسائط عند الله بالوسائط عند الملوك
١٧٤	وجوه استحالة تأثير الشفعاء في إرادة الله تعالى
١٧٥	أقوال الفقهاء في كفر من دعا غير الله أو استعاض به
١٧٦	اتخاذ الوسائط عند الله انتقاص له عز وجل
١٧٧	دعاء غير الله كفر والآيات فيه
١٧٨	الاجماع على كفر متخذ الوسائط عند الله
١٨٠	الاستغانة بالموتى ليست أسبابا ولا مشروعة
١٨١	سؤاله تعالى بحق السائلين عليه مشروع
١٨٢	سؤاله تعالى بحق أنبيائه وأوليائه غير شرك وغير مشروع
١٨٣	الخلاف في التوسل بالنبي أو غيره مع دعاء الله وحده
١٨٤	﴿عبارة محمد بن عبد الوهاب فيما أفرى عليه من التكفير وإبطال المذاهب﴾
١٨٥	عبارة الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد عبد الوهاب
١٨٦	عبارة الألويسي المفسر واية آخر الدين في التوسل رحمة السبيك
١٩٥	معنى الوسيلة والتوسل لغة وشرعا
١٩٦	أقوال المفسرين في معنى التوسل والوسيلة في القرآن والاحاديث النبوية
١٩٨-٢٠٣	التوسل أنواع (الاول) دعاؤه تعالى بأسمائه وصفاته (الثاني) بالأعمال الصالحة (الثالث) بالائمان بالنبي وطاعته (٤ و ٥) دعاء النبي الصالحين واعتداله عليه. ودعاء الله بإضافته اليهم (٦) سؤال الله بحق عبادته المكرهين أو جاهله
٢٠٤	بطلان قول الشوكاني إن التوسل بالصالح توسل
٢٠٥	توسل الاسماء إلى ربه بعمل غيره باطل وتوسله ذاتا باطل
٢٠٦	إنما توسل الأنبياء بدعاء النبي لا شخصه وحديثه غير صحيح
٢٠٧	مراتب دعاء غير الله وتوسل الشيطان بالداعي فيها

٢١٠	الاستسقاء بالعباس وبالنبي (ص) واحد وهو الصلاة والدعاء
٢١١	رد آراء باطلة لدحلان في الاستسقاء
٢١٢	إطلاق دحلان أن مذهب أهل السنة صحة التوسل - باطل
٢١٣	اعتقاد أهل السنة أن لا تأثير ولا نفع ولا ضرر لغير الله
٢١٥	زعم دحلان أن ذكر الاختيار سبب لتأثير الله وفعله
٢١٦	تحريفه تقرير ما يعي التوسل وتسميته شبهة
٢١٧	بطلان وجوب تأويل عبارات الشرك الصريح بالمجاز العقلي
٢١٩	حديث «يد الله مع الجماعة» - وحديث - أن امتي لا تجتمع على ضلالة» ضعيفان
٢٢٤	تأويل الاستغاثة بغير الله بأنها مجاز
٢٢٦	الاستغاثة بالرسول في المحشر غير الاستغاثة بالموتى هنا
٢٢٧	قياسه الاستغاثة بالميت على استغاثة الحي
٢٢٨	قصة الخسف بقارون بدعاء موسى عليه السلام
٢٢٩	حديث دحلان في استغاثته «إني أريد أن أكون من العباد
٢٣٠	دعواه التوسل به (ص) قبل وجوده وبعد موته
٢٣١	إجازة تعظيم النبي (ص) بما عدا صفات الربوبية جهل كبير
٢٣٢	قراءة قصة النولد وما يفعل في ليائه
٢٣٤	آيات التراتبية في فضائله (ص)
٢٤١	التعظيم الشرعي للرسول (ص) والتعظيم البدعي
٢٤٣	ما يصح من المجاز العقلي لغة وشرعا وعرفا وما لا يصح
٢٤٤	عدم التفرقة بين الأحياء والاموات ومذهب الجبرية
٢٥١	رواية استسقاء أهل المدينة بأمر الله (ص) للسماء
٢٥٣	رواية الأعرابي الذي استغفر عند قبره (ص)
٢٥٤	الأحكام الشرعية لا «تثبت بالرؤى ولا باستحسان بعض العلماء
٢٥٨	حديث «حيي خير لكم» الخ مرسل
٢٦٠	آداب الصحابة والتابعين عند قبره (ص) و ص ٢٦٥
٢٦٢	إنكار مالك الرقوف عند قبره (ص) للسلام والدعاء
٢٦٣	الدعاء المشرع عند قبره (ص) وفجور المؤمنين
٢٦٦	زيارة القبر الشرعية والأدعية ودعاؤه
٢٦٨	دعاء «إني حسنة لخدمتي والافلاقي وهما كذا»

To: www.al-mostafa.com

صفحة	
٢١٠	الاستسقاء بالعباس وبالنبي (ص) واحد وهو الصلاة والدعاء
٢١١	رد آراء باطلة لدخلان في الاستسقاء
٢١٢	إطلاق دخلان أن مذهب أهل السنة صحة التوسل - باطل
٢١٣	اعتقاد أهل السنة أن لا تأثير ولا نفع ولا ضرر لغير الله
٢١٥	زعم دخلان أن ذكر الاخيار سبب لتأثير الله وفعله
٢١٦	تحريفه تقرير ما هي التوسل وتسميته شبهة
٢١٧	بطلان وجوب تأويل عبارات الشرك الصريح بالمجاز العقلي
٢١٩	حديث «يد الله مع اخاعة - وحدث - ان امتي لا تجتمع على ضلالة» ضعيفان
٢٢٤	تأويل الاستغائة بغير الله بأنها مجاز
٢٢٦	الاستغائة باليسل في المحشر غير الاستغائة بالموتى هنا
٢٢٧	قياسه الاستغائة بالميت على استغائة الحي
٢٢٨	قصة الخسف بقارون بدعاء موسى عليه السلام
٢٢٩	تحبط دخول في اسناد لافعل ان الله واي العباد
٢٣٠	دعواه التوسل به (ص) قبل وجوده وبعد موته
٢٣١	اجازة تعظيم النبي (ص) بما عدا صفات الربوبية جهل كبير
٢٣٢	قراءة قصة انولد وما يفعل في ليلته
٢٣٤	آيات القرآنية في فضائله (ص)
٢٤١	التعظيم الشرعي للرسول (ص) والتعظيم البدعي
٢٤٣	ما يصح من المجاز العقلي لغة وشرعا وعرفا وما لا يصح
٢٤٤	عدم المهرقة من الاحياء والاموات ومذهب الجبرية
٢٥١	رواية استسقاء أهل المدينة نازز فيه (ص) للسماء
٢٥٣	رواية الاعرابي الذي استغفر عند قبره (ص)
٢٥٤	الاحكام الشرعية لا تثبت بالرؤى ولا باستحسان بعض العلماء
٢٥٨	حديث «حياتي خير لكم» الخ مرسى
٢٦٠	آداب الصحابة والتابعين عند قبره (ص) و ص ٢٦٥
٢٦٢	نكار ما ذكره ارفوف عند قبره (ص) اسلام والدعاء
٢٦٤	السماء المشرع عند قبره (ص) وقبور المؤمنين
٢٦٦	ربرة التبرر الشرعية والرعوية ودعائه
٢٦٧	منه رب حنة ربي والرائي فيهم كذا مان

- ٢٧٠ ما كل ماروي في مسند أبي حنيفة مذهبا له
- ٢٧٢ نصوص الحنفية ومذهب مالك في استقبال قبره (ص) أو القبلة عند السلام والدعاء
- ٢٧٦ حكايات جعلت حججا شرعية
- ٢٧٧ استدلال بما لا يدل ، ودعاوى بغير استدلال
- ٢٧٨ شعر في التوسل به (ص)
- ٢٨٠ الاستشهاد بشعر أبي طالب في حديث الاستسقاء - موضوع
- ٢٨٦ أثر ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار موضوع
- ٢٨٧ قياس توسل المرء بشخص غيره على توسله بعمله
- ٢٨٨ قصة سواد بن قارب مع رثيه الجني وتوسله
- ٢٩١ الاستدلال على التوسل بقول صفية (رض) كنت رجاء
- ٢٩٢ الرجاء في الله وما في معناه وما لا يرجى إلا منه
- ٢٩٦ ما كان يرجو عمر من طول حياة الرسول (ص) وعمله
- ٢٩٨ تحريف دحلان لكلمة صفية لتوافق هواه
- ٣٠١ زعمه توسل الشافعي بأبي حنيفة وآل البيت
- ٣٠٤ طريقة ابن حبان في كتابه الثقات
- ٣٠٦ روايات حديث « اللهم رب جبريل وميكائيل » الخ
- ٣٠٩ كذب دحلان على ابن علان في التوسل
- ٣١٠ الآيات في إضافة اسم الرب الى المخلوقات كلها أو أشرفها
- ٣١٤ استدلال بدعاء بعض الناس ، وبقياس باطل
- ٣١٥ المغالطة اتباع الجمهور والسواد الاعظم
- ٣١٦ الآيات في كثرة الضالين والكافرين وقلة الشاكرين
- ٣١٩ الكلام في أحاديث لزوم الجاعة ومعناها
- ٣٢٢ أهل السنة والخلة : الصحابة ومن وافقهم من بعدهم وان قلوب
- ٣٢٥ جواز العصية والبدعة على الصحابي وهو كغيره فيها
- ٣٢٧ الاحاديث في مفارقة الجاعة
- ٣٢٨ حمل الطاعة وزوم الجاعة على طاعة لسلطان
- ٣٢٩ قول الشيخ دحلان : « يوافق هواه دون غيره
- ٣٣٠ حقيقة "سنة" و"بدعة" وما ورد فيها
- ٣٣٣ حديث ما رآه المسلمون حسنا الخ

صفحة	
٣٣٥	انكار ابن مسعود وحذيفة للعبادات المبتدعة
٣٣٦	فشو البدع وطفوها على السنن في القرن الثالث
٣٣٧	الاحاديث في الفتن وحال الناس في آخر الزمان
٣٤٠	أحاديث غربة الاسلام وأروزه الى الحجاز واعتصامه به
٣٤١	ذهاب السنة في آخر الزمان ومضاعفة أجر العامل بها
٣٤٢	أحاديث قبض العلم وقلة العلماء والمقهاء وكثرة الخطباء في آخر الزمان
٣٤٤	أحاديث ضعف الاسلام وعبادة الاصنام في آخر الزمان
٣٤٦	أحاديث غلبة الجهل والكفر ووجود طائفة من الامة على الحق
٣٤٧	السنة في الاحاديث: طريقة الرسول المتبعة في العرض والفل
٣٥٤	ما سأل (ص) لامة فأعطيه وما لم يعطه
٣٥٦	وجوب تبليغ الحديث بلغظه ولروم الجماعة
٣٥٩	الاخبار والآثار في الحكم والقضاء بالشورى
٣٦٢	كتاب عمر الى قاضيه شرح في أصول القضاء
٣٦٣	تحقيق معنى الشفاعة لغة وشرعا وكون شفاعاة الرسول في الدنيا بالدعاء والاستغفار
٣٦٥	صلاة الجنابة شفاعاة والدعاء المأثور فيها
٣٦٨	آيات في شفاعاة الانبياء والملائكة وعامة المؤمنين
٣٦٩	شفاعته (ص) في عالم البرزخ ويوم القيامة ومن يستحقها
٣٧٤	طلب الشفاعاة منه (ص) بعد وفاته في الدنيا غير مشروع
٣٧٨	حجب الصحابة قبره (ص) وعام اتيانهم اياه الدعاء ولا اضرب شي
٣٨٠	أصل الشرك وعبادة الاصنام تعظيم الموقى الصالحين
٣٨٣	إذن الله بالشفاعة لانيه سوف يكون يوم القيامة
٣٨٤	التوسل للشفاعة بطلبها من الله لا ممن يشفعه الله
٣٨٥	النداء والدعاء الذي هو عبادة وتوجيهه الى غير الله شرك
٣٨٨	حصر الشرك في اعتقاد الالهية غير الله جهل وقصور
٣٨٩	جهل دحلان في الاستدلال على دعاء غير الله بحديث الا عمى وغيره
٣٩٠	زعمه ان السلام على الميت دليل على مط لبته بالاعمال شرعا
٣٩١	روايات التشهد وتوجيه الخطايا في السلام على النى (ص) فيه وحكمة
٣٩٩	حكمة رمي الحمار والحج

- ٤٠٤ الآثار عن الصحابة بكلمة : واحمداه
٤٠٥ أحاديث «يا عباد الله احبوا» «يا عباد الله أعينوني» «يا أرض ربي وربك الله»
٤١١ خطاب أبي بكر وعمر للنبي (ص) عقب وفاته
٤١٢ نذب فاطمة عليها السلام لايها (ص)
٤١٥ حديث تلقين الميت رواياته وضعفه
٤٢٠ نداءه (ص) لقتلى بدر لا يدل على طلب الحاجات من الموتى
-
- ٤٢٤ خلاصة سيرة الشيخ محمد عبد الوهاب واتهام خصومه إياه ١٢ تهمة وأجوبته عنها
-
- ٤٣٤ ما فعله الوهابيون عند استيلائهم على مكة، واعتراف علماءها بصحة دعوتهم
٤٣٦ نشر الأمير سعود تعليم التوحيد والسنة بمكة
٤٤١ فصل في حالة أهل نجد وجيرانهم قبل دعوة الشيخ وبعدها
٤٤٢ ارتقاء نجد الدين والدنيوي والحكومي بالاصلاح الوهابي
٤٤٣ حال عثمان بن منصور المعارض على الشيخ محمد عبد الوهاب
٤٤٤ زعم المعارض ان الشيخ لم يخرج على العلماء الامناء - مدح كل فرقة مشايخها
٤٤٦ في الافتراء على الشيخ بجعله بلاد الاسلام دار كفر
٤٤٧ تكفير الصحابة وجميع الفقهاء لبعض المنتسبين إلى الاسلام
٤٥٠ مض لعلماء المصرحين بكفر من دعا غير الله
٤٥١ الغرباء في حديث بدأ الاسلام غريبا
٤٥٢ الاحتجاج على أهل الحق والسنة بكثرة أهل البدعة
٤٥٤ في تخصيصهم الآيات الباطية عن الشرك بمن نشأ مشركين
٤٥٦ في كتمة الدعاء في اللغة والشرع
٤٦٠ مسير دعوي أستحب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي
٤٦٥ آيات في توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتلازمها
٤٨٠ في باب الصالحين وطب دعائهم وحديث أويس القرني
-
- ٤٨٧ في دخول علي الشير محمد عبد الوهاب تكفير المتوسل بالنبي (ص)
٤٩٠ ان شركه لا ينفعه قوله : لا أشرك بالله
٤٩١ في توسل صورته وترك تحنن دعائه
-
- ٤٩٠ في تكفير شيخ محمد عبد الوهاب افتراءه عليه تكفير من لم يتبعه
٤٩١ في تكفير شيخ محمد عبد الوهاب افتراءه عليه

- ٤٩٢٠ رسالة سليمان بن عبد الوهاب في رجوعه إلى دعوة أخيه محمد بن عبد الوهاب
٤٩٥ جواب الاخوان للشيخ سليمان بن عبد الوهاب
٤٩٨ طائفة من بهائت الافتراء على الشيخ محمد بن عبد الوهاب
٥١٥ أحاديث في الخوف على الامة من المتأولين وكل منافق عليم اللسان
٥١٨ أهل الزيف متبعوا المتشابهات وكون الوهابية أتباع السلف وأحمد
٥٢١ افتراء دحلان عدة أسئلة زعم ان الشيخ محمد بن عبد الوهاب عجز عن أجوبتها
٥٢٤ كون الفتنة حيث يطلع قرن الشيطان يعنى المشرق أي العراق
٥٢٧ أحاديث وفوق الفتن بالمدينة المنورة
٥٢٩ الاحاديث في الخوارج وسيماهم
٥٣٦ احاديث في وصف بعض الاقطار وأهلها
٥٣٩ المراد من كون المشرق منشأ الفتن في الاسلام
٥٤١ التنازع بين علي ومعاوية والحرب
٥٤٢ الجمل الفاضح بدم أهل بلد أو قطر بما كان فيه من الكفر
٥٤٥ المراد بنجد في حديث الفتن العراق والشواهد عليه
٥٥١ بعض من أثنى عليهم النبي (ص) وبشرهم من أهل نجد ومن بني تميم
٥٥٣ الجمع بين ماورد في مدح بني تميم وذمهم
٥٥٦ أحاديث في حب العرب وبغضهم وغشهم والوصية بهم
٥٥٨ أحاديث في جزيرة العرب ويأس الشيطان أن يعبد فيها
٥٥٩ مدحه (ص) أو ذمه بعض الاقوام لاعموم له
٥٦١ تصرف دحلان في الاحاديث بهواه
٥٦٣ اختلاقه للاحاديث وتحكمه في معناها
٥٦٥ افتراءه بجعله الشيخ من بني حنيفة
٥٧١ جواب محمد عبد الوهاب عن جميع ما طعن عليه صحيحه وبهتانه
٥٧٢ الادعية والاذكار المشروعة بعد الصلاة
٥٧٣ ماورد من النهي عن لعن السيد والمولي والرخصة فيها
٥٧٦ شرط الله أن لا يقصد اليه وإلا فهو جبت وطيرة وشرك
» أذكار العبادة المأورة توقيفية

- ٤٠٤ الآثار عن الصحابة بكلمة : والمجداء
- ٤٠٥ أحاديث «يا عباد الله احذسوا» «يا عباد الله أعينوني» «يا أرض ربى وربك الله»
- ٤١١ خطاب أبي بكر وعمر للنبي (ص) عقب وفاته
- ٤١٢ ندب فاطمة عاها السلام لايبها (ص)
- ٤١٥ حديث تلقين الميت رواياته وضعفه
- ٤٢٠ ندائه (ص) لقتلى بدر لايدل على طلب الحاجات من الموتى
-
- ٤٢٤ خلاصة سيرة الشيخ محمد عبد الوهاب وإتهام خصومه إياه ١٢ تهمة وأجوبته عنها
-
- ٤٣٤ ما فعله الوهابيون عند استيلائهم على مكة، واعتراف علماءها بصحة دعوتهم
- ٤٣٦ نشر الأمير سعود تعاليم التوحيد والسنة بمكة
- ٤٤١ فصل في حالة أهل نجد وجيرانهم قبل دعوة الشيخ وبعدها
- ٤٤٢ ارتقاء نجد الدين والدنيوي والحكومي بالاصلاح الوهابي
- ٤٤٣ حن عثمان بن منصور المعترض على الشيخ ثم عبد الوهاب
- ٤٤٤ زعم المعترض ان الشيخ لم يتخرج على العلماء الامناء - مدح كل فرقة مشايخها
- ٤٤٦ افتراء على الشيخ بجعله بلاد الاسلام دار كفر
- ٤٤٧ تكفير الصحابة وجميع الفقهاء لبعض المنسبين إلى الاسلام
- ٤٥٠ بعض العلماء المنصرحين بكفر من دعا عن الله
- ٤٥١ الغرباء في حدث بدأ الاسلام غريبا
- ٤٥٢ الاحتجاج على أهل الحق والسنة بكثرة أهل البدعة
- ٤٥٤ تخصيصهم الآيات الباهية عن الشرك بمن شأ مشركا
- ٤٥٦ دية كيمة الدعاء في ائمة والشرع
- ٤٦٠ مسير ادعوي استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي
- ٤٦٥ آيات في توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وبلازمها
- ٤٦٦ أمر بالصالحين وطلب دعائهم وحديث أويس القرني
-
- ٤٨٧ أثر دخولان على الشيخ محمد عبد الوهاب تكفير المتوسل بالنبي (ص)
- ٤٨٨ من شرك بالله الفعل لا ينفعه قوله : لا أشرك بالله
- ٤٨٩ مع توسل صار مشركا تخلف دعائيه
-
- ٤٩٥ كذب الشيخ محمد عبد الوهاب افتراءهم عليه تكفير من لم يتبعه
-
- ٤٩٦ رسالة ما تيسخ فيمن يكفرهم ومن افتروا عليه

- ٤٩٢٠ رسالة سليمان بن عبد الوهاب في رجوعه إلى دعوة أخيه محمد بن عبد الوهاب
٤٩٥ جواب الاخوان للشيخ سليمان بن عبد الوهاب
٤٩٨ طائفة من بهائت الافتراء على الشيخ محمد بن عبد الوهاب
٥١٥ أحاديث في الخوف على الامة من المتأولين وكل منافق عالم اللسان
٥١٨ أهل الزينغ متبعوا المتشابهات وكون الوهابية أتباع السلف وأحمد
٥٢١ افتراء دحلان عدة أسئلة زعم ان الشيخ محمد بن عبد الوهاب عجز عن أجوبتها
٥٢٤ كون الفتنة حيث يطالع قرن الشيطان يعنى المشرق أي العراق
٥٢٧ أحاديث وفروع الفتن بالمدينة المنورة
٥٢٩ الاحاديث في الخوارج وسيماهم
٥٣٦ احاديث في وصف بعض الاقطار وأهلها
٥٣٩ المراد من كون المشرق منشأ الفتن في الاسلام
٥٤١ التنازع بين علي ومعاوية والحرب
٥٤٢ الجهل الماضح لدم أهل بلد أو فطر بما كان فيه من الكفر
٥٤٩ المراد بنجد في حديث الفتن العراق والشواهد عليه
٥٥١ بعض من أنى عليهم النبي (ص) وبشرهم من أهل نجد ومن بني تميم
٥٥٣ الجمع بين ما ورد في مدح بني تميم وذمهم
٥٥٦ أحاديث في حب العرب وبغضهم وغشهم والوصية بهم
٥٥٨ أحاديث في جزيرة العرب ويأس الشيطان أن يعبد فيها
٥٥٩ مدحه (ص) أو ذمه بعض الاقوام لاعموهم له
٥٦١ تصرف دحلان في الاحاديث بهواء
٥٦٣ اختلاقه الاحاديث وتحكمه في معناها
٥٦٥ افتراؤه بجعله الشيخ من بني حنيفة
٥٧١ جواب محمد عبد الوهاب عن جميع ما طعن عليه صحيحه وبهتانه
٥٧٢ الادعية والاذكار المشروعة بعد الصلاة
٥٧٣ ما ورد من النهي عن لعن السيد والمولى والرخصة فيهما
٥٧٦ شرط انه لا يقصد اليه وإلا فهو جبت وطيرة وشرك
» أذكر العبادة المأورة توقيفية

﴿ تصويب أغلاط الطبع وأكثرها في النقط أو خفاء بعض الحروف ﴾

صفحة	سطر	خطأ	الصواب
٣	١	وثني	أو ثني
٨	٧	تريد	نريد
٩	١٦	ولي	وعلى
١٢	١٧	متوصلين	متوسلين
١٣	٢	أن يفقر ما لهم	أن يفقر لهم
٤١	٩	أكثر ذلك	أكثر من ذلك
٤١	١٠	انرك	الترك
٤٣	٢٠	رواه	رواه
٨٤	٩	فهام	فهام
٩٢	٢	ن	عن
٩٤	٢٠	يد	يد
١١٨	١١	أبواهد العدائي	أبو المهند العدائي
١٢٢	٤	أسألك	أسألك وأتوجه إليك
١٣٦	١٥	كثيرة	كثيرة
١٤٠	١١	دعن	وعن
١٤٧	٥	ومعناها	ومعناه
١٧٤	١	عنه	سنده
١٧٤	٢	لا يشفغون	لا يشمعون
١٧٨	١١	أسماء	أسمائه
١٨٥	١١	إذا	إن لم
١٩٥	١٣	الآدان	الآدان
١٥٧	١٣	ثك	تلك
٢٠٠	٢٢	نعرض	أو تعرض
٢٠٣	٧	والمشعر	والمشعر

صفحة	سطر	خطأ	الصواب
٢٠٨	٢٥١	القدرة خلق	القدرة التي خلق
٢٠٨	٦	كره	أكره
٢١١	١٤	خي	حي
٢٥٩	١	سند	سند لها
د	٨	قبر	قبره
٢٦٧	٢٢	يؤمن به	يؤمن به
٢٨١	١٩	اسحق	اسحاق
٢٩٨	٢	قتلها	قتلهاها
٣٠٧	٣٥٢	فقال صاحبها	فقال في صاحبها
د	٦	الثوزي	الثوري
٣١٨	٥	ماء الشمس	الماء الشمس
٣١٩	١٩	ولدك	والدك
٣٢٣	١٧	رياضها	رياضها
٣٣٤	١٧	معهم	معه
٣٣٧	٩	يعل	يفعل
٣٣٨	١٨	ويكون بالازمان	ويكون المراد بالازمنة
٣٦٢	٥	فاقض به	فاقض بها
٣٨٠	٩	يعمله له	لم يعمل له
٣٩٥	١٥	عملنا	علمنا
٤١٠	١٧	رجال	رجال
٤٢٨	٤	با	بما
٤٤٣	١٣	وتضاهم	وتضاهلهم
٤٧٥	١٣	ين	أين
٤٧٨	١١	برهان	برهان
٤٧٩	٣	آملون	آملون
٥٣٠	١١	منه	منهم
٥٤٣	١٣	والعراق	العراق

مصادر الكتاب

﴿ كتب الحديث وشروحا ﴾

صحيح البخاري ، صحيح مسلم ، جامع الترمذي ، سنن أبي داود ، سنن النسائي ، سنن ابن ماجه ، سنن الدارمي ، سنن الدارقطني ، الترغيب والترهيب للمنذري ، مجمع الزوائد للحافظ الهيثمي ، تلخيص الحبير للحافظ ابن حجر ، الاذكار للنووي ، شرح صحيح مسلم له ، تخریج الاذكار للحافظ ابن حجر ، شرح الاذكار لابن علان ، فتح الباري للحافظ ابن حجر ، شرح البخاري للقسطلاني ، تلخيص سنن أبي داود للحافظ المنذري ، تخریج أحاديث الهداية للزيلعي ، تخریج أحاديث الشفا للسيوطي ، الحصن الحصين لابن الجزري ، نزل الابرار للنواب صديق حسن خان ، شرح الموطأ للزرقاني ، شرح معاني الآثار للطحاوي ، مسك الختام شرح بلوغ المرام للنواب صديق حسن خان ، بلوغ المرام للحافظ ابن حجر ، منتقى الاخبار لاهجد ابن تيميه ، منكاة المصاييح ، المقاصد الحسنة للسخاوي ، تنزيه الشريعة المرفوعة، عن الاخبار الشنيعة المرفوعة، لأبي الحسن علي بن محمد بن عراق الكنتاني

﴿ كتب الرجال والمصطلح والتاريخ والسيرة ﴾

تهذيب التهذيب	الحافظ ابن حجر
تقريب التهذيب	» »
لسان الميزان	» »
ميزان الاعتدال	الحافظ الذهبي
الكاشف	» »
خلاصة أسماء الرجال	» »
	الخبررجي

تدريب ازاري	للحافظ السيوطي
علوم الحدث	» ابن الصلاح
الانساب	للسمعاني
توضيح الافكار	لمحمد ابن اسماعيل الصنعاني
فتح المغيث	للحافظ السخاوي
تنقيح الافكار على توضيح الافكار	
تاريخ نجد	لابن غنام
الرياض النضرة	للمحب الطبري
المواهب اللدنية	للقسطلاني وشرحه للزرقاني..
الخصائص الكبرى	للسيوطي

﴿ كتب التفسير ﴾

فتح القدير للشوكاني	مفاتيح الغيب للفخر الرازي
تفسير أبي السعود	مدارك التنزيل للنسفي
تفسير البضاوي	فتح البيان للنواب صديق حسن خان
تفسير ابن كثير	الاكلیل للسيوطي
معالم التنزيل للبغوي	نوحات الربانية

﴿ كتب الفقه وأصوله والجدل ونحوها ﴾

زاد المعاد في هدي خير العباد للحافظ ابن القيم	
إغاثة اللامقان المكبري	»
تبديد الشيطان مختصر أغاثة الالهقان	»
رد المحتار لابن عابدين	

٢٢٤٠٩	٢٨	
واقعة	فن	كتاب

الميزان الكبير للشيرازي
 الفتاوي الحديثية لابن حجر الهيتمي
 الاشباه والنظائر لابن نجيم
 نصارم المنكي للحافظ ابن عبد الهادي
 الجوهر المنظم لابن حجر الهيتمي
 تلبيس إبليس لابن الجوزي
 مجالس الأبرار لملا سعد الرومي
 أبرهان شرح مواهب الرحمن فقه حنفي
 المحلى على جمع الجوامع
 حاشية السعد على العضدي
 التلويح على التوضيح للسعد
 تطهير الاعتقاد للصنعاني
 الدر المنضيد في إخلاص كلمة التوحيد للشوكاني
 جلاء العينين للسيد نعمان الآلوسي
 منهاج التأسيس للشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن
 مصباح الظلام » » » » »

(كتب اللغة)

المصباح المنير للفيومي
 مجمع البحار للفتني
 تهذيب الأسماء واللغات لثانوي
 التمام وس المحيط لثانوي

ترجمة المؤلف

(معربة من كتاب الياقوت والمرجان بتعريب أحد أفاضل علماء الهند)

قال العلامة مولانا محمد عبد الباقي السهسواني في كتابه (الياقوت والمرجان في ذكر علماء سهسوان) المسمى بحياة العلماء دام فيضه المطبوع منشئ نول كشور واقع لكهنؤ ٩٢٢ — ١٣٤٠ ما ترجمته :

العلامة التحرير ، مولانا الشيخ محمد بشير ، المحدث الفاروقي ابن الحكيم محمد بدر الدين . كان تذكرا السلف الصالحين في الفضائل والكمالات وأعظم مفعرة في العلم والحكمة ، كان من المجددين للدين ، وأحد المحققين المتأخرين ، الذي بلغ درجة الاجتهاد المطلق في عصره ، ولد في وسط القرن الثالث عشر الهجري ، وتوفي أبوه وهو ابن تسع سنين ، وكان له اخوان أكبر منه وثالث أصغر

قضى زمن طفولته في لكهنؤ ، وبدأ فيها تعلمه بالقراءة على الشيخ محمد واجد علي ، وعلى بعض أفاضل (فرنجي محل) قرأ فنون المعقولات والمنقولات المتداولة ، وبعد ذلك ذهب إلى دهلي لتكامل علوم التفسير والحديث والفقه والاصول ، فقرأ على السيد أمير حسن بعض الكتب الدينية ، واخذ عن مولانا سيد نذير حسين كتب الصحاح والسنن الستة وغيرها سماعا وقراءة ، واستجاز من الشيخ حسين بن محسن الانصاري اليمني والشيخ أحمد (بن ابراهيم بن عيسى المجدي) نزيل مكة ، والشيخ محمد السهارنبوري المهاجر بمكة

وبعد فرائعه من الطلب اشتغل أولا بتدريس العلوم " عقلية من المنطق والفلسفة ، ثم حصل له انهماك كثير في الفقه والاصول والأدب ، وكان يقضي في الفقه موافقا لمذهب الحنفية ، ثم صاحب السيد أمير حسن فغلب عليه ذوق التحقيق في الدينيات ، وتقدم في تحقير اتباع القرآن والحديث ، ومن ذلك الحين رجع في تحقيق جميع

المسائل الجزئية والفرعية إلى الكتاب والسنة ، وشرع في العمل بالحديث على طريقة المجتهدين ، وصار يفتي بوجوب ترك الآراء والتقليد الشخصي ، وكل مسألة وقع فيها اختلاف بين الائمة الاربعة كان يرجح فيها مسلك المحدثين بأقوال السلف وآثار الصحابة ، وكان يستدل لكل مطلب بالحجج القوية ، ويستنبط شواهد من الكتاب والسنة

وكان رحمه الله وحيد عصره في سعة المعلومات والاطلاع على مذاهب السلف — يصرف أكثر أوقاته في التدريس والتصنيف والوعظ والارشاد ، ثم صار مدرسا للغة الفارسية والعربية في كلية (سانت جونز) في آكره (١١) وزيادة على هذا كان يدرس للطلبة الذين يجيئون إلى داره فنون العقول والمنقول ، فقرأ عليه الحكيم مبارك علي والحكيم معصوم علي (كتاب الافق المين) واشترك في هذا الدرس السيد أمير أحمد .

وقد خرج حاجا من (آكره) ولما رجع من الحج (أي بلا زيارة لغبر الرسول (ص) فاعترضوا عليه) صنف كتاب (اقول المحقق المحكم) في حكم زيارة قبر الحبيب الاكرم) ورد عليه الشيخ عبد الحي اللكنوي بكتاب أسماه (الكلام المبرور) فرد عليه الشيخ بكتابه (اقول المصور) فكتب جوابه الشيخ عبد الحي اللكنوي (المذهب المأثور) فكتب الشيخ جوابه وجمع فيه جميع الاعتراضات على هذه المسألة من قديم وحديث وأجاب عنها كلها بجواب جامع مانع سماه (انمام الحجة) على من أوجب الزيارة كالخجعة والمعارضون له وان كانوا قد كتبوا في جوابه لم ملتفت أهل التحقيق إلى جوابهم ، ومع ذلك فقد كتب الشيخ جوابا على ذلك لكنه لم يطبع — وكان انداء عبد البعث من السيد امداد علي الذي كان من كبار تلاميذ الشيخ شير الدين النوجي ، لكن سبب امداد علي لما أحسن بضعفه عن مقابلة الشيخ بشير دنا الشيخ عبد الحي

(١) أغره المدينة الشهيرة بكتب بكاف فارسية معروفة وينطق بها مفعمة كالحية السرية .

لهذا الميدان وفوض اليه الامر وأعطاه بجميع ما كتب ، وإمداد علي هذا كان نائب مدير المقاطعة، وكان الشيخ بشير المترجم مع ذلك كلما ذهب الى لكةنو نزل ضيفا على الشيخ عبد الحي فيستقبله بالاحترام والبشاشة ويمسكه في ضيافته أياما كثيرة أزيد مما يربد السبيخ ، ويجلس في درس وعظه مستمعاً مع الادب والتوقير للشيخ - . وفي أيام مقامه (بآكره) حصل للشيخ أمير أحمد السهسواني مع الشيخ بشير اختلاف في بعض المسائل الفرعية وكان الشيخ أمير أحمد يدقّ فيها بلين والشيخ بشير يخالفه بالشدة ، ثم انتهى الامر إلى الاعتراف بالحق والمصالحة بينهما

كان الشيخ بشير على جانب عظيم من الورع والفوى والعبادة وقيام الليل، وكان يغاب عليه في وعظه رقة القلب واخشية حتى تدمع عيناه . وفي ٥ المحرم سنة ١٢٩٥ استدعاه النواب صدبق حسن خان بهادر من (آكره) إلى (بهوبال) وفوض اليه رئاسة المدارس الدينية في إمارة بهوبال ، وكان يتبرع بتدريس التفسير والحديث، وكان يجيب عن المسائل ويكتب الفتاوى بطريق الاجتهاد ، وفي كل جمعة يجلس لدرس الوعظ في جامع القاضي ويمرح برأيه ولو خالف الحكومة بلامبالاة ، وبقيم حجته على المخالفين تقريراً ونحراً مع التواضع وحسن الخلق وكان يخاطب أحبابه بلا تكلف ولا احتشام وكان ديدنه اكرام الضيوف وإمداد الغرباء بلا رياء ولا عجب ولا سمعة ، وكان نصب عينيه اتباع آداب الكتاب والسنة ، حتى كان يتقل على طبعه نرك المستحبات ، وقد أقر له أهل الهند كافة بقوة الاجتهاد والفضيلة العامة واعترفوا له بها

تناظر الشيخ أحمد دحلان في مكني زمانه^(١) والشيخ بشير في مسألة التوجه

(١) لعل المناظرة كانت لما حج واجتمع بدحلان بمكة فناظره شقريا ثم لما رجع

رد عليه بكتابه « صيانة الاسان »

فكتب الشيخ ردا عليه كتابه المسمى (صيانة الانسان عن وسوسة الشيخ دحلان) واشتهر الكتاب وطبعه علماء نجد ولم يرد عليه أحد من المخالفين

ولما حصل النزاع بين النواب صديق حسن خان والشيخ عبدالحى الكنوي وكتبت كتب من الطرفين وقع في نفس الشيخ عبد الحى أن بعض رسائل الرد من تصنيف الشيخ وصرح بذلك في كتابه (ابراز الغي) فسعى الشيخ لدفع هذا الوهم عن فكر الشيخ عبد الحى وتصالحا بعد هذا

ولما توفى النواب رحمه الله في جمادى الاولى سنة ١٣٠٧ أراد الشيخ مفارقة بهوپال ولكن بيكم (٢) بهوپال تعلقت به وعطفت عليه واستبقته فكان يذهب في كل يوم اثنين من الاسبوع إلى تاج محل (قصر الاميرة بيكم) فيجلس للوعظ ويجتمع عليه النساء المتصلات ببيكم لسماع وعظه وطلب الدعوات الصالحة منه ، وكان يتكلم في وعظه هذا بالترغيب والترهيب والامر بالمعروف والنهي عن المنكر بلا مداينة ولا مبالاة ، حتى توفيت بيكم رحمها الله في سنة ١٣١٩ ولما جلست بعدها على عرش ولايتها بنتها سلطان جهان بيكم وأخذت في نشر العلوم العصرية والفنون الاوربية وتقليل شأن العلوم الدينية والقائمين بها ارتحل الشيخ عن بهوپال إلى دهلي بعد ما أقام فيها خمسة وعشرين سنة

وكان الشيخ قد دعي لمناظرة مرزا غلام أحمد القادياني في دهلي فجاءها بأمر حكومة بهوپال فاقبل عليه أهل العلم والدين والتجار وغيرهم ممن لهم تعلق بالشيخ نذير محسن كبير علمائها ورغبوا اليه أن يقيم بدعلي بسبب ضعف الشيخ نذير حسين وكبر سنيه للقيام مقامه ولكن لما كانت حكومة بهوپال لا تزال تعظم الشيخ وتسند اليه وياسة الامور الدينية لم يستطع اجابتهم إلى رغبتهم حينئذ فلما تغيرت الاحوال

(١) هي زوجة النواب صديق حسن خان أميرة بهوپال الشهيرة ، وكاف بيكم مفخمة كالجم المصرية وبعض كتاب العربية يكتبونها بيغم بالغين كأمثالها

في بهوپال استأنفوا الطلب فأجابهم إلى ذلك ، وتحول اليهم ثم جلس في مقام شيخه يدرس ويفتي ويعظ

﴿ تفصيل مناظرته مع القاديانية ﴾

كان مرزا غلام احمد ادعي أنه المنتظر تم ترقى عن دعوى المهدوية لنفسه الى دعوى المسيحية وتحول عن اشتغاله بمناظرة المسيحيين و (اريا سماج) من الهندوس الى مناظرة علماء المسلمين ، وكان لا يناظر الا بالقرآن . معرضاً عن الاحاديث واقوال الصحابة واشتهر امره حتى صرح بطلب الميازة ، حينئذ امرت بيكم بهوپال الشيخ محمد بشيران يتوجه الى دهلي لمناظرة المرزا ، ولما لم يرض مرزا بالمناظرة الشفوية تناظرا كتابة وهما في دهلي وكل منهما في محله

كان مرزا يصرح بموت المسيح مستدلاً بقوله تعالى (إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ) فعارضه الشيخ مثبتاً حياة المسيح بقوله تعالى (وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ) ثم اخذ مرزا على عادته يجادل بالتأويلات وينتقد القواعد النحوية والصرفية ليستدل على ان الآية لا تثبت حياة المسيح ، فرد عليه الشيخ بأجوبة لم يستطع ردها ، فاقطع عن المناظرة معتذراً بأن أحد اعاربه بتاديان مريض وانه سيسافر اعيادته ، وجميع المكاتبات التي دارت في هذه المناظرة حتى انقطع المرزا مدونة في كنان (الحق الصريح ، في اثبات حياة المسيح) وهو مطبوع وكانت تلك المناظرة في سنة ١٣١٢

وفي مدة اقامته في دهلي كتب رسالة سماها (القول المحمود في رد السود) ٤١

وكان اصل تلك المسألة من الشيخ نذير احمد الدهلوي

ومن مفردات الشيخ انه كان يجبر الاضحية الى آخر ذي الحجة ، وخالفه اهل

العلم في ذلك فجمع كتابا استدل فيه على رأيه باقوال اهل العلم فجاء كتاباً ضخماً ولكنه لم يطبع - وصنف كتاباً مبسوطاً في مسألة القراء خلف الامام سماه (البرهان العجائب، في مسألة فرضية ام الكتاب) طبع بعد وفاته. وله غير ذلك رسائل دينية منسوبة الى بعض تلامذته

وكانت عادة الشيخ مدة مقامه في دهلي ان يعقد محالس للتدريس في جمع العلوم ومن ذلك ساعتان بعد صلاة الصبح لتفسير القرآن بالحديث (١) وكان الناس يحضرون من اما كن بعيدة لاستماع هذا الدرس بشوق عظيم توفي رحمه الله في دهلي سنة ١٣٢٦ وكان عمره حينئذ اربعاً وسبعين سنة (اتاه الله وانا اليه راجعون) طيب الله ثراه، وجعل الجنة مثواه، وقد جمع الشيخ (نظر احمد) تاريخ وفاته بحساب الجمل الحرفية فكانت (قد دخل الجنة بلا حساب) والتبخ اعجاز احمد قد اخرج من انظر مغمور تاريخ وفاته. وانشد في ذلك قصيدة عربية فصحة بليغة لا بأس بايراد شيء منها (قال)

خطب اباد نفوسنا الكبير	وكذا الزمان على النفوس مجور
لما الهدى فضعضت اركانها	والدين اسقمه خنى وفور
شمس الضحي افات وغاب شروقها	فادا النهار كلانا دبجه

وقال بعد هذا والله دره

تبكي عليه مساحد ومناير	ولأهل علم رنة وذوهر
قد كان محتهداً مصيباً ناسكا	يحمي الشرائع سعه انسكور
منخاشسعا لله متقادا له	متلاثا من وجه النور
مساد اسناد الحديث ومنه	كشاف اسرار الكتاب بصير
لما سالت اقلب عام وفاته	فأحابي نارجه (مغمور)

(١) لعل الاسل بانماؤر لان الاحاديث الرفوعة في التفسير قليلة وكما الموقوفة

التعريف بكتاب صيابة النور بسم الله الرحمن الرحيم

(وفل جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقاً)

تمهيد في معنى السنة والجماعة والبدع

ما حدث البدع في الامة وصار لها شيع وأصار جعل لكل شيعة منها اسم وأطلق على المحافظين على ما كان عليه السواد الاعظم من الصحابة والتابعين المحتسبين للمحدثات والبدع لقب (أهل السنة والجماعة)

والمراد بالسنة هنا معناها اللغوي وهي الطريقة المخصوصة المسلوكة المتبعة بالمعمل في أمر الدين فعلا وتركاً من عهد النبي ﷺ فالعرف فيها للعهد ، وليس المراد به ما اصطاح علماء الحديث من إطلافاً على أقوال النبي ﷺ وأفعاله وتقريراته وشماله - ولا ما اصطاح عليه المتأخرون من إطلافاً على ما واظب عليه ﷺ غالباً على سائر سبل الوحوب ، فإن جمع فرق المبتدعة في الاسلام يأخذون بالسنة بمعنىها الآخر بن على اصطلاحات لهم وفواعد في إيجابها ونفيها وتأويلها وتعارضها كما أن العلماء والمتكلمين المنسوبين الى السنة والجماعة بالمعنى الاصلي فواعد في ذلك وما يحقق ان ما كان عليه السلف في المصدر الاول لم يكن يسمى مذهباً ، ولا يصح ان يسمى مذهباً في الاسلام لانه هو الاسلام كله . وهو وحدة لا تفرق فيها ولا اختلاف ، والله يقول لرسوله (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء) او يقول (أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) وإنما صار يسمى مذهباً بالاضافة الى ما حدث من البدع ، التي تنعصب لها السبع

وه ان الاشاعة حروا في تدوير العمائد للمسلمين في التعاليم والتصنيف على صراط تراث في آيات ما آتاه وهي ما عماد والاسدلال بما استدل به من آيات الله في الامس والآفاق والتمزوا في ذلك هدي الساف من غير تعطيل ولا تمثيل ولا تأويل ، ثم جروا في الرد على المخالفين على قاعدة الغزالي من كونه ضرورة تقدر

يقدرها في كل زمن بحسبه، بدحض شبهاتهم، والتفرقة بين ما لا يتفق مع أصول الملة القطعية وما يتفق معها ولو بضرب من تأويل بعض الظواهر غير القطعية - لو أنهم فعلوا هذا وذاك لما كان ثم وجه لتقسيم أهل السنة والجماعة إلى مذهبين مختلفين: سلفية وخلفية، حتى افضى ذلك إلى رد بعض متكلمي الخلف على متبعي السلف من أهل الحديث ورد هؤلاء عليهم، كما رد الفريقان على المعتزلة وغيرهم من الذين خرجوا عن صراط الجماعة الذي كان عليه أهل الصدر الأول المتفق بينهما على هديهم وهداهم وهذا ماجرينا عليه في مجلة المنار وفي تفسير المنار: نقرر مذهب السلف بالحجة وندافع عنه وندعو اليه. وقد نورد ما نراه ضروريا من تأويل غير القطعي المجمع عليه لبيان سعة الاسلام، وكون من لم يطمئن قلبه لبعض الظواهر على مذهبهم فان تأوله لها مع الايمان بكل ما هو قطعي مجمع عليه لا يخرج من حظيرة الحنيفية السمحة، ولكن لا يقتدى به في تأويله، وهذا هو الموافق لقول أئمة السنة والجماعة: لا تكفر احداً من اهل القبلة بذنب ولا بدعة عملية وان المتأول المخطيء غير كاف.

واكن الاشاعة جروا على طريقة متكلمي المعتزلة في بناء العفائد على النظريات العقلية وتأويل النصوص المخالفة لها الا قليلا مما خالفهم فيه ابو الحسن وغيره من كبار نظارهم كمسألة الرؤية فصاروا فرقة غير أهل الحديث المتبعين للسلف من كل وجه لما حدثت البدع كان الأئمة يحتجون على أهلها بأنهم خالفوا السنة أي الطريقة المتبعة وفارقوا الجماعة والسواد الأعظم، واتبعوا غير سبيل المؤمنين، ويطبقون عليهم ما ورد في الكتاب والسنة من النصوص في وجوب الاتباع، وحظر الابتداع، والتفرق في الدين، حتى كانت حجة الامام احمد بن حنبل (رح) على بدعة القول بخلق القرآن ان هذا قول لم يقله رسول الله ﷺ ولا خلفاؤه ولا أصحابه ولا علماء التابعين، أفلا يسعنا ما وسعهم؟ أي ان فرضنا انه في نفسه صحيح فكيف اذا كان رأيا باطلا في كتاب الله عز وجل فتح باب فتنة في الاسلام فرقت أهله شعا سفاك بعضهم دماء بعض ويكفر بعضهم بعضا؟

وقد قال قبله امام دار الهجرة مالك بن أنس (رض) أكلمنا جاءنا رجل ذكي فخصب برأي في دين الله زينه بخلايته اللسانية ونظرياته الفكرية ترك ما نزل به

جبريل من عند الله تعالى على محمد رسول الله ﷺ وتبسم فيه ، حتى اذا جاء ذكي آخر بما ينقضه بقول افصح منه اتبعناه فيه ، وهكذا دواليك لا يستقر لنا في ديننا حال ؟ اه مبسوطا بمعناه ، وكان يقول كل مالم يكن في عهد رسول الله ﷺ ديننا لا يكون بعده ديننا ، فان الله تعالى اكمل لنا الدين بنص كتابه قبل أن يقبضه اليه . وقد قيل له ان ناساً من اهل المدينة يقفون عند قبر النبي ﷺ فيسامون ويدعون ساعة ، فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا وتركه واسع ، ولا يصلح آخر هذه الامة الا ما اُصلح اولها ، ولم يبلغني عن أول هذه الامة وصدرها انهم كانوا يفعلون ذلك ، ويكرهون الا لمن جاء من سفر أو أراد اه ذكر هذا في المبسوط وانما استثنى مالك من أراد سفراً أو قدم منه لانه صح عن عبد الله بن عمر انه كان يفعل ذلك اي يأتي الخبر فيقول السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أبت ، ونصرف كما في صحيح البخاري ، ولم يرو هذا عن غيره من الصحابة . وكان عبد الله بن عمر (رض) أشدهم عناية بمثل هذا فقد روي عنه انه كان يتحرى في نسكه تتبع خطوات النبي ﷺ وواقفه وأمكنة طهارته وصلاته ومنحرجه وان صح ان هذا غير مستنون ولم يكن يفعله ابوه ولا غيره من الخلفاء الاربعة وعلماء الصحابة لان النبي ﷺ قال كما في صحيح مسلم وغيره « وقفت هنا وعرفة كلها موقف » وقال مثل ذلك في المدلفة وقال في منى « نحررت ههنا ومنى كلها منحرج » امثلاً يتحرى الناس وقفه ومنحرجه ويجعلوه مشروعا فيردحوا عليه ، وهذا زيادة في الشرع وهي كالتقص منه

ثم ان البدع فشت بضعف العلم والعمل بالكتاب والسنة ونصر الملوك والحكام لاهلها كما فعل بعض العباسيين في عصر دولة العلم ، وتفاقم في عصور من بعدهم من دول الاعاجم ، حتى صار لفظ « السنة والجماعة » اقباً مذهبياً انتحل به بعض علماء الكلام المبدع - - وكادوا يحذرونه دون متبعي السلف . وهم الحنابلة واهل الحديث - ومن هؤلاء المالكين المقلدون في الفروع لا في الحنية ومالك والشافعي وكذا أحمد بن حنبل وإن خالفوا ثمتهم فيما كانوا عليه . من اتباع السلف ، واجتناب البدع ، وعدم عام الكلام منها ، فترى المحدثين

قطب الكذب والافتراء على الشيخ ، وقطب الجبل بتخطئته فيما هو مصيب فيه .
 أنشئت أول مطبعة في مكة المكرمة في زمن هذا الرجل فطبع رسالته وغيرها
 من مصنفاته فيها ، وكانت توزع بمساعدة أمراء مكة ورجال الدواة على حجاج
 الآفاق فعم نشرها ، وتناقل الناس مقترياته وبهاياته في كل قطر ، وصدقها العوام
 وكثير من الخواص ، كما اتخذ المبتدعة والحشوية والخرافيون روايات ونقوله الموضوعة
 والواهية والمنكرة ، وتحريفاته للروايات الصحيحة ، حججا يعتمدون عليها في الرد
 على دعاة السنة المصالحين ، وقد فتنيت نسخ رسالته تلك ولم يبق منها شيء بين
 الأيدي ، ولكن الألسن والأقلام لا تزال تتناقل كل ما فيها من غير عز وإيها ، ودأب
 البشر العناية بنقل ما يوافق أهواءهم ، فكيف إذا وافقت هوى ملوكهم وحكامهم
 كنا نسمع في صغرى أخبار الوهابية المستمدة من رسالة دحلان هذا ورسائل
 أمثاله فنصدقها بالتبع لمشايعنا وآبائنا ، ونصدق أن الدولة العثمانية هي حامية الدين
 ولائجه حاربتهم وخضعت شوكتهم ، وأنا لم أعلم بحقيقة هذه الطائفة إلا بعد الهجرة
 إلى مصر والاطلاع على تاريخ الجبري وتاريخ الاستقصا في أخبار العرب الأقصى
 فعلمت منهما أنهم هم الذين كانوا على هداية الاسلام دون مقاتليهم ، وأكده الاجتماع
 بالمطالعين على التاريخ من أهلها ولا سيما تواريخ الأفرنج الذين بحثوا عن حقيقة الامر
 فعلوها وصرحوا أن هؤلاء الناس أرادوا تجديد الاسلام واعادته الى ما كان عليه في
 الصدر الاول ، وإذا لتجدد مجده ، وعادت اليه قوته وحضارته ، وأن الدولة العثمانية
 ما حاربتهم إلا خوفا من تجديد ملك العرب ، واعادة الخلافة الاسلامية سيرتها الاولى
 على أن العلامة الشيخ عبد الباسط الفاخوري مفتي بيروت كان ألف كتابا في تاريخ
 الاسلام ذكر فيه الدعوة التي دعا اليها الشيخ محمد عبد الوهاب وقال إنها من
 مادعا اليه النبيون والمرسلون ، ولكنه قال ان الوهابيين في عهده منشردون في
 الدين ، وقد عجبنا له كيف تجرأ على مدحهم في عهد السلطان عبد الحميد ورأيت
 شيخنا الشيخ محمد عبده في مصر على رأيه في هداية سالفهم ، وتشدد حنهم . وأنه لولا
 ذلك لكان إصلاحهم عظيما ورجي أن يكون عاما . وقد ربي الملك عبد العزيز ان يصل
 أيده الله غلاتهم المتشددين منذ سنتين بالسيف تربية يرجى أن تكون تمهيدا للإصلاح العظيم

ثم اطلعت على أكثر كتب الشيخ محمد عبد الوهاب ورسائله وفتاويه وكتب أولاده وأحفاده ورسائلهم ورسائل غيرهم من علماء نجد في عهد هذه النهضة التجديدية فرأيت أنه لم يصل اليهم اعتراض ولا طعن فيهم إلا وأجابوا عنه ، فما كان كذبا عليهم قالوا (سبحانك هذا بهتان عظيم) وما كان صحيحا أو له أصل بينوا حقيقته وردوا عليه ، وقد طبعت أكثر كتبهم ، وعرف الالوف من الناس أصل تلك المفتريات عنهم

ومن المستبعد جداً أن يكون الشيخ أحمد دحلان لم يطلع على شيء من تلك الكتب والرسائل وهو في مركزه بمكة المكرمة على مقربة منهم ، فان كان قد اطلع عليها ثم أصر على ما عزاه اليهم من الكذب والبهتان ولا سيما ما نفوه صريحاً وتبرؤاً منه ، فأى قيمة لنقله ولدينه وأمانته ؟ وهل هو إلا ممن باعوا دينهم بديناميتهم واقتد نقل عنه بعض علماء الهند ما يؤيد مثل هذا فيه . فقد قال صاحب كتاب (البراهين الفاطمية على ظلام الانوار الساطعة) المطبوع بالهند : إن شيخ علماء مكة في زماننا (قريب من سنة ١٣٠٣ هـ) قد حكم — أي أفتى — بإيمان أبي طالب وخالف الأحاديث الصحيحة لانه أخذ الرشوة الربابي القليلة من الرافضي البغدادي اهـ وشيخ مكة في ذلك العهد هو الشيخ أحمد دحلان الذي توفي سنة ١٣٠٤ . وصاحب الكتاب المذكور هو العلامة الشيخ رشيد أحمد الكتكوتي مؤلف (كتاب بذل المجهود شرح سنن أبي داود) والخير المذكور فيه ، وهو قد نسب إلى أحد تلاميذ مؤلفه الشيخ خليل أحمد والصحيح أنه هو الذي أملاه عليه وهو كبير علماء ديوبند في عصره (رح)

وإذا فرضنا ان الشيخ أحمد دحلان لم ير شيئاً من تلك الكتب والرسائل ، ولم يسمع مخبر عن تلك المناظرات والدلائل ، وان كل ما كتبه في رسالته قد سمعه من الناس وصدقه ، أفلم يكن من الواجب عليه أن يتثبت فيه ، ويبحث ويسأل عن كتب الشيخ محمد عبد الوهاب ورسائله ويجعل رده عليها ، ويقول في الاخبار اللسانية قال لنا فلان أو قيل عنه كذا ، فان صح فحكمه كذا ؟

ان علماء السنة في الهند واليمن قد باعهم كل ما قيل في هذا الرجل فبحثوا

وثبتوا وتبينوا كما أمر الله تعالى، فظهر لهم ان الطاعنين فيه مقرون لا امانة لهم «
وأتى عليه فحولهم في عصره وبعد عصره، وعدوه من أئمة المصلحين المجددين
الاسلام ومن فقهاء الحديث كما نراه في كتبهم، ولا تدفع هذه المقدمة لنقل شيء
من ذلك وانما هي تمهيد للتعريف بهذا الكتاب في الرد عليه
كتاب صيانة الانسان ومؤلفه

كان الشيخ محمد بشير السهسواني رحمه الله تعالى من فحول علماء الهند وكبار رجال
الحديث فيهم، ومن النظار الجامعين بين العلوم الشرعية والعقلية مع العمل بالعلم
والتقوى والصالح، وهو قد اجتمع بالشيخ احمد دحلان في مكة المكرمة وناظره في
التوحيد الذي هو اساس دعوة الوهابية وأقام عليه الحجة ولما عاد إلى الهند ألف كتابه
هذا ولكنه طبع في عهد منسوب إلى «علامة الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن
السندي كما حصل في كتاب (بذل المجهود) والعلماء كثير آ ما يفعلون هذا في عصورهم،
وهذا كتاب نيل الاماني في الرد على النبهاني هو من تأليف علامة العراق السيد محمود
شكري الالوسي (رحمه الله تعالى) رعى إلى الشيخ ابي المعالي الشافعي «سلامي
جى النسخ في رده على منهاج المحدثين في ان ثبت في انقل تحرير الروايات
وعزو الاحاديث والاحبار إلى مخرجها، وبيان حال أساندها، وتحكيم قواعد الجرح
والتعديل في رجالها، ونقل ما قاله كبار المصنفين في نقد الرجال في أشهر كتبهم فاضطر
إلى التكرار الملل فيها، ونعل سببه اتقاء تهمة كتمان بعض ما قيل في جرح المخرج
منهم كما فعله أولو «عصبيات المذهبية في محاولة تضعيف ما يخالف مذاهبهم وتقوية
ما يؤيدها، وقد فضح بهذا جهل دحلان بعلم الحديث وأثبت انه غير ثقة ولا صادق في النقل
وجرى في تمهيد مطاعنه على طريقة الاستقلال الاحادي في الاستدلال ومجرب
ما هو من دين الاسلام وما ليس منه، والاعتماد فيما هو منه وما هو بدعة على نصوص
الكتاب المعصوم والسنن الصحيحة المأثورة. وما كان عليه اهل الصدر الاول
من الصحابة والتابعين، وأئمة الامصار المجتهدين، في مقابلة احتجاج دحلان
بالآثار الموضوعة والمنسكرة، وبأقوال بعض علماء التقايد المعروفين الذين تجمع
آئمتهم على أن أقوالهم لا يعتد بها، ويقول لا يعرف لها قائل، وبتحريف بعض

النصوص الثابتة عن مواضعها ، وجعلها مثبتة للبدع المحدث المردودة بالنصوص القطعية ، وسيرة السلف العمالية ، كحديث استسقاء عمر بالعباس (رضي الله عنهما) وهو صحيح ، ولكنه حجة على العبورين لا لهم ، وحدث توسل الاعشى بالنبي ﷺ وهو على كونه عبر صحيح يدل على توسله بدعائه ﷺ في حياته لا بشخصه ، وهو حجة على توسل انقبوا ، بن المخالف لاصول الدين ونصوص قرآن والسنن الصحيحة سلم مما أجابناه ان قواعد الجبل التي بنى عليها الشيخ احمد دحلان رده على الوهابية وإباحة دعاء غير الله تعالى من الانبياء والصالحين الميتين والاستغاث به ، وشد الرحال الى قبورهم لدعائهم عندها وطلب قضاء الحوائج منهم - ثلاث قواعد (١) الروايات الباطلة وفي معناها من الحكايات والمنامات والاشعار ، وهي لافعة لها عند أحد من علماء الملة في الاستدلال ، وانما تروج بضاعتها في سوق العوام

(٢) الاستدلال بالنصوص على ما لا تدل عليه شرعا كالاستدلال بانسلام على أهل القبور ، وبخطاب النبي ﷺ اقلى المسركين بيد وأمنال ذلك على حياة الموتى وحواز دعائهم ومطامئهم بهضاء الحوائج ودفع المصائب ، ووجه الجبل في هذا انه يفتس حياة البرزخ على حياة الدنيا ، وعالم الغيب على عالم الشهادة ، وهو فاس باطل عند علماء أصول الشريعة وعند جميع العقلاء ، وبترتب عليه انه لا بد وأحكام تعبدية لا تنبت إلا ببص الشارح ، مع كون الذي يشتمها مفلداً ليس من أهل الاجتهاد باسرافه واستراف منعه في حبله هذا كبعض الحررين للحلة مشيخة الازهر المسماة ظلمة بتور الاسلام

(٣) باب الحقيقة وعكس القضية فيما ورد من الترعب في اتباع جماعة المسلمين والترهب من موارقة الجماعة ، فالجماعة بزعمه ومقتضى جبلهم الاكثر من في العدد في كل عصر ، وهذه الدعوى مخالفة لنصوص امرآن والاحاديث الصحيحة وآثار السلف والواقع ونفس الامر في كثير من البلاد والازمنة ، وهذه المؤلفات هذه الدعوى بما اوتي من سعة الاطلاع على كسب الحديث والآثار ، فمن ما ورد من الآيات والروايات فيها ، وقاله أئمة علماء في تفسيرها ، وما في معناها من تفسير البدع والاضلالات بعد خبر المروزي ، وكون كل زمرة ان يأخذوا بغيره ، ومن تها

. طائفة على الحق في كل زمان هم الاقلون، حتى تقوم الساعة، فلم من هذا التفصيل المؤيد بالنقل ما هو الحق في هذه المسألة المهمة التي بينا في التمهيد سبب ضلال المتأخرين فيها .

ومن فضائل هذا الكتاب ومؤلفه علو أدبه في عبارته وتحاميه المبالغة في ذم المذموم، ومدح المدوح، فهو لا يطري الا امام المجدد الذي يدافع عنه، ولا بهجو المتجرم الذي يرد عليه هجواً شعرياً يدخل في مفهوم السباب المذموم وإن كان جزاء وفاقاً، ومقابلة للسيئة بمثلاً، فتراه يقول في كل فرية من مفترياته على الشيخ نفسه أو نقوله غير المسندة هذا قول لم تصح به رواية فليأتنا بروايتيه وما قيل في تعديل روايتها لتجيب عنها . وجملة ما يقال في هذا الكتاب انه ليس رداً على الشيخ دحلان وحده ولا على من احتج بما نقله عنهم من الفقهاء مما لا حجة فيه كالشيخ تقي الدين السبكي والشيخ احمد بن حجر اهـ يسمي المكي، بل هو رد على جميع القبوريين والمبتدعين حتى الذين جاءوا بعده الى زماننا هذا ك بعض المحررين لمجلة مشيخة الازهر ومؤلف الكتاب الخرافي البدعي في عبادة الصالحين، ومن أمضاه له من المعمرين المعاصرين، الذين يزيدون على الستين ومما ينتقد على كتاب (صيانة الانسان هذا) من ناحية صناعة التصنيف انه لم يجعله أبواباً مقسمة، ولا فصولاً مفصلة، ذات عناوين تسهل المراجعة، وقد تلافينا هذا في طبعتنا هذه فجعلنا لكل صفحة عنواناً في أعلاها لأهم ما فيها، ووضعنا خطوطاً فوق العبارات المردود عليها، وبعض المسائل المراد توجيه النظر اليها، وأحصينا في الفهرس جميع المسائل المهمة فيها، فهذا سهل سبيل المراجعة لها كلها . وقد طبع من نسخة الطبعة الهندية الاولى وهي طبعة حجرية كثيرة الغلط والتحريف فمنه ما هو معروف بالبداهة، ومنه ما هو منقول عن كتب موجودة راجعناها عند التصحيح . ومنه ما وضعنا له حواشي بينا رأينا فيه، وما عدا هذا قليل يمكن فهم المراد منه . نمرينه غالباً . ونسأل الله تعالى ان يثينا على ما انفقناه من وقت طويل في العناية بهذا الكتاب المفيد، والحمد لله على ما من به من التوفيق

محرره محمد رشيد رضا

وكتب في سفر سنة ١٣٥٢

منشئ مجلة المنار الاسلامية بمصر

كِتَابُ

صِيَانَةُ الْإِسْلَامِ

عَنْ سَيِّدِ الشَّيْخِ وَجَلَّانَ

تأليف العلامة الكبير ، المحدث الفقيه النحرير

مولانا الشيخ محمد بشير السرسواني الرندي

- توفي سنة ١٣٢٦ هـ -

« رحمه الله تعالى »

طبع المرة الاولى طبعة مصرية بالهند في عصر المؤلف

ونُسبَ الى غيره لأمر ما كما يفعله كثير من العلماء المشهورين

الطبعة الثانية على نفقة جماعة من الحجازيين والنجديين

في سنة ١٣٥١ هـ

مَطْبَعَةُ الْمَنَاسِكِارِ بِصِنْدَرٍ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تعالى عن الشريك والمثل والكفو والتديد ، والحمد لله الذي لا ملجأ ولا منجاة منه إلا إليه وهو فعال لما يريد ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له كلمة خلقت لاجلها الجن والانس من إماء وعبيد ، ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله المبعوث بالملة الختيفية القيمة وخالص التوحيد، اللهم فصل وسلم على سيدنا محمد قاطع ذرائع الكفر وحبائل التقليد ، وعلى آله وصحبه الآخذين بسنته والمقتدين بأمره في المدن والقرى والبيد ، وعلى العدول الحاملين لهذا العلم النافين عنه تحريف كل غال عنيد، وانتحال كل مبطل مرید، وتأويل كل جاهل ضديد^(١)

(أما بعد) فاني وقفت على الرسالة التي جمعها الشيخ احمد بن زيني دحلان، أنقذه الله من دحلان الخذلان ، وسماها (الدرر السنية ، في الرد على الوهابية) ورأيت مؤلفها يدعي في دياجة رسالته الباطلة الساقطة الدنية الردية، أنه جمع فيها ماتمسك به أهل السنة في زيارة النبي (ص) والتوسل به من الدلائل والحجج القوية، من الآيات والاحاديث النبوية، فتعجبت منه التعجب الصراح ، كيف وايس في الباب حديث واحد حسن فضلا عن الصحاح ، فتأملت فيها تأمل النافذ البصير ، لكي أعلم انه هل صدق في تلك الدعوى أم كذب كذب المجادل الضرير، فوجدت دعواها عارية عن لباس الصدق والحق المبين، محلاة بحجة الزور والكذب والباطل المهن، فانه ايس فهم من الاحاديث إلا ما أورده التقي السبكي (في شفاء السقام)^(٢) وهي دائرة بين الاحتمالات الثلاثة السقام، إما موضوعة عماها أيدي الوضع اللثام،

(١) مبالغة من الضد (٢) سماه في الصارم شفاء السقام وذكر في هذا الكتاب بالاسمين فتركناه على أصله في كل موضع فليعلم

أو ضعف وإهية رواها من وسم بمثل كثرة الغلط والخطأ والاهام، وشيء يسير من الصحيح والحسن في زعمه قاصر عن إفادة الأرام، كما بين ذلك كله الإمام أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي في (الصارم المنكي) وليس فيها من الآيات والأحاديث الصحاح والحسان ما يدل على المطلوب المحكي، وكان حقاً على المؤلف تعاطي واحد مما يذكر، أثلاً يعد كلامه مما يهجر وينكر، إما إيراداً لأحاديث صحيحة أو حسنة دالة على المطلوب غير ما أورد في الشفاء^(١)، أو الإجابة عما تكلم به عليها صاحب الصارم وغيره من الأئمة الأذكياء، وإذ لم يفعل هذا ولا ذاك فليس لها فائدة، ولا يؤول هذا الطول إلى منفعة وعائدة، ومن عجائب صنيعه أن المؤلف مع زعمه أنه من جملة المقلدين - يستدل بالأدلة الشرعية وهو منصب المجتهدين، فعن لي أن أئمة على ما وقع فيها من مساوي المفاهيم، وزخارف الأقوال، وأراجيف الاستدلال، لئلا يغتر بها من يقف عليها ممن لا خبرة له بحقائق علم السنة من المتون والرجال، فالله أوسع وأقول، وبه أحول وبه أصول :

قوله : اعلم رحمك الله تعالى أن زيارة قبر نبينا ﷺ مشروعة

أقول : لانزع لنا في نفس مشروعية زيارة قبر نبينا ﷺ . وأما ما نسب إلى شيخ الإسلام ابن نيمية (رح) من القول بعدم مشروعية زيارة قبر نبينا ﷺ فافتراء بحت، قال الإمام العلامة أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي في (الصارم المنكي) وأعلم قبل الشروع في الكلام مع هذا المعارض أن شيخ الإسلام (رح) لم يحرم زيارة القبور إلى الوجه المشروع في شيء من كتبه ولم ينه عنها ولم يكرهها، بل استحبها وحض عليها، ومصنفاته ومناسكه طافحة بذكر استحباب زيارة قبر النبي ﷺ وسائر القبور. قال (رح) في بعض مناسكه :

(١) يعني شفاء الاسقام الذي مر ذكره آنفاً

باب زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم

« اذا أشرف على مدينة النبي صلى الله عليه وسلم قبل الحج أو بعده فليقل ما تقدم ، فاذا دخل استحب له أن يغتسل نص عليه الامام احمد فاذا دخل المسجد بدأ برجله اليمنى وقال بسم الله والصلاة على رسول الله ، اللهم اغفر لي ذنوبي ، وافتح لي أبواب رحمتك ، ثم يأتي الروضة بين القبر والنبر فيصلي بها ويدعو بما شاء ، ثم يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيسئقل جدار القبر لايمنه ولا يقبله ، ويجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر على رأسه ليكون قائما وجاء النبي صلى الله عليه وسلم ، ويقف متباعدًا كما يقف لو ظهر في حياته بخشوع وسكون منكس الرأس ، عاض الطرف ، مستحضراً بقلبه جلالة موقفه ، ثم يقول السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ، السلام عليك يا نبي الله وخيرته من خلقه ، السلام عليك يا سيد المرسلين ، وخاتم النبيين ، وقائد الغر المحجلين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أنك رسول الله ، أشهد أنك قد بلغت رسالات ربك ونصحت لامتك ، ودعوت إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ، وعبدت الله حتى أتاك اليقين ، فجزاك الله أفضل ما جزى نبيا ورسولا عن أمته ، اللهم آتة الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محموداً الذي وعدته ، ليغبطه به الاولون والآخرون ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، اللهم احشرونا في زمرة ، وتوفنا على سنته ، وأوردنا حوضه ، واسقنا يكأسه شرباً (١) لانظماً بعده أبداً

« ثم يأتي أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فيقول : السلام عليك يا أبا بكر الصديق ، السلام عليك يا عمر الفاروق ، السلام عليكما يا صاحبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وضجيعيه ورحمة الله وبركاته ، جزاكما الله عن صحبة نبيكما وعن الاسلام خيراً

(سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) قال ويزور قبور أهل البقيع وقبور الشهداء إن أمكن» هذا كلام الشيخ رحمه الله بحروفه انتهى ما في الصارم وقال في موضع آخر : وقد قال الشيخ رحمه الله في منسك له صنفه في أواخر عمره (١)

فصل

واذا دخل المدينة قبل الحج أو بعده فانه يأتي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ويصلي فيه . والصلاة فيه خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ، ولا تشد الرحال إلا اليه وإلى المسجد الحرام والمسجد الأقصى ، هكذا ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وهو مروي من طرق أخر ، ومسجده كان أصغر مما هو اليوم ، وكذلك المسجد الحرام أكن زاد فيها الخلفاء الراشدون ومن بعدهم ، وحكم الزيادة حكم المزيدي في جميع الأحكام ثم يسلم على النبي (ص) وصاحبيه فانه قد قال : ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام . رواه أبو داود وغيره . وكان عبد الله بن عمر إذا دخل المسجد قال : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا أبا بكر ، السلام عليك يا أبت ، ثم ينصرف وهكذا كان الصحابة يسلمون عليه ، وإذا قال في سلامه : السلام عليك يا رسول الله ، السلام عليك يا نبي الله ، السلام عليك يا خيرة الله من خلقه ، السلام عليك يا أكرم الخلق على ربه يا إمام المتقين ، فهذا كله من صفاته بابي هو وأمي صلى الله عليه وسلم وإذا صلى عليه مع السلام عليه فهذا مما أمر الله تعالى به ، ويسلم مستقبل الحجرة مستدير القبلة عند أكثر العلماء كمالك والشافعي وأحمد . أما أبو حنيفة فانه قال يستقبل القبلة فمن أصحابه من قال يسند الحجرة ، ومنهم من قال يجعلها عن يساره ، وانفقوا على أنه لا يستلم الحجرة ولا يقبها ولا يطوف به ولا يصلي إليها (١) في عبارته مخالفة قليلة لهذا المنسك المطبوع بمصر سنة ١٣٢٤

ولا يدعو هناك مستقبلا للحجرة ، فان هذا كله منهي عنه باتفاق الائمة ، ومالك من أعظم الائمة كراهية لذلك

وقوله: أما الكتاب فقوله تعالى (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ) اه أقول في هذا الاستدلال فساد من وجوه

(الاول) إن قوله دلت الآية على حث الامة على المجيء اليه ﷺ ماذا أراد به؟ ان أراد حث جميع الامة فغير مسلم فان الآية وردت في قوم معينين كما سيأتي وليس هناك لفظ عام حتى يقال العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص المورد، بل الالفاظ المدالة على الامة الواقعة في هذه الآية كلها ضامتر . وقد ثبت في مقره أن الضامتر لا عموم لها ، ولذا لم يتثبت أحد من المستدلين بهذه الآية على القرية من اتقي السبكي والقسطلاني وابن حجر المكي بعموم اللفظ حتى ان صاحب الرسالة أيضاً لم يذكره . وأما ما قال صاحب الرسالة تبعاً للنقي السبكي والقسطلاني وابن حجر المكي من أن الآية تعم بعموم العلة ففيه أنه على هذا التدبر لا يكون الدليل كتاب الله بل اقياس . وقد فرض أن الدليل كتاب الله ، على أن المعبر عند من يقول بحجية القياس قياس المجتهد الذي سلم اجتهاده الجامع للشروط المعبرة فيه المذكورة في علم الاصول . وتحقق كلا الامرين فيما نحن فيه ممنوع ، كيف وصاحب الرسالة من المقلدين والمقلد لا يكون من أهل الاجتهاد ، مع أن الاجتهاد عند المقلدين قد اقطع بعد الائمة الاربعة ، بل المقلد لا يصلح لان يسندل بواحد من الادلة الشرعية ، وما له والدليل فان منصبه قبول قول الغير بلا دليل ؟ فذكر صاحب الرسالة الادلة الشرعية هناك خلاف منصبه ، وإن أراد حث بعض الامة فلا يتم التقريب

(والثاني) ان صاحب الرسالة جعل المجيء اليه ﷺ الوارد في الآية عاملاً شاملاً للمجيء اليه ﷺ في حياته وللمجيء إلى قبره ﷺ بعد مماته ، ولم يدر

المجبيء الى الرسول في حياته لا يشمل المجبيء الى قبره بعدها - ٧

أن اللفظ العام لا يتناول إلا ما كان من افراده، والمجبيء الى قبر الرجل ليس من افراد المجبيء الى الرجل لا لغة ولا شرعا ولا عرفا، فان المجبيء الى الرجل ليس معناه إلا المجبيء الى عين الرجل، ولا يفهم منه أصلا أمر زائد على هذا، فان ادعى مدع فهم ذلك الامر الزائد من هذا اللفظ فنقول له: هل يفهم منه كل أمر زائد أو كل أمر زائد يصح إضافته الى الرجل أو الامر الخاص أي القبر؟ والشق الاول مما لا يقول به أحد من العقلاء،

فان اختيار الشق الثاني يقال يلزم على قولك الفاسد أن يطلق المجبيء الى الرجل على المجبيء الى بيت الرجل وإلى أزواجه وإلى أولاده وإلى أصحابه وإلى عشيرته وإلى أقاربه وإلى قومه وإلى أتباعه وإلى أمته وإلى مولده وإلى مجالسه وإلى آباره وإلى بساتينه وإلى مسجده وإلى بلده وإلى سككه وإلى دياره وإلى مهجره، وهذا لا يلتزمه الا جاهل غبي، وان التزمه أحد فيلزمه أن يلتزم أن الآية دالة على قرابة المجبيء الى الاشياء المذكورة كلها وهذا من أبطل الاباطيل

وان اختيار الشق الثالث فيقال ما الدليل على هذا الفهم؟ ولن تجد عليه دليلا من اللغة والعرف والشرع. أما ترى أن أحداً من الموافقين والمخالفين لا يقول في قبر غير قبر النبي ﷺ اذا جاءه أحد انه جاء ذلك الرجل، ولا يفهم أحد من العقلاء من هذا القول انه جاء قبر ذلك الرجل

فتحصل من هذا أن المجبيء الى الرجل أمر والمجبيء الى قبر الرجل أمر آخر كما أن المجبيء الى الرجل أمر والمجبيء الى الامور المذكورة أمور آخر، ليس أحدهما فرداً للآخر

اذا تقرر هذا فالقول بشمول المجبيء الى الرسول: المجبيء الى الرسول والمجبيء الى قبر الرسول، كالقول بشمول الانسان الانسان والفرس، وهذا هو تقسيم الشيء الى نفسه وإلى غيره وهو باطل باجماع العقلاء، وهكذا جعل الاستغفار عنده

عاماً شاملاً للاستغفار نده في حياته وللاستغفار عند القبر بعد مماته ، مع أن الاستغفار عند قبره ليس من أفراد الاستغفار عنده

فان قلت : لا نقول ان المجيء اليه ﷺ شامل للمجيء اليه في حياته والمجيء الى قبره بعد مماته حتى يرد ما أوردتم ، بل نقول ان المجيء اليه شامل للمجيء اليه في حياته الدنيوية المعهودة والمجيء اليه في حياته البرزخية ، ولما كان المجيء اليه في حياته البرزخية مستلزماً للمجيء الى قبره ثبت من الآية المجيء الى قبره ﷺ الذي هو المسمى بزيارة القبر

(قلنا) لا سبيل الى اثبات الحياة البرزخية من لغة ولا عرف ، فلا يفهم من هذا اللفظ بحسب اللغة والعرف الا المجيء اليه في حياته الدنيوية المعهودة فلا يكون المجيء اليه في حياته البرزخية فرداً للمجيء اليه بحسب اللغة والعرف ، انما ثبت الحياة البرزخية ببيان الشرع ، لكن يبقى الكلام في أن كون المجيء اليه في حياته البرزخية فرداً من المجيء اليه هل يثبت من الشرع أم لا ؟ وعلى مدعي اثبات الببان ، وفي أن المجيء الى قبره هو عين المجيء اليه في حياته البرزخية أو مستلزم له أم لا ؟ وعلى المدعي الدليل ، لم لا يجوز أن لا يكون المجيء الى قبره عين المجيء اليه في حياته البرزخية ولا مستلزماً له بل يتوقف المجيء اليه في حياته البرزخية على أن يموت الجاني وينقل الى عالم البرزخ . فلا بد من نفي هذا الاحتمال بدليل من الشرع ، ويؤيد هذا أنا اذا قلنا جئنا زيدا ، انما تريد به انا جئنا الى مكان يرى منه زيد ويسمع كلامه بحسب العادة ، والمجيء الى القبر ليس محيئاً الى مكان يرى منه القبور ويسمع كلامه ويسمع القبور كلام الجاني — أما تعلم ان الحي لو دفن في القبر كما يدفن الميت لن يرى أصلاً وان يسمع كلامه ولا هو يسمع كلام الجاني وأما سماع الموتى خفق نعالنا وغير ذلك مما ثبت في الاحاديث فليس بحسب العادة انما هو باسماع الله تعالى بخلق قوة فيه هي خارجة عن العادة أو بطريق آخر لا علم لنا بتعيينه ، انما نجزم انه بطريق غير عادي

يرشدك الى هذا أن الزوار لا يرون المقبور ولا يسمعون كلامه، والمقبر يرى الزائر ويسمع كلامه، وهذا أدل دليل وأوضح برهان على أن رؤية المقبور وسماعه ليس بطريق عادي بل بطريق غير عادي، والا لسمع الزائر أيضا كلام المقبور ورآه، على أن المجيء اليه قد انقطع بعد موته كما انقطع سائر الاحكام التي سيأتي ذكرها في الوجه الثالث، وافرقت بين المجيء اليه وسائر الاحكام لا يقبل بغير بيان فارق شرعي وأثنى له ذلك. وأما ما قال السبكي في تعليقه وتبعه اقسطالاني تعظيما له فيرد عليه انه على هذا يلزم أن لا ينقطع جميع الاحكام المذكورة أيضا تعظيما له، على انه ما الدليل على أن التعظيم يوجب عدم انقطاع هذا الحكم بالموت من كتاب وسنة؟ (والثالث) أن قوله (وهذا لا ينقطع بتوته) قول لا دليل عليه فان انقطاع هذا الحكم لا استبعاد فيه كما أن سائر الاحكام من الامامة (١) الصغرى والكبرى والجهاد، والصلاة، والصيام، والحج، والزكاة، وصلة الارحام، والامر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ونحوه من المؤمنين على القتال والمشاورة. وتجهيز الجيوش، وحفظ الثغور قد انقطعت بعد موته. فان زعم زاعم أن النبي ﷺ حي في قبره فما معنى انقطاعه بعد الموت؟ يقل إن الحياة البرزخية هل هي مساوية للحياة الدنيوية في كل الاحكام عندكم أم لا؟ والاول يدهي البطلان لا يابق الامة على انقطاع الاحكام المذكورة من الامامة الصغرى وغيرها. ولى الثاني فلا استبعاد في انقطاع حكم المجيء اليه بعد موته ﷺ

(الرابع) قوله فاما استغفاره ﷺ فهو حاصل لجميع المؤمنين بنص قوله

تعالى (وَاسْتَغْفِرْ لَذُنُوبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) فاسد

بيانه أن المراد باستغفار الرسول الوافع في آية (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

(١) الامامة الصغرى لإمامة الصلاة والكبرى هي الخلافة وتنفيذ الاحكام

جاءوك) الاستغفار بعد وقوع الظلم استغفاراً مستأنفاً فان استغفر^(١) (وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ) معطوف على (استغفروا الله) وهو الظاهر أو على جاءوك كما زعم السبكي في شفاء السقام وعلى كلا التقديرين يكون بعد وقوع الظلم . أما على الأول فلأن استغفروا الله متأخر عن جاءوك بدليل فاء التعقيب والمعطوف في حكم المعطوف عليه فكون استغفر لهم الرسول متأخراً عن جاءوك ، وجاءوك متأخراً عن الظلم ، والمتأخر عن المتأخر عن الشيء متأخر عن ذلك الشيء . وأما على الثاني فلأن استغفر لهم الرسول على هذا التقدير معطوف على جاءوك والمعطوف في حكم المعطوف عليه ، وجاءوك متأخر عن الظلم فاستغفار الرسول متأخر عن الظلم . فعمل بذلك أن الاستغفار العام للمأمور به ﷺ في قوله تعالى (وَاسْتَغْفِرْ لَذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) لا يكفي فيما هنالك ويدل عليه الآية الأخرى والسنة أما الآية فقوله تعالى في سورة المنحة (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)

فعمل أن الاستغفار العام للمأمور به ﷺ لا يكفي بل كان ﷺ مأموراً باستغفار آخر وقت أخذ البيعة والتوبة من الشرك والمعاصي

وقوله تعالى في سورة الفتح (سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا) وقوله تعالى في سورة

(١) كذا في الأصل ، ولعل الأصل: فإن قوله واستغفر - أو: فإن فعل استغفر - من قوله (واستغفر لهم الرسول) معطوف الخ

المنافقين (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ
رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ)

فإن هاتين الآيتين تدلان على أن المسلمين كانت عادتهم أن أحدهم متى
صدر منه ما يقتضي التوبة جاء إلى النبي ﷺ فيقول يا رسول الله فعلت كذا
وكدنا فاستغفري، وكان هذا فرقا بينهم وبين المنافقين، وهذا الاستغفار كان غير
ما أمر به ﷺ في قوله تعالى (وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ)
وأما السنة فما روي عن كعب بن مالك حين تخلف عن غزوة تبوك في حديث

طويل فيه : فلما قيل إن رسول الله ﷺ قد أظلم قداما زاح غني الباطل وعرفت
أنني إن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب ، فأجمعت صدقه وأصبح رسول الله
ﷺ قداما وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فيركع فيه ركعتين، ثم جلس
للناس ، فلما فعل ذلك جاءه المخافون فطفقوا يعتذرون إليه ويخافون له وكانوا
بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم
ووكل سرائرهم إلى الله. وفي ذلك الحديث : وسار رجال من بني سلمة فاتبعوني
فقالوا لي والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا ولقد عجزت أن لا تكون
اعتذرت إلى رسول الله ﷺ بما اعذر به المخافون ، قد كان كافيك من ذنبك
استغفار رسول الله ﷺ . وفي ذلك الحديث قال كعب : وكنا نخافنا أبها
اثلاثه عن أمر أوائك الذين قبل منهم رسول الله ﷺ حين حلفوا له فبايعهم
واستغفر لهم وأرجأ رسول الله ﷺ أمرنا حتى قضى الله فيه . رواه البخاري
ومسلم وغيرهما واللفظ للبخاري . فعلم من هناك أنه كان من عادته ﷺ أنه إذا
حاده مدنب وتاب واستغفر يستغفر له النبي ﷺ استغفاراً مسناًفاً ، ولا يقنع
بالاستغفار العام

على أن الله تعالى أمر رسوله ﷺ في قوله تعالى (وَاسْتَغْفِرْ

لَذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) بالاستغفار لاهل الايمان وآية (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) الآية وردت في شأن المنافقين فالاستغفار الذي فعله ﷺ بامثال قوله تعالى (واستغفر لذنبك والمؤمنين والمؤمنات) لا يكون شاملا للاستغفار لاهل النفاق بل فد نهى الله تعالى رسوله ﷺ عن الاستغفار للمنافقين فقال تعالى (اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) وقال تعالى (وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ) وقال تعالى (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ) فلا بد من أن يراد باستغفار الرسول الذي ورد في شأن المنافقين غير ماورد في قوله تعالى (واستغفر لذنبك والمؤمنين والمؤمنات) فان المنافقين داخلون في آية (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) دخولا أوليا ، وإن سلم دخول غيرهم فيها بعموم العلة وما ضاهاه دخولا ثانويا

وهيئا نظر وعنه جواب فنأمل ، وهكذا فهم جمهور أهل التفسير من الاستغفار بالاستغفار الخاص ولم يقل أحد منهم إن الاستغفار العام يكفي ههنا . قال الشوكاني (رح) في فتح القدير (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم) بترك طاعتك والتحاكم إلى غيرك (جاءوك) متوصلين اليك متصلين عن جانيانهم ومخاضتهم (فاستغفروا الله) لذنوبهم وانزعوا اليك حتى قمت شفيعا لهم فاستغفرت لهم وقال الامام الرازي في مفاتيح الغيب : يعني أنهم عند ما ظلموا أنفسهم بالتحاكم إلى الطاغوت والفرار من احكام إلى الرسول جاءوا الرسول وانزعوا

الندم على ما فعلوه وتابوا عنه واستغفروا منه واستغفر لهم الرسول بأن يسأل الله أن يغفر ما لهم عند توبتهم (لوجدوا الله تواباً رحيماً) انتهى

وقال أيضا (المسئلة الثانية) لقائل أن يقول أليس لو استغفروا الله وتابوا على وجه صحيح لكانت توبتهم مقبولة فما الفائدة في ضم استغفار الرسول الى استغفارهم

(قلنا) الجواب عنه من وجوه (الاول) ان ذلك التحاكم الى الطاغوت كان مخالفة لحكم الله وكان أيضا إساءة إلى الرسول ﷺ وإدخلا للغم في قلبه ، ومن كان ذنبه كذلك وجب عليه الاعتذار من ذلك الذنب لغيره ، فلهذا المعنى وجب عليهم أن يطالبوا من الرسول أن يستغفر لهم (الثاني) ان القوم لما لم يرضوا بحكم الرسول ظهر منهم ذلك التمرد فاذا تابوا وجب عليهم أن يفعلوا ما ينزل منهم ذلك التمرد ، وما ذاك إلا بأن يذهبوا إلى الرسول ﷺ ويطلبوا منه الاستغفار . اه
وقال أبو السعود : جاءوك من غير تأخير ، كما يفصح عنه تقديم الظرف ، متوسلين بك في انتصل عن جزاياتهم القديمة والحادثة ، ولم يزدادوا جناية علي جناية بالقصد إلى سترها بالاعتذار الباطل ، والأيمان الفاجرة ، فاستغفروا الله بالتوبة والاخلاص ، وبالغوا في التضرع اليك حتى انتصبت شفيعاً لهم إلى الله تعالى واستغفرت لهم . اه

وقال في المدارك^١ ولو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم واستغفار الرسول لوجدوا الله تواباً لعلوه تواباً . اه وقال البيضاوي : فاستغفروا الله بالتوبة والاخلاص واستغفر لهم الرسول واعتذروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعاً . اه وقد علم من تلك العبارات أن عامة أهل التفسير قد فهموا من الآية ان استغفار الرسول يكون بعد استغفارهم . وأما ما قال السبكي في شفاء الاسقام : وايس في الآية ما يعين أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم بل هي محتملة والمعنى يقتضي

بالنسبة إلى استغفار الرسول انه سواء تقدم أم تأخر فإن المقصود إدخالهم بتعجيلهم واستغفارهم تحت من يشمله استغفار الرسول ﷺ، وإما يحتاج إلى المعنى المذكور إذا جعلنا (وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرِّسُولَ) معطوفاً على (فَاَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) أما إن جعلناه معطوفاً على (جاءوك) لم يحتاج إليه. هذا آخر ما في الشفاء^(١) ففيه نظر من وجوه

(الاول) ان عامة المفسرين قد فهموا من الآية أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم، فالقول بأن ليس في الآية ما يعين أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم تخطئة للجمهور ومخالفة لهم (والثاني) ان تقدم استغفارهم على استغفار الرسول في الآية يستدعي أن يكون استغفارهم قبل استغفار الرسول ﷺ كما أن الشافعية استدوا على وجوب الترتيب في الوضوء بالترتيب المذكور في الآية، والسبكي أيضاً منهم، ويقويه ماورد عن جابر بن عبد الله في صفة حج النبي ﷺ « ابدؤا بما بدأ الله به » أخرجه النسائي

(والثالث) انه لو سلم انه ليس في الآية ما يعين أن يكون استغفار الرسول بعد استغفارهم فلا شك أن في الآية ما يعين أن يكون استغفار الرسول بعد وقوع الظلم منهم، وهذا القدر يكفي لاثبات مرامنا، فانه يدل دلالة واضحة على أن الاستغفار العام غير كاف فيما هنالك

(والرابع) ان في قوله (٢) أما إن جعلناه معطوفاً على (جاءوك) لم يحتاج إليه اه فان هذا العطف لا يضرنا أصلاً فانه يدل على أن استغفار الرسول بعد وقوع الظلم منهم إذ المعطوف في حكم المعطوف عليه. ولا شك أن جاءوك بعد وقوع الظلم منهم

(الخامس) من وجوه الاصل ان قوله (٣) فاذا وجد محييتهم واستغفارهم

فقد تكملت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله ورحمته — مردود بأننا لانسلم انه إذا

(١) أي شفاء السقام للسبكي (٢) أي السبكي في شفاؤه
(٣) أي المردود عليه دحلان تبعاً للسبكي في شفاؤه

وجد المجيء إلى اقبر واستغفارهم عنده وجدت الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله ورحمته فان الامور الثلاثة الموجبة لتوبة الله ورحمته هي المذكورة في الآية وإنما هي المجيء اليه ﷺ في الحياة بعد الظلم واستغفارهم عنده في الحياة بعد الظلم واستغفار الرسول ﷺ لهم في الحياة بعد الظلم وفي زيارة اقبر لا يوجد واحد منها

(السادس) قوله : وسيأتى في الاحاديث الآتية ما يدل على أن استغفاره ﷺ

لا يتقيد بحال حياته — فيه انه سيأتى الكلام عليها فانتظره

(السابع) قوله : وقد علم من كمال شفقتة ﷺ انه لا يترك ذلك لمن جاءه

مستغفراً ربه — ظن محض وتخمين صرف ليس عليه اثاره من كتاب ولا سنة فلا يسمع ، على أن لنا أن نعارض فتقول انه لو كان استغفاره لمن جاءه مستغفراً بعد موته ممكناً أو مشروعاً لكان كمال شفقتة ورحمته يقتضي ترغيبهم في ذلك وحضهم عليه ، ومبادرة خير القرون اليه ، لكن رسول الله ﷺ لم يرغب في ذلك ، ولم يبادر خير القرون اليه ، فتبين أن الاستغفار بعد موته ﷺ ليس ممكناً أو مشروعاً . وهذا التقرير مستفاد من الصارم

(الثامن) قوله : والآية الكريمة وإن وردت في قوم معينين في حال الحياة تعم

بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد المات

(قلت) الامر كما أقر به الخصم في هذا المقام من أن الآية وردت في قوم

معينين من أهل النفاق يدل عليه قوله تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدّون عنك صدوداً) وورد

نظير ذلك في حقهم في سورة المنافقين (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله لوّوا رموسهم ورأيتهم يصدّون وهم مستكبرون) ولكن

(١) يعني الصارم المنكى في الرد على السبكي للحافظ ابن عبد الهادي (رح)

١٦. احتجاج السبكي بقول المتقدمين على خلاف ما كان عليه السلف والائمة

عمومها بعموم الامة قد تقدم ما فيه في الوجه الاول وبعد تسليم ذلك العموم يقال ان الآية تعم ماوردت فيه وما كان مثله ، فهي عامة في كل منافق قيل له تعال إلى ما أنزل الله وإلى الرسول فصد عن الرسول صدودا ، وتحاكم إلى الطاغوت ثم جاء الرسول في حياته فاستغفر الله واستغفر له الرسول في حياته . وأما المؤمن الذي عصى فجاء قبر الرسول ﷺ فاستغفر الله فليس مثله

(التاسع) قوله : ولذلك فهم العلماء منها العموم للجائز واستحبوا لمن أنى قبره (ص) أن يقرأها مستغفراً الله تعالى ، واستحبوها المذاير ورأوه من آدابها التي ليس^١ له فعلها ، وذكرها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب الاربعة (قلت) هذا مما أورده السبكي في الشفاء ورد عليه العلامة ابن عبد الهادي (رح) في الصارم ، فان ذكر هنا عبارة الصارم بإفظها . قال في الصارم : وقوله : ولذلك فهم العلماء من الآية العموم في الحالتين — فيقال له من فهم هذا من سلف الامة وأئمة الاسلام ؟ فاذا ذكرنا عن رجل واحد من الصحابة أو التابعين أو تابعي التابعين أو الأئمة الاربعة أو غيرهم من الأئمة ، أو أهل الحديث والنفوس انه فهم العموم بالمعنى الذي ذكرته أو عمل به أو أرشد إليه ، فدعواك على العلماء بطريق العموم هذا فهم دعوى بادلة ظاهرة البطلان . اهـ

ومن عجائب فهم صاحب الرسالة (٢) انه زعم ان ضمير حكاها في الشفاء راجع إلى الآية فقال : وذكر المصنفون . مع أن مرجعه حكاية العتيبي وانفظ الشفاء هكذا : ولذلك فهم العلماء من الآية العموم في الحالتين واستحبوا لمن أنى إلى قبره ﷺ أن يتلو هذه الآية ويستغفر الله تعالى ، وحكاية العتيبي في ذلك مشهورة وقد حكاها المصنفون في المناسك من جميع المذاهب . اهـ

لا يقال ان الامام مالك من الأئمة الاربعة فهم العموم كما سيأتي في حكاية

(١) كذا وصوابه ينبغي بالاثبات لا بالنفي
(٢) اي الشيخ دحلان المردود عليه

مناظرة الخليفة المنصور والامام مالك لانا نقول هذه الرواية ليست مما يمتد عليه
كما سيأتي - - على أن من فهم العموم فمناطه حكاية الاعرابي وهي ليست بثابتة ،
كما ستطلع عليه عن قريب

(العاشر) قوله : ودلت الآية أيضا على انه لا فرق في الجائي بين أن يكون

محيطه بسفر أو غير سفر لوقوع جاءوك في حيز الشرط الدال على العموم
(قلت) هذا ذكره ابن حجر المكي في الجوهر المنظم وهو فاسد — بيا أنه أن
عموم الفعل الواقع في حيز الشرط ليس إلا عموم النكرة في موضع الشرط . قال
الامام المحلي في شرحه على جمع الجوامع : لتضمن الفعل المنفي لمصدر منكر وقال
السعد في حاشيته على العضدي والمحققون من النحاة على أن المراد بتنكير الجملة أن
المفرد الذي يسبك منها نكرة وعموم الفعل المنفي ليس من جهة تنكيره بل من جهة
ما يتضمنه من المصدر نكرة ، فعنى لا يستوي زيد وعمر ولا ثبت استواء بينهما اه
وعوم النكرة في موضع الشرط ليس إلا عموم النكرة في موضع النفي ، قال
السعد في التلويح يريد أن الشرط في مثل : إن فعلت فعبدته حر أو امرأته طالق
لليمين على تحقق نقيض الشرط إن كان الشرط فيها مثل : إن ضربت رجلا فكذا
فهو يمين للمنع ، بمنزلة قولك والله لا ضربن رجلا ، وإن كان منقيا مثل : إن لم اضرب
رجلا فكذا ، فهو يمين للحمل بمنزلة قولك والله لا ضربن رجلا ، ولا شك أن النكرة
في الشرط المثبت خاص يفيد الإيجاب الجزئي ، فيجب أن يكون في جانب النقيض
للعوم والسلب الكلي والنكرة المنفية عام يفيد السلب الكلي ، فيجب أن يكون
في جانب النقيض للخصوص والإيجاب الجزئي ، فظهر أن عموم النكرة في موضع
الشرط ليس إلا عموم النكرة في موضع النفي اه

فتحصل من هذا أن عموم الفعل في سياق الشرط لا يكون إلا في موضع يحصل

فيه نكرة في سياق النفي وهذا لا يحصل إلا في مثل شرط يكون لليمين اثني للمنع، ولذا قال السعد في حاشيته على العضدي : قوله : أو ما في معناه ، يعني النكرة الواقعة في الشرط المستعمل موضع اليمين اثني للمنع ، مثل إن أكلت فأنت طالق ، فإنه للمنع عن الأكل إذ انتفاء الطلاق مطلوب وذلك بانتفاء الأكل ، فهو في معنى لا آكل البتة ، وهذا معنى قوله : إذ ينتفي الطلاق بأن لا يأكل اهـ

وقال في التوضيح والنكرة في موضع الشرط إذا كان مثبتاً عام في طرف النفي وإنما قيد بقوله إذا كان الشرط مثبتاً ، حتى لو كان الشرط منفيّاً لا يكون عاماً كقوله إن لم أضرب رجلاً فعبدي حر ، فمعناه أضرب رجلاً فشرط البر ضرب واحد من الرجال فيكون للإيجاب الجزئي اهـ

وفي الآية الكريمة كون الشرط لليمين اثني للمنع غير مسلم ، وأيضاً قد علم أن في قوله إن لم أضرب رجلاً فعبدي حر — الفعل واقع في سياق الشرط مع أنه ليس عاماً ، فالقول بعموم الفعل الواقع في سياق الشرط عموماً فاسد

(الحادي عشر) أن جميع الأمة عصاة مذنبون ، وخطاء ظالمون ، ورد في الحديث القدسي « يا عبادي أنكم تخطئون بالليل والنهار » رواه مسلم من حديث أبي ذر وفيه « يا عبادي كلكم ضال إلا من هديته » وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ « كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون » رواه الترمذي وابن ماجه والدارمي وعن ابن عباس في قوله تعالى (إلا اللهم) قال رسول الله ﷺ « إن تغفر اللهم تغفر جمّاً وأني عبد لك لا ألما »؟

رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب ، وفي حديث أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ « كلكم مذنب إلا من عافيت » رواه أحمد والترمذي وابن ماجه ، وفي حديث ابن مسعود قال لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) شق ذلك علي أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا يا رسول الله أينما لم يظلم نفسه؟

فقال رسول الله ﷺ « ليس ذاك إنما هو الشرك » رواه البخاري ومسلم
فلو كانت الآية تعم كل ظالم سواء كان مؤمناً أو كافراً أو منافقاً ،
وسواء كانت بينه وبين النبي ﷺ مدة سفر أو لم تكن ، وسواء كان يدعي
أو لم يدع ، وسواء كان مجيئه إلى النبي ﷺ في حياته أو إلى قبره بعد وفاته كما
زعم صاحب الرسالة^١ يلزم أن يكون مجيء كل أحد من أمته بعد كل ظلم ومعصية
صغيرة كانت أو كبيرة إليه ﷺ والاستغفار عنده قرينة مطلوبة بالكتاب ،
وهذا مما لم يقل به أحد من المسلمين ولا يطيقه أحد ، وأيضاً يلزم أن يكون جميع
مسلمي زمانه ﷺ الذين لم يجيئوا إليه ﷺ بعد كل ظلم تاركين لهذه القرينة ،
وأيضاً يلزم أن لا يكون المجيء إلى القبر مرة كافياً ، بل يكون المجيء بمرات غير
محصورة على قدر ذنوبهم قرينة مطلوبة ، كيف وذنوبنا غير محصورة ولا واقفة عند
حد . وأيضاً يلزم منزلة زيارة القبر على الحج ، فإن حُج بيت الله فرض في العمر
مرة وتكون زيارة قبر الرسول ﷺ قرينة في كل سنة بل في كل شهر بل في
كل أسبوع بل في كل ساعة بل في كل لحظة ، فانا لا نخلو في لحظة من اللحظات
من الذنوب ، بل يلزم سكنى المدينة فيلزم أن يكون جميع الأكابر الذين لم
يقيموا في المدينة من الساف والخلف تاركين لهذه القرينة ، وأيضاً يلزم أن يكون
الزاد والراحلة غير مشروط في الزيارة مع انها شرطان في الحج ، وهذه المفاسد
مما لا يلتزمها إلا جاهل غبي

(الثاني عشر) ان في الآية تقييماً لضرب من المجيء أي إنيانهم حالقين
بالله حلفاً كاذباً كما جاء المنافقون ، وتحسيناً لضرب آخر منه وهو أن يجيء
مستغفراً ، فالمقصود الحث على تقدير المجيء على المجيء : مستغفراً فالثابت منها انه
على تقدير المجيء الاتيان مستغفراً قرينة لا ان نفس المجيء مع الاستغفار قرينة ،
والمطلوب الثاني لا الاول فلا يتم التقرب

(الثالث عشر) انه لو صح الاستدلال المذكور بالآية المذكورة لصح بالاولى الاستدلال بالآية الواقعة في سورة الحجرات (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون* ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيراً لهم والله غفورٌ رحيم) على عدم كون زيارة القبر المعهودة في زماننا قرينة الذي هو تقيض مطلوب صاحب الرسالة^١ فان الآية دلت على ذم نداء النبي ﷺ من وراء الحجرات ، وهذا لا ينقطع بموته ﷺ تعظيماً له كما قال الخصم في تقرير الآية بل هو أولى ، فان النداء من وراء الحجرات بهذا الموت يارسول الله وغيره من الالفاظ فرد من أفراد نداء النبي ﷺ من وراء الحجرات بلاريب وشبهة ، بخلاف المجيء إلى قبره ﷺ ، فان كونه فرداً من أفراد المجيء الى النبي ﷺ فاسد كما تقدم ، ودلت أيضاً على تعليق ثبوت الخيرية لهم بالصبر عن النداء من وراء الحجرات ، والآية الكريمة وإن وردت في قوم معينين في حال الحياة تعم بعموم العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد الممات كما قرر الخصم في الآية ، بل عمومها أولى بالنسبة الى الآية انني استدلت بها الخصم فان في هذه الآية (الذين) لفظ موصول وهو من الالفاظ العامة بخلاف الآية المتقدمة فان فيها ضميراً وهو ليس من العموم في شيء ، ولذلك فهم العلماء منها العموم للمنادين

قال القاضي عياض في الشفا ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله ﷺ فقال له مالك يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى أدب قوماً فقال (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) ومدح قوماً فقال (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) الآية ، وذم

قوما فقال (ان الذين يُنادونك من وراء الحجرات) وبأن حرمة ميتا كحرمة حيا ، فاستكان له ابو جعفر اه وهذه الرواية وإن كان فيها مقال كثير ولكنها من مسلمات الخصم
وأيضاً قال القاضي فيه ولما كثر على مالك الناس قيل له لو جعلت مستمليا يسمعهم فقال قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) وحرمة حيا وميتا سواء اه

وقال القسطلاني في المواهب روي عن أبي بكر الصديق (رض) قال إنه لا ينبغي رفع الصوت علي ني حيا ولا ميتا ، وروي عن عائشة (رض) انها كانت تسمع صوت الوتد بوتد والسمار يضرب في بعض الدور المطيفة بمسجد النبي ﷺ فترسل اليهم لا تؤذوا رسول الله ﷺ ، قالوا وما عمل علي بن أبي طالب (رض) مصراعي داره إلا بالمناصع توفيا لذلك ، نقله ابن زبالة اه

ودات الآلة أيضا علي انه لا فرق في الصابر بين أن يكون صبره بحيث تكون بينه وبين قبر النبي ﷺ مدة سفر أو لا لوقوع « صبروا » في حيز الشرط الدال علي العموم كما قرر الخصم ، علي أن زيارة قبره ﷺ المعهودة في زماننا هل يرفع فيها الصوت ويجهر له بالهول أم لا ؟ والاول منهني عنه لقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون * ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم) وعن أبي هريرة قال لما نزلت (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول) قال أبو بكر والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلمك إلا كأخي السرار (١) حتى أفنى الله ، أخرج عبد بن حميد والحاكم (١) هو المسارة أي كصاحب السرار أو كمثل المسارة لخفض صوته والكاف

وصححه ، وفي صحيح البخاري قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله ﷺ حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر ، قال القسطلاني وان أكابر الصحب ما كانوا يخاطبونه إلا كماخي السرار اه

وبما جاء في صحيح البخاري عن السائب بن يزيد قال كنت نائما في المسجد فحصبني رجل فنظرت فاذا هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال اذهب فائتني بهذين فحشته بهما فقال ممن أنما ومن أين أنما ؟ قال من أهل الطائف قال لو كنتما من أهل المدينة لا وجعتكما ، ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله ﷺ وعن مالك قال بنى عمر رجة في ناحية المسجد تسمى البطحاء وقال من كان يريد أن يلغظ أو ينشد شعرا أو يرفع صوته فليخرج إلى هذه الرجة. رواه في الموطأ كذا في المشكاة ، وعن أبي هريرة في حديث مرفوع في أشراط الساعة فيه «وظهرت الأصوات في المساجد» وفي رواية «وارتفعت الأصوات في المساجد» وعن مكحول في حديث في أشراط الساعة «وأن تعلو أصوات الفسقة في المساجد» رواه ابن أبي الدنيا مرسلا هكذا في الترغيب والترهيب المنذري ففي هذا الشق يلزم ثلاث محذورات (الأولى) رفع الصوت في المسجد (والثاني) رفع الصوت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم (والثالث) رفع الصوت عند رسول الله ﷺ

قال القسطلاني في المواهب ومنها أنه حرم على الأمة نداءه باسمه قال تعالى (لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا) أي لا تجعلوا دعاءه وتسمينه كدعاء بعضهم بعضا باسمه ورفع الصوت به ، والنداء وراء الحجرات ، وأمكن قولوا يا رسول الله يا نبي الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت اه قال الزرقاني بحرمة رفعه عليه والظرف أي بينكم متعلق بتجعلوا لا حال من الرسول لانه يومه أنه لا يحرم نداؤه باسمه بعد وفاته مع أن الحرمة نابتة مطلقا اه

وقال القسطلاني في المواهب أيضاً: ومنها أنه يحرم الجهر له بالقول قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون) اه قال الزرقاني أي خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين روى البخاري عن ابن أبي مليكة قال كاد الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر ، لما قدم وفد بني تميم قال أبو بكر أمر انعقاع بن معبد وقال عمر أمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر لعمر انما أردت خلافي فقال عمر ما أردت خلافاً فارتفعت أصواتهما عند النبي ﷺ فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي — الى قوله — عظيم) قال ابن أبي مليكة عن ابن الزبير فكان عمر بعد اذا حدث النبي ﷺ بحديث حدثه كاخى السرار لم يسمعه حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر اه

وقال القسطلاني في المواهب وقال ابن عباس لما نزل قوله تعالى (لا ترفعوا أصواتكم) كان أبو بكر لا يكلم رسول الله ﷺ إلا كاخى السرار اه
وقال في المواهب وينبغي للزائر أن يستحضر من الخشوع ما أمكنه وليكن مقتصدًا في سلامه بين الجهر والاسرار اه ، وأيضاً في المواهب ثم يقول الزائر بحضور قاب وغض طرف وصوت وسكون جوارح وإطراق السلام عليك يا رسول الله الخ

وقال ابن حجر في الجوهر المنظم اذا وقف أو جلس ثم سلم لا يرفع صوته بل يقتصد فيقول السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته الخ . وقال السيوطي في (موجز اللبيب في خصائص الحبيب) ويحرم التقدم بين يديه ورفع الصوت فوق صوته والجهر له بالقول ونداؤه من وراء الحجرات والصياح به من بعيد اه والشق الثاني أيضاً باطل فان السلام المشروع عند القبر سلام تحية لا سلام دعاء

٢٤ : لوصح مطالبة النبي «ص» بالاستغفار عند قبره لصحت ما يعتقه عنده

وسلام التحية لا بد فيه من أن يفعل بحيث يسمعه المسلم عليه حتى يردده على المسلم
قال في المواهب وشرحه للزرقاني : ويكثر من الصلاة والسلام على رسول
الله ﷺ بحضرته الشريفة حيث يسمعه ويرد عليه بأن يقف بمكان قريب منه
ويرفع صوته إلى حد لو كان حياً مخاطباً لسمعه عادة اه . وقال الزرقاني والظاهر
أن المراد بالعندية قرب القبر بحيث يصدق عليه عرفاً أنه عنده وبالبعد ما عداه وإن
كان بالمسجد اه . ولما سدت حجرة عائشة (رض) أتى هي مدفن رسول الله ﷺ
وبنيت على القبر حيطان مرتفعة مستديرة حوله ثم بنى عليه جداران من ركني
القبر الشماليين تعذر الوصول إلى قرب القبر فالزائرون اليوم إنما يسلمون من مسافة
لو سلم على حي من تلك المسافة لما سمعه فكيف يسمعه النبي ﷺ ويرده عليه
ولو سلم حياته ﷺ في القبر؟ فان قيل ان رسول الله ﷺ بعد الممات يمكن أن
يزداد قوة سمعه فيسمع من تلك المسافة؟ فيقال أي دليل على هذا من كتاب
وسنة؟ ومجرد الامكان العقلي لا يغني من شيء على أنه هل لذلك تحديد أم لا؟ على
الثاني يستوي المسلم من بعيد والمسلم عند القبر وهذا باطل عند من يقول بقربة
الزيارة فانهم فضلوا السلام عند القبر على السلام من بعيد كما سبكي وابن حجر
المسكي وعلى الاول فلا بد من بيانه بدليل شرعي وأنى له ذلك؟

(الرابع عشر) أنه لوصح الاسندلال بالآية المذكورة لجاز أن يسندل على جواز
بيعة رسول الله ﷺ بعد الموت أقوله تعالى في سورة الممتحنة (يا أيها النبي إذا جاءك
المؤمنات يُبَايِعُنَّكَ عَلَى الْأَيْمَانِ شَيْئاً أَوْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئاً أَوْ لَا يُشْرِكْنَ وَلَا يَزْنِينَ
وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ
وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ) وبقوله تعالى في سورة الفتح (إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ
اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ

عليه الله فسيؤتيه أجرًا عظيمًا) وهذا لا ينقطع بتوته عليه السلام تعظيما له عليه السلام كما قال الخصم ودلت الآية علي أنه لا فرق في الجائية بين أن يكون مجيئها بسفر أو غير سفر لوقوع جاؤك في حيز الشرط الدال علي العموم كما قال الخصم ولكون الذين من الاسماء الموصولة وهي من ألفاظ العموم مع أن أحداً من الامة لم يقل بجواز بيعة رسول الله عليه السلام بعد الموت ولم يفعلها أحد من السلف والخلف (الحامس عشر) أنه لو دلت الآية على كون زيارة القبر قرينة وعلي أنه شرع لكل مذهب أن يأتي إلى قبره ليستغفر له لكان القبر أعظم أعياد المذنبين وأجلها وهذه مضادة صريحة لما قاله رسول الله عليه السلام « لا تجعلوا قبوري عيداً » (السادس عشر) أن أعلم الامة بالقرآن ومعانيه وهم سلف الامة لم يفهم منهم أحد إلا المجيء اليه في حياته ليستغفر له ، ولم يكن أحد منهم قط يأتي إلى قبره ويقول يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ، ومن نقل هذا عن أحد منهم فقد جاهر بالكذب والبهت أفترى عطل الصحابة والتابعون وهم خير اقرون على الاطلاق هذا الواجب اقربة التي ذم الله سبحانه من تخاف عنها وجعل التخالف عنه من أمارات انفاق ووفق له من لا يؤبه له من الناس ولا يعدي في أهل العلم (١)؟ وبالله العجب!

(١) زاد في الصارم المنكي هنا ما نصه :

وكيف أغفل هذا الامر أئمة الاسلام ، وهداة الانام ، من أهل الحديث والفقه والتفسير ومن لهم لسان صدق في الامة ، فلم يدعوا اليه ، ولم يحضوا عليه ، ولم يرشدوا اليه ، ولم يفعلوا أحد منهم البتة ، بل المنقول الثابت عنهم ما قد عرف مما يسوء الغلاة فيما يكرهه وينهى عنه من الغلو والشرك ، الجفاة عما يحبه ويأمر به من التوحيد والعبودية ، ولما كان هذا المنقول شجى في حلوق البغاة ، وقذى في عيونهم وريبة في قلوبهم ، قابله بالتكذيب والطعن في الناقل ومن استحى منهم من أهل العلم بالآثار قابله بالتحريف والتبديل ويأبى الله الا ان يعلي منار الحق ويظهر أدلته ليهتدي المسترشد وتقوم الحجة علي المعاند ، فيعلي الله بالحق من يشاء ، ويضع برده وبطره وغمص أهله من يشاء اهـ

أكان ظلم الامة لانفسها ونييها حي بن أظهرها موجوداً وقد دعيت فيه إلى المجيء إليه ليستغفر لها وذنم من تخلف عن هذا المجيء؟ فلما توفي ﷺ ارتفع ظلمها لانفسها بحيث لا يحتاج أحدهم منهم إلى المجيء إليه ليستغفر له . وهذا يبين أن هذا التأويل الذي تأول عليه المعارض هذه الآية تأويل باطل قطعاً ، ولو كان حقاً لسبقونا إليه علماً وعملاً وإرشاداً ونصيحةً ، ولا يجوز إحداث تأويل في آية أو سنة لم يكن على عهد السلف ولا عرفوه ولا يبنوه للامة (١) وهذان الوجهان الاخيران مأخوذان من الصارم

قوله: وقد قال تعالى (وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) ولا شك أن من له أدنى مسكة من ذوق العلم أن من خرج ازيارة رسول الله ﷺ يصدق عليه أنه خرج مهاجراً إلى الله ورسوله لما يأتي من الاحاديث الدالة على أن زيارته ﷺ بعد وفاته كزيارته في حياته وزيارته في حياته داخله في الآية المكرمة قطعاً ، فكذا بعد وفاته بنص الاحاديث الشريفة الآتية

أقول : هذا كله مأخوذ من كلام ابن حجر المكي في الجوهر المنظم وهو
مردود من وجوه

(١) يعني ان أحكام العبادات العملية المنصوصة في القرآن لا يعقل أن يجعلها أو يترك العمل بها الصحابة والتابعون وسائر علماء السلف ثم ينفرد بعلمها وفهمها مثل السبكي وابن حجر المكي بعدهم ببضع قرون. وليس معناه انه ليس لاحد بعد الصدر الاول ان يفهم من علوم القرآن وحكمه ما لم ينقل عنهم . فان هذا باطل لم يقل به أحد فعلم القرآن وحكمه كدرر البحار لا تنفذ ، ولا تفتأ تتجدد ، وكتبه محمد رشيد رضا

(الاول) ان الآية واردة في الهجرة من دار الشرك إلى دار الاسلام يدل عليه سياق الآية وسبقها (١) فان أولها (إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ؟ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ؛ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا؟ فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا * فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ؛ وَكَانَ اللَّهُ عَافُوًا غَفُورًا * ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراعماً كثيراً وسعة) ويدل عليه أيضاً شأن نزولها أخرج أبو يعلى وابن أبي حاتم والطبراني - قال السيوطي (٢) بسند رجاله ثقات - عن ابن عباس قال : خرج ضمرة بن جندب من بيته مهاجراً فقال اقومه احمولني فأخرجوني من أرض الشرك إلى رسول الله ﷺ فمات في الطريق قبل أن يصل إلى النبي ﷺ فنزل الوحي (ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله) الآية . كذا في فتح القدير للإمام الشوكاني (رح) ويدل عليه أيضاً معنى الهجرة . قال في المصباح والهجرة بالكسرة مفارقة بلد إلى غيره فان كانت قربة لله فهي الهجرة الشرعية اه. وفي الصحاح والمهاجرة من أرض إلى أرض ترك الاولى للثانية اه وفي القاموس والهجرة بالكسر والضم الخروج من أرض إلى أخرى اه

وفي النهاية الهجرة في الاصل الاسم من الهجر ضد الوصل وقد هجره هجراً وهجراناً ثم غلب على الخروج من أرض إلى أرض وترك الاولى للثانية . وفي مجمع البحار الهجرة في الاصل الاسم من الهجر ضد الوصل ثم غلب على الخروج من أرض إلى أرض

(١) أي الآيات السابقة عليها (٢) أي في الدر المنثور

فقد علم من ههنا انه لا بد في معنى الهجرة من أمرين (الاول) الخروج من أرض إلى أرض (والثاني) ترك الاولى للثانية — والخروج لزيارة النبي ﷺ في حياته يتحقق فيه الامر الاول لا الثاني ، ويدل على كون الامرين معتبرين في معنى الهجرة أحاديث منها ما روى الشيخان عن جابر بن عبد الله ان أعرابياً بايع رسول الله ﷺ فأصاب الاعرابي وعك بالمدينة ، فأتى النبي ﷺ فقال يا محمد أقاني بيعتي ، فأبى رسول الله ﷺ ثم جاءه فقال أقاني بيعتي فأبى ، ثم جاءه فقال أقاني بيعتي فأبى ، فخرج الاعرابي ، فقال رسول الله ﷺ « إنما المدينة كالكبر تنفي خبيثها وتنصع طيبها »

ومنها ما روى مسلم عن جابر قال جاء عبد فبايع النبي ﷺ على الهجرة ، ولم يشعر انه عبد ، فجاء سيده يريد به ، فقال له النبي ﷺ « بعنيه » فاشتراه بعبد بن أسودين ، ولم يبايع أحداً بعده حتى يسأله أعبد هو أو حر

ومنها ما رواه البخاري ومسلم عن أبي سعيد الخدري (رض) قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فسأله عن الهجرة ، فقال « ويحك ان الهجرة شأنها شدد فهل لك من إبل ؟ » قال نعم ، قال « فنعطي صدقها ؟ » قال نعم ، قال « فهل تنح منها ؟ » قال نعم قال « فتحلبها يوم وردها ؟ » قال نعم قال « فاعمل من وراء البحار فان الله لن يترك (١) من عملك شيئاً »

ومنها ما روى البخاري ومسلم عن العلاء بن الحضرمي قال قال رسول الله ﷺ « ثلاث للمهاجر بعد الصدر (٢) » ومنها ما رواه البخاري عن سعد بن أبي وقاص قلت يا رسول الله أخاف (٣) بعد اصحابي ؟ قال « انك ان تخاف فتعمل عملاً نبتغي

(١) يترك بكسر التاء أي لن ينقصك (٢) الصدر بفتح الحاء الرجوع أي

للمهاجر بعد الرجوع من منى وانتهاء حجه له ان يلبث في مكة ثلاث ليال

(٣) بتشديد اللام اصله أأخلف أي أتأخر

به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، ولعلك تخلف حتى ينتفع بك اقوام ،
ويضر بك آخرون ، اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم «
لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله ﷺ أن توفي بمكة (١)
ومنها ما رواه البخاري عن عائشة (رض) انها قالت لما قدم رسول الله
ﷺ المدينة وعك ابوبكر ، فكان ابوبكر إذا أخذته الحمى يقول

كل امرئ مصبح في أهله والموت ادنى من شرك نعله
وكان بلال إذا ألقه عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة بواد وحولي إذخر وجليل؟
وهل أردن يوما مياه مجنة وهل يدون لي شامة وطفيل؟

اللهم العن شيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وأميرة بن خلف كما أخرجونا من
أرضنا الى أرض الوباء ، ثم قال رسول الله ﷺ « اللهم حبب إلينا المدينة
كحبنا مكة أو أشد ، اللهم بارك لنا في صاعنا وفي مدنا وصححها لنا وانقل
تمامها الى الجحفة » قال القاضي في الحديث الاول انما استقاله (٢) على الهجرة ولم يرد
الارتداد عن الاسلام ، قال ابن بطال بدليل انه لم يرد حل ماعقده إلا بموافقة
النبي ﷺ على ذلك ، ولو أراد الردة ووقع فيها لقتله إذ ذاك وإنما لم يقله بيعته
لأنها إن كانت بعد الفتح فهي على الاسلام فلم يقله إذ لا يحل الرجوع الى الكفر
وان كانت قبله فهي على الهجرة والمقام معه بالمدينة ولا يحل للمهاجر أن يرجع الى
وطنه ، كذا قال القسطلاني

(١) جملة الاستدراك هذه مدرجة في الحديث من رواية الزهري عن ابراهيم
ابن سعد وليست من كلامه (ص)

(٢) يعني ان الاعرابي انما طلب من النبي (ص) ان يقيه بيعته على الهجرة
ليخرج من المدينة فرارا من الحمى ولم يطلب اقالته من الاسلام نفسه. أي لانه
لو اراد هذا لفر من المدينة ولم يقل يا رسول الله اقلني بيعتي

قال النووي قال العلماء إنما لم يقله النبي ﷺ بيعته لأنه لا يجوز لمن أسلم أن يترك الإسلام ولا لمن هاجر إلى النبي ﷺ للمقام عنده أن يترك الهجرة ويذهب إلى وطنه أو غيره. اهـ

وقال النووي في الحديث الثاني وفيه ما كان عليه النبي ﷺ من مكارم الاخلاق والاحسان العام فانه كره أن يرد ذلك العبد خائباً مما قصده من الهجرة وملازمة الصحبة، فاشتراه ليلم له ما أراد اهـ

وقال القسطلاني في الحديث الثالث « فسأله عن الهجرة » أي ان يبايعه على ان يقيم بالمدينة « ويحك ان الهجرة شأنها » أي القيام بحقتها « شديد » لا تستطيع القيام بحقتها « فاعمل من وراء البحر » فلا تبال ان تقيم في بلدك ولو كنت في اقصى بلاد الاسلام اهـ وقال القسطلاني في الحديث الرابع وهو بعد الرجوع من منى من غير زيادة، وجوز بعضهم الإقامة بعد الفتح

قال النووي معنى الحديث ان الذين هاجروا من مكة قبل الفتح إلى رسول الله ﷺ حرم عليهم استيطان مكة والإقامة بها ثم أبيع لهم اذا وصلوها بحج أو عمرة أو غيرها ان يقيموا بعد فراغهم ثلاثة ايام ولا يزيدوا على الثلاثة، وقال القاضي عيـض في هذا الحديث حجة ان منع المهاجر قبل الفتح من المقام بمكة بعد الفتح قل هو قول الجمهور وأجاز لهم جماعة بعد الفتح مع الاتفاق على وجوب الهجرة عليهم قبل الفتح ووجوب سكنى المدينة لنصرة النبي ﷺ ومواساتهم له أنفسهم، وأما غير المهاجر ومن آمن بعد ذلك فيجوز له سكنى أي بلد أراد سوا مكة وغيرها بالاتفاق هذا كلام القاضي اهـ

وقال القسطلاني في الحديث الخامس « ولا تردهم على أعقابهم » بترك هجرتهم ورجوعهم عن استقامتهم « ان توفي » أي لاجل وفاته « بمكة » أي هاجر منها اهـ . وقال القسطلاني في الحديث السادس : وتأمل كيف تعري أبو بكر

(رض) عند أخذ الحمي بما ينزل به من الموت الشامل للأصلي والغريب ، وبلال (رض) تمنى الرجوع إلى وطنه على عادة الغرباء يظهر لك فضل أبي بكر على غيره من الصحابة « رض » اه

ومنها ما روى مسلم عن أبي هريرة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « كلا اني عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليكم والحياء محياكم والممات مماتكم » قال اننوي . معنى هذه الجملة انهم رأوا رافة النبي ﷺ بأهل مكة وكف مقتل عنهم فظنوا أنه يرجع إلى سكنى مكة والمقام فيها دائما ويرحل عنهم ويهجر المدينة فشق ذلك عليهم فأوحى الله تعالى اليه ﷺ فأعلمهم بذلك اه وأيضا قال فعنناه اني هاجرت الى الله وإلى دياركم لاستيطانها فلا أنركها ولا ارجع عن هجرتي الواقعة لله تعالى بل أنا ملازم لكم الحياء محياكم ، والممات مماتكم ، اني لا احيا إلا عندكم ولا أموت الا عندكم اه

ومنها ما روى اترمذي عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لمكة « ما ألييك من بلد وأحبك إلي ولولا ان قومي اخرجوني منك ما سكنت غيرك » ومنها ما روى مسلم عن سلمة بن الأكوع انه دخل على الحجاج فقال يا ابن الأكوع ارتددت على عقبك تعربت قال لا ولكن رسول الله ﷺ اذن لي في البدو قال اننوي قال اتقاضي عباس أجمعت الامة على تحريم ترك المهاجر هجرته ورجوعه الى وطنه ، وعلى ان ارتداد المهاجر اعرابيا من الكبائر . ولهذا أشار الحجاج الى أن أعلمه سلمة أن خروجه إلى البادية انما هو باذن النبي ﷺ قال وأعلمه رجوع إلى غير وطنه أو لان الغرض في ملازمة المهاجر ارضه اتي هاجر اليها وفرض ذلك إنما كان في زمن النبي ﷺ لنصرته ، أو يكون معه ، أو لان ذلك انما كان قبل فتح مكة لمواساة النبي ﷺ وموازنة ونصرة دينه وضبط شريعته اه ومن ثم قال عثمان (رض) لما قال له الصحابة رضي الله عنهم - وقد حوصروا - إله الحق

بالشام : لن افارق هجرتي ومجاورة رسول الله (ص) فيها — كذا في الجوهر المنظم لابن حجر المكي . فقد علم من تلك الاحاديث ان الامرين المذكورين معتبران في معنى الهجرة

وجملة القول في هذا المقام ان ليست الهجرة عين الخروج لزيارته «ص» بل بينهما عموم وخصوص من وجه يجتمعان في مادة كمن هاجر في حياته «ص» إلى المدينة وزار النبي «ص» ويفترقان كمن هاجر بعد وفاة النبي «ص» من دار حرب إلى دار الاسلام فيصدق عليه انه خرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله . فان معنى « إلى الله وإلى رسوله » حيث امر الله ورسوله . كذا في المدارك . ولا يصدق عليه أنه زار النبي «ص» وكمن زار النبي «ص» في المدينة ثم رجع إلى وطنه فيصدق أنه زار ولا يصدق عليه انه هاجر ، فدخل زيارته «ص» في حياته في الآية الكريمة ممنوع فضلاً عن دخول الزيارة فيها بعد مماته

(والثاني) ان مثل من يستدل بهذه الآية على كون الزيارة قرينة كمثل من يستدل على كون الزيارة قرينة بحديث « انتدب الله من خرج في سبيله لا يخرج به الايمان بي وتصديق برسلي ان أرجعه بما نال من اجر أو غنيمة أو أدخله الجنة » متفق عليه . وحديث « لغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها » متفق عليه . وحديث « ما اغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار » رواه البخاري وحديث « من فصل في سبيل الله فمات أو قتل أو وقصه فرسه أو بغيره أو لدغته هامة أو مات على فراشه بأي حتف فانه شهيد وان له الجنة » رواه ابو داود وحديث « ان الهجرة تهدم ما كان قبلها » وحديث « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله » وجميع الآيات التي ورد فيها ذكر الهجرة كقوله تعالى

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ) وقوله تعالى (الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ * يُنْشَرُّهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ * خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ) وقوله تعالى (وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَتَلُوا أَوْ مَاتُوا لِيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ * لِيَدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ) وغير ذلك من الآيات مع ان احداً من اهل العلم والدين لم يستدل بهذه الاحاديث والآيات على كون الزيارة قربة

وانما انما لو سلم دخول زيارته «ص» في الآية الكريمة في الحياة فلا نسلم دخول زيارته «ص» بعد المات فيها، والاحاديث الدالة على ان زيارته (ص) بعد وفاته كزيارته في حياته لم يثبت واحد منها كما سيأتي

قوله : أما السنة فما يأتي من الاحاديث

أقول تلك الاحاديث ليس شيء منها قابلاً لان يحتج بها كما ستطلع عليه عن قريب

قوله : وأما القياس فقد جاء أيضاً في السنة الصحيحة المتفق عليها الامر

بزيارة قبور الخ

أقول الاستدلال بالسنة اتي فيها الامر بزيارة قبور استدلال بالسنة لا بالقياس

ولذا ذكر السبكي هذا الاستدلال في الاستدلال بالسنة في شفاء الاسقام ونصه هذا ، وأما السنة فما ذكرناه في الباب الاول والثاني من الاحاديث وهي أدلة على زيارة قبره ﷺ بخصوصه . وفي السنة الصحيحة المتفق عليها الامر بزيارة القبور ، فقبر النبي ﷺ سيد القبور داخل في عموم القبور المأمور بزيارتها اهـ ماخصا . وهذا الغلط قد صدر من المؤلف تقليدا لابن حجر المسكي في الجوهر المنظم وعبارته هكذا . وأما القياس فقد جاء أيضا في السنة الصحيحة المتفق عليها الامر بزيارة القبور فقبر نبينا منها أولى وأحرى ، وأحق وأعلى ، بل لانسبة بينه وبين غيره

قوله : وأما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم في زيارة قبر النبي المكرم ﷺ قد نقل جماعة من الائمة حملة الشرع الشريف الذين عليهم المدار والمعول الاجماع

أقول ليس في المسئلة اجماع لتحقق ثبوت الخلاف فيها عن بعض المجتهدين وإن كان قوله ضعيفا من حيث الدليل . قال شيخ الاسلام في أثناء كلامه : مع أن نفس زيارة القبور مختلف في جوازها قال ابن بطال في شرح البخاري كره قوم زيارة القبور لانه روي عن النبي ﷺ أحاديث في النهي عنها وقال الشعبي لولا أن رسول الله ﷺ نهى عن زيارة القبور لزرت قبر النبي ﷺ ، وقال ابراهيم النخعي كانوا يكرهون زيارة القبور ، وعن ابن سيرين مثله ، قال وفي مجموعه قال علي بن زياد : سئل مالك عن زيارة القبور فقال قد نهى عنه عليه الصلاة والسلام ثم أذن فيه فلو فعل ذلك انسان ولم يقل الا خبرا لم أر بذلك بأسا وليس من عمل الناس ، وروي عنه انه كان يضعف زيارتها فهذا قول طائفة من السلف ومالك في القول الذي رخص فيها يقول ليس من عمل الناس وفي الآخر ضعفها فلم يستحبها لافي هذا ولا في هذا اهـ ما حكاه الشيخ

كذا في الصارم . وأما ما قال ابن حجر المكي في الجوهر المنظم شاذ لا يلتفت إليه لمخالفة اجماع غيرهما (فهو) مردود من وجهين (الاول) ان قوله لمخالفة اجماع غيرهما غير صحيح ، فان ابن سيرين ومالك في قول موافق لهما (واثنائي) سلمنا انه شاذ لكن كاف لنقض الاجماع كما تقرر في الاصول وما قال ابن حجر المكي من انه مؤول بفرض تسليمه الاعتداد به فهو لا يأتي في قبر نبينا ﷺ لا يخفى سخافته

قوله : واحتج القائلون بوجوب الزيارة بقوله ﷺ « من حج البيت ولم يزرني

فقد جفاني » رواه ابن عدي بسند يحتج به -

أقول في سند ابن عدي نعمان بن شبل ومحمد بن محمد بن النعمان بن شبل وهما ضعيفان جداً ، أما النعمان فقد قال الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير : النعمان ضعيف جداً ، وقال الذهبي في الميزان النعمان بن شبل الباهلي البصري عن أبي عوانة ومالك قال موسى بن هارون كان متهماً ، وقال ابن حبان يأتي بالطامات وقال في تنزيه الشريعة النعمان بن شبل الباهلي البصري عن أبي عوانة ومالك قال موسى بن هارون كان متهماً وقال ابن حبان يأتي بالطامات وعن الاثبات بالمقلوبات ، وقال في الصارم قد اتهمه موسى بن هارون الجمال ، وقال أبو حاتم البستي يأتي عن الثقات بالطامات وعن الاثبات بالمقلوبات ، وأما محمد بن محمد بن النعمان فقال الحافظ في الاسان محمد بن محمد بن النعمان بن شبل الباهلي عن مالك روى عنه الوراق وقد طعن فيه الدارقطني واتفقه ، وقال في تنزيه الشريعة محمد بن محمد بن النعمان بن شبل الباهلي طعن فيه الدارقطني واتفقه وقال في الصارم والذعن فيه علي ابنه محمد بن محمد بن النعمان كما ذكر ذلك شيخ الصنعة امام عصره وفريد دهره ونسيج وحده الحافظ الكبير أبو الحسن الدارقطني ولم يخالفه أحد يعتمد على قوله اه . وقال الحافظ في التقريب محمد بن محمد بن النعمان بن شبل

الباهلي البصري متروك اه ، فقولك بسند يحتج به باطل قطعاً ، ومن ثم صرح جماعة من أهل النقد بضعف الحديث وجماعة بوضعه ولم يذهب أحد إلى صحته أو حسنه انما تقرده به ابن حجر المكي وقلده علي القاريء ولا عبرة بتحسينهما فانهما ليسا بأهل لذلك ومن يدعي فعليه الاثبات

قوله ويدل لذلك أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من

انطمس نور بصيرته

أقول : ليس في الباب حديث واحد صحيح فضلاً عن الاحاديث الكثيرة الصحيحة ولا أراك شاكاً في ان هذا القول غلط واضح وخطأ بين فان السبكي مع شدة سعيه في هذا الباب لم يثبت في زعمه إلا حسن حديثين أو صحتهما الاول « من زار قبري وجبت له شفاعتي » والثاني « من جاءني زائراً لانهمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيعاً يوم القيامة » هذان الحديثان فيهما أيضاً كلام شديد كماً سيأتي ، وبالجملة ادعاء صحة الاحاديث الكثيرة في زيارة قبر النبي ﷺ باطل بالبداهة

قوله منها قوله عليه السلام « من زار قبري وجبت له شفاعتي »

أقول في هذا الحديث كلام من وجهين (الاول) أن في سنده موسى بن هلال العبدى وهو ضعيف ، قال الحافظ ابن حجر في لسان الميزان قال أبو حاتم مجهول ، وقال العقيلي لا يتابع على حديثه . ثم ذكر أي ابن القطان " كلامهم في موسى بن هلال وقال الحق أنه لم يثبت عدالته ، وفي أسئلة البرقاني أنه سأل الدارقطني عن موسى بن هلال فقال هو مجهول وقد أورد شيخنا في الذيل وهو المذكور فيه وأطلق عليه ذلك أبو حاتم اهـ ما خصا فان قلت قال الحافظ ابن حجر فيه قال ابن عدي أرجو انه لا بأس به قلت هو صالح الحديث فقد حصل اتوثيق

١- ابن القطان لم يسبق له ذكر يصحح عود الضمير اليه كافي لسان الميزان

فكان ينبغي لا.ؤلف ان يقول ثم ذكر الحافظ عن ابن القطان كذا

(قلت) هاتان الكاهتان لتوثيق مما يكتب حديث صاحبها
للاعتبار لا للاحتجاج (قال السيوطي في التدريب الرابعة وهي سادسة بحسب ما ذكرنا)
«صالح» فانه يكتب حديثه للاعتبار. وزاد العراقي فيها : صدوق إن شاء الله تعالى
أرجو أن لا بأس به صويلح اه

وبالجملة فموسى بن هلال في عداد من يتجبر ضعفه بالمتابعة وتعدد الطرق ،
فلا ينظر هل تابع أحد موسى بن هلال في رواية هذا الحديث أم لا ؟ وعلى الاول
فهل ذلك التابع صالح للمتابعة أم لا ؟ فأقول قد تابعه مسلم بن سالم الجهني وهو
لا يصلح للمتابعة ، فان أباداود السجستاني قال في حقه انه ليس بثقة ، نص عليه
الحافظ في اللسان — ومن يكتب في حقه هذا اللفظ فهو لا يصلح للمتابعة

قال السيوطي في التدريب : وإذا قالوا متروك الحديث أو ذاهبه أو كذاب
فهو ساقط لا يكتب حديثه ولا يعبر به ولا يستشهد إلا أن هاتين مرتبتان وقبلهما
مرتبة أخرى لا يعبر بحديثها أيضا . وقد أوضح ذلك العراقي ، فالمرتبة التي قبل وهي
الرابعة رد حديثه ، ردوا حديثه ، مردود الحديث ، ضعيف جداً ، واه بكرة ، طرحرأ
حديثه ، مطرح ، مطرح الحديث ، ارم به ، ليس بشيء ، لا يساوي شيئاً ، يليها متروك
الحديث ، تركوه ، ذاهب ، ذاهب الحديث ، ساقط . هالك ، فيه نثار ، سكتوا عنه ،
لا يعتبر به ، لا يعتبر بحديثه ، ليس بالثقة ليس بثقة ، غير ثقة اه

(الثاني) ان في سنده عبدالله بن عمر العمري وهو ضعيف . قال أبو عبدالله
محمد بن أحمد بن عبد الهادي في الصارم : وقد تكلم في عبدالله العمري جماعة من
أئمة الجرح والتعديل ونسبوه إلى سوء الحفظ والمخالفة للنقات في الروايات

قال أبو حاتم محمد بن حبان البستي في كتاب المجروحين من المحدثين : عبدالله
ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمري أخو عبيدالله بن عمر من

أهل المدينة يروى عن نافع، روى عنه "العراقيون وأهل المدينة"، كان ممن غلب عليه الصلاح والعبادة حتى غفل عن حفظ الأخبار، وجودة الحفظ للآثار، فوقع لنا كير في روايته فلما فحش خباؤه استحق أن ترك ومات سنة ثلاث وسبعين ومائة. حدثنا الهمداني ثنا عمرو بن علي قال كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن عبد الله بن عمر، قال أبو حاتم وهو الذي روى عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان إذا توضأ خال لحيته وروى عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال «من أتى عرافاً يسأله لم تقبل له صلاة أربعين يوماً» وروى عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ أسهم للفارس سهمين والمرجل سهماً فيما يشبه هذا من المقلوبات والمزوقات التي تذكرها من أمعن في العلم وطالبه من مظانه. وقال أبو عيسى الترمذي في جامعه وعبد الله بن عمر ضعفه يحيى بن سعيد من قبل حفظه.

وقال البخاري في تاريخه عبد الله بن عمر بن حفص العمري المدني أقرشي كان يحيى بن سعيد يضعفه. وقال النسائي في كتاب الكنى أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن حفص بن غصم بن عمر ضعيف. وقال العقيلي حدثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل قال سألت يمين بن معين عن عبد الله بن عمر العمري فقال ضعيف. حدثنا عبد الله قال سألت أبي عن عبد الله بن عمر فقال كذا وكذا، وقال أبو زرعة الدمشقي فيل لأحمد بن حنبل كيف حديث عبد الله بن عمر؟ فقال كان يزيد في الأسانيد ويخالف وكان رجلاً صالحاً — وقد ذكر العقيلي هذا القول عن الإمام أحمد بن حنبل من روايته أبي بكر الأثرم عنه، وروى إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين قال عبد الله بن عمر صواب وقال عبد الله بن علي بن المدبني عن أبيه ضعيف، وقال أبو حاتم الرازي يكتب حديثه ولا يخرج به، وقال يعقوب ابن شعبة صدوق في حديثه اضطراب وقال صالح بن محمد البغدادي ابن مخاض الحديث وقال الحاكم أبو أحمد أيس بالقوي عندهم اهـ

قال الحافظ في التقريب عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عبد الرحمن المديني ضعيف عابد اهـ

(فان قلت) قد ورد من أئمة الجرح والتعديل في حقه ما يدل على حسن روايته وتقويته كما في الكاشف وتهذيب التهذيب (قلت) تلك الالفاظ انما هي صواب، لا بأس به، صدوق، ليس به بأس، يكتب حديثه ثقة، في حديثه اضطراب صالح ثقة — فنها ما يكتب حديثه للاعتبار والاستشهاد لا للاحتجاج ومنها ما يكتب حديثه وينظر فيه — وطريق انظر أن يقابل حديثه بحديث الضابطين فان كان أكثره موافقا فهو ضابط يحتاج بحديثه ولا تضره مخالفته النادرة وإن كانت المخالفة أكثر والموافقة نادرة ففي ضبطه خال لا يحتاج به — وعبد الله ابن عمر العمري كثير المخالفة — قال أبو حاتم محمد بن حبان البستي في كتاب المجروحين كان ممن غلب عليه الصلاح والعبادة حتى غفل عن حفظ الاخبار وجودة الحفظ إلا أنار فوق المناكير في روايته فلما فحش خطؤه استحق اترك اهـ ومنها ما يدل على أن حديثه بانفراده لائق للاحتجاج وهو لفظ ثقة وهذا مما كتبه يعقوب بن شيبه وابن معين والكن يعلم بعد البحث والنظر ان هذه اللفظة ليست نصاً على كونه قابلاً للاحتجاج عموماً فان لفظ «ثقة» تطلق على معاني (الاول) العدل المطلق (والثاني) العدل الضابط (الثالث) رجل لم يرد في حقه جرح ولا تعديل وشيخه والذي يروي عنه نقتان ولم يأت بحديث منكر فيحتمل أن يكون المراد في كلاهما بالثقة العدل المطلق، وحديث العدل المطلق لا يصح الاحتجاج به حتى يكون ضابطاً ومما يعين ذلك الاحتمال أن يعقوب بن شيبه قال مع ذلك في حديثه اضطراب ويحيى بن معين قال مع ذلك ضعيف

قوله في رواية «حلت له شفاعتي» رواه الدارقطني وكثير من أئمة الحديث
أقول هذا اللفظ رواه البرار في مسنده وإسناده هكذا حدثنا قنينة بن عبد الله

ابن إبراهيم حدثنا عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من زار قبري حلت له شفاعتي » وفي هذا السند ضعيفان (أحدهما) عبد الله بن إبراهيم الغفاري (والآخر) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم

قال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي واعلم أن هذا الحديث الذي ذكره من رواية البزار حديث ضعيف منكر ساقط الاسناد لا يجوز الاحتجاج به عند أحد من أئمة الحديث وحفاظ الأثر كملسين ذلك ان شاء الله تعالى . وقتيبة شيخ البزار هو ابن المرزبان روى عنه غير هذا الحديث ، وأما عبد الله بن إبراهيم فهو ابن أبي عمرو الغفاري أبو محمد المدني يقال انه من ولد أبي ذر الغفاري وهو شيخ ضعيف الحديث جداً منكر الحديث وقد نسبته بعض الأئمة إلى الكذب ووضع الحديث نعوذ بالله من الخذلان ، قال أبو داود وهو شيخ منكر الحديث ، وقال الدارقطني حديثه منكر ، وقال الحاكم أبو عبد الله يروي عن جماعة من الثقات أحاديث موضوعة لا يرووها عنهم غيره ، وقال البزار عقب رواية حديثه : وعبد الله بن إبراهيم حدث بأحاديث لا يتابع عليها ، وقال أبو حاتم بن حبان البستي عبد الله بن أبي عمرو الغفاري شيخ يروي عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وأهل المدينة واسم أبيه إبراهيم روى عنه سلمة بن شبيب والناس كان ممن يأتون عن الثقات بالمقلوبات وعن الضعفاء بالمزوقات روى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « ما جزت ليلة أري بي من سماء إلى سماء إلا رأيت اسمي مكتوباً بمحمد رسول الله أبو بكر الصديق » وهذا خبر باطل فاست أدري البلية منه أو من عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، على أن عبد الرحمن بن زيد ليس هذا من حديثه بمشهور فكان القلب إلى انه من عمل عبد الله بن أبي عمرو أميل اه

وأيضاً قال في "صارم" وذكر ابن عدي لعبد الله بن إبراهيم أحاديث كثيرة منكورة بل موضوعة ثم قال وعامة ما يرويه لا يتابعه عليه "ثقات"

وقال العقيلي عبد الله بن إبراهيم الغفاري كان يغلب على حديثه الوهم، وأما عبد الرحمن بن زيد بن أسلم فضعيف غير محتج به عند أهل الحديث، قال "فلاس" لم أسمع عبد الرحمن بن مردي يحدث عنه، وقال أبو طالب عن أحمد بن حنبل ضعيف، وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين ليس حديثه بشيء، وقال البخاري وأبو حاتم الرازي ضعفه علي بن المديني جداً، وقال أبو داود وأبو زرعة والنسائي والدارقطني ضعيف، وقال ابن حبان كان يقلب الأخبار وهو لا يعلم حتى أكثر ذلك في روايته من رفع الرازي واسناد الموقوف فاستحق الترك. وقال الحاكم أبو عبد الله روى عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى علي من تأملها من أهل الصنعة أن الحبل فيها عليه، وقال ابن خزيمة عبد الرحمن بن زيد ليس ممن يحتج أهل الحديث بحديثه، وقال الحافظ أبو نعيم الأصبهاني حدث عن أبيه لأشياء، وقال محمد بن عبد الله بن عبد الحكم سمعت الشافعي يقول ذكر رجل ماله حديثاً فقال من حدثك فذكر أنه نادى منقطعاً فقال اذهب إلى عبد الرحمن ابن زيد يحدثك عن أبيه عن نوح

وقال الربيع بن سليمان سمعت الشافعي يقول سألت رجل عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم: حدثك أبوك عن أبيه عن جده أن سفينة نوح طافت بالبيت وصلت ركعتين؟ قال نعم اه

وقال في الخلاصة عبد الرحمن بن زيد بن أسلم المديني عن أبيه وعنه وكيع وابن وهب وقتيبة وخلق ضعفه أحمد وابن المديني والنسائي وغيرهم مات سنة اثنتين وثمانين ومائة، وقال الذهبي في الميزان عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العمري مولاهم المديني أخو عبد الله وأسامه، قال أبو يعلى الموصلي سمعت يحيى

٤٢ من قال عبد الرحمن بن زين عبد الله بن ابراهيم كان يضعان الحديث

ابن معين يقول: بنو زيد بن أسلم ليسوا بشيء؛ وروى عثمان الدارمي عن يحيى ابن معين يقول بنو زيد ضعفاء، وقال البخاري عبد الرحمن ضعفه علي جداً وقال النسائي ضعيف وقال أحمد عبد الله ثقة والآخرون ضعيفان اهـ

وقال الترمذي في جامعه: وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف في الحديث ضعفه أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وغيرهما من أهل الحديث وهو كثير الغلط اهـ وقال الحافظ ابن حجر في اللسان قال وذكر يعني عبد الحق ان البزار رواه أيضاً وانما رواه البزار من طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف أيضاً وفيه أيضاً عبد الله بن ابراهيم الغفاري وقد تكلموا فيه أيضاً اهـ، وقال في تنزيه الشريعة عبد الله بن ابراهيم الغفاري ويقال ابن ابي عمرو نسبة ابن حبان إلى وضع الحديث، وقال الذهبي في الميزان نسبة ابن حبان إلى ان يضع الحديث وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه، وقال الدارقطني حديثه منكر وذكر له ابن عدي الحديثين اللذين في جزء ابن عرفة في فضل ابي بكر وعمر وهما باطلان وقال الحاكم عبد الله يروي عن جماعة من الضعفاء أحاديث موضوعات اهـ ما خصا وقال في تهذيب التهذيب قال أبو داود منكر الحديث، وقال ابن حبان يضع الحديث، وقال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه اهـ

وقال الحافظ في التقريب عبد الله بن ابراهيم بن ابي عمرو الغفاري ابو محمد المديني متروك ونسبه ابن حبان إلى الوضع من العاشرة اهـ، وقال الذهبي في الكشاف عبد الله بن ابراهيم بن الغفاري المديني عن ابراهيم بن مهاجر ومالك وسمه الكندي و ابو قلابه متهم

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من زار قبري حلت له شفاعتي » رواه البزار وفيه عبد الله بن ابراهيم الغفاري وهو ضعيف اهـ وقال في تنزيه الشريعة في حق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال الحاكم روى عن

أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحمل فيه عليه، وقال الذهبي في التذهيب ضعفه أحمد وأبو داود والنسائي وغيرهم، وقال أبو حاتم كان في نفسه صالحاً وفي الحديث واه وضعفه ابن الديني جداً، وقال الحافظ في التتريب عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولاهم ضعيف اه، وقال الذهبي في الكاشف عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الذي عن أبيه وابن المنكر وعنه أصبغ وعتيبة وهشام ضعفوه اه. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من زار قبري حلت له شفاعتي » رواه البزار وفيه عبد الله بن إبراهيم الغفاري وهو ضعيف اه، وقال الحافظ في التلخيص ورواه البزار من حديث زيد بن أسلم عن ابن عمر وفي أسناده عبد الله بن إبراهيم الغفاري وهو ضعيف اه وقال الإمام الحافظ صفى الدين أحمد بن عبد الله الخرجي الانصاري في الخلاصة عبد الله بن إبراهيم بن عمر الغفاري أبو محمد المدني عن أبيه وإبراهيم ابن مهاجر وعنه الحسن بن عرفة وسلمة بن شبيب قال ابن حبان يضع اه وقال في التذهيب قال ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات، وقال الدارقطني حديثه منكر انتهى

قوله : وتد أطال الإمام السبكي في كتابه المسمى شفاء السقام في زيارة قبر

خير الانام في بيان طرق هذا الحديث وبيان من صححه من الائمة
أقول : قدرد الامام ابن عبد الهادي على السبكي ردّاً مشبعاً في كتابه المسمى
(الصارم المنكي) وتد بين من ضعفه من الائمة

قوله : منها رواية « من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ».

أقول هذا الحديث رواه الدارقطني في سننه واسناده هكذا ثنا أبو عبيد
واقاضي أبو عبد الله وابن مخلد قالوا ثنا محمد بن الوليد البصري ثنا وكيم ثنا خالد
ابن أبي خالد وأبو عون عن الشعبي والاسود بن ميمون عن هارون بن أبي قرعة

عن رجل من آل حاطب عن حاطب قال : قال رسول الله ﷺ « من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ، ومن مات بأحد الحرمين بعث من الآمنين يوم القيامة »

قال في الصارم : والجواب أن يقال هذا الحديث الذي جعله ثامناً هو بعينه الحديث السادس والسابع فهو حديث واحد ضعيف مضطرب الاسناد وهذه الرواية التي ذكرها لم تزده إلا اضطراباً في الاسناد وفي المتن أيضاً وقد خرجها البيهقي في كتاب شعب الايمان من طريق الدارقطني ثم قال كذا وجدته في كتابه وروى غيره سوار بن ميمون وقيل ميمون بن سوار ووکیع هو الذي يروى عنه أيضاً وفي تاريخ البخاري ميمون بن سوار العبدى عن هارون بن أبي قزعة عن رجل من ولد حاطب عن رسول الله ﷺ « من مات في أحد الحرمين » قال يوسف ابن راشد ثنا وكيع ثنا ميمون والحاصل ان هذه الرواية المذكورة عن محمد بن الوائيد عن وكيع لم تزد الحديث إلا ضعفاً واضطراباً في اسناده وفي لفظه فاحديث حديث واحد مجهول الاسناد مضطرب اضطراباً شديداً ومداره على هارون ابي قزعة وقيل ابن قزعة وقبل ابن ابي قزعة وبعض الرواة يذكره وبعضهم يسقطه وشيخه بعضهم يذكره وبعضهم يسقطه وبعضهم يقول فيه عن رجل من آل عمر وبعضهم يقول عن رجل من آل حاطب ، وبعضهم يقول عن رجل من ولد حاطب ، ثم الرجل المبهم بعضهم يسنده عن عمر وبعضهم يسنده عن حاطب ، وبعضهم يرسله ولا يسنده لا عن حاطب ولا عن عمر وهو الذي ذكره البخاري وغير واحد . ثم انراوى عن هارون يسميه بعض الرواة سوار بن ميمون ويقال به بعضهم فيقول ميمون بن سوار ، ويسميه بعضهم الاسود بن ميمون ، ولا يرتاب من عنده أدنى معرفة بعلم المتقولات أن مثل هذا الاضطراب الشديد من أقوى الحجج وأبش الأدلة على ضعف الخبر وسقوطه وردة ، وعدم قبوله وترك الاحتجاج به ، ومع هذا

الاضطراب الشديد في الاسناد فاللفظ مضطرب أيضاً اضطراباً شديداً مشعراً بالضعف وعدم الضبط

وأما ما وقع من الزيادة في الاسناد عن وكيع عن خالد بن أبي خالد وأبي عون أو ابن عزن عن الشعبي أو باسقاط الشعبي فإنها زيادة منكرة غير محفوظة وليس للشعبي مدخل في اسناد هذا الحديث وخالد بن أبي خالد وأبو عون أو ابن عون قد ذكر في الرواية الاولى أنهم يرويان عن الشعبي وفي الاخرى أنهم يرويان عن هارون بن أبي قزعة ولم يذكر في الاولى عن أسند الشعبي الحديث وأسقط في الاخرى ذكره بالكناية وذكر الرجل الذي يروي عنه هارون الحديث وكل ذلك مشعر بشدة الضعف وعدم الضبط وقوله عن خالد بن أبي خالد وهم ، وإنما هو ابن أبي خلدة

قال البخاري في تاريخه : خالد بن أبي خلدة الحنفي الاعور ، سمع الشعبي و ابراهيم روى عنه الثوري ومروان بن معاوية منقطع . وقال ابن أبي حاتم : خالد بن أبي خلدة الحنفي الاعور روى عن الشعبي و ابراهيم وروى عنه الثوري وابن عيينة ومروان ابن معاوية سمعت أبي يقول

والحاصل ان ذكر هذه الزيادة المظلمة في الاسناد لم يزد في الحديث قوة بل لم يزد إلا ضعفاً واضطراباً ، فقد تبين ان هذا الحديث الذي احتج به المعترض على شيخ الاسلام وجعله ثلاثة أحاديث هو حديث واحد غير صحيح اهـ

وقال في الصارم تحت حديث « من زار قبري - أو - من زارني كنت له شفيعاً أو شهيداً » ومدار الحديث على هارون وهو شيخ مجهول لا يعرف له ذكر إلا في هذا الحديث ، وقد ذكره أبو الفتح الأزدي وقال هو متروك الحديث لا يحتج به وقال أبو بشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي في كتاب الضعفاء والتركيز له : هارون أبو قزعة روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه قاله البخاري

وقال أبو أحمد بن عدي في كتاب الكامل في معرفة الضعفاء وعلل الأحاديث هارون أبو قزعة سمعت ابن حماد يقول قال البخاري هارون أبو قزعة روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه . قال ابن عدي : وهارون أبو قزعة لم ينسب وإنما روى الشيء الذي أشار إليه البخاري

هذا جميع ما ذكره ابن عدي في ترجمة هارون، ولو كان عنده شيء عن أمره غير ما قاله البخاري لذكره كما هي عادته . فقد تبين أن مدار هذا الحديث على هارون ابن قزعة وهو شيخ لا يعرف إلا بهذا الحديث الضعيف، ولم يشتهر من حاله ما يوجب قبول خبره . ولم يذكره ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولا ذكره الحاكم أبو أحمد في كتاب الكنى ولم يذكره النسائي في كتاب الكنى أيضاً اهـ

قال الحافظ في اللسان : هارون بن قزعة عن رجل في زيارة قبر النبي ﷺ قال البخاري لا يتابع عليه . قال الأزدي : هارون أبو قزعة يروي عن رجل من آل حاطب المراسيل (قات) فتعين أنه الذي أراد الأزدي . وقد ضعفه أيضاً يعقوب بن شيبة وذكره العقلي والساجي وابن الجارود في الضعفاء وأورد العقلي حديثه من طريق الجندي اهـ ماخصاً . وقال الحافظ أيضاً في اللسان هارون بن قزعة لا يعرف قال الأزدي متروكاً اهـ وقال البخاري روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه (قات) ما يبعد أن الأزدي أراد من فوقه الذي تقدم اهـ

قوله ثم وفي رواية « من جاءني زائراً ألا تعدله حاجة إلا زيارتي كان حقاً

علي أن يكون له شفيعاً يوم القيامة »

قول رواد الطبراني وفي سننه مسامة بن سالم الجهني . قال في اللسان مسلم بن سالم الجهني البصري كان يكون بمكة قال أبو داود السجستاني ليس بثقة اهـ وقال في تقريب مسلم بن سالم الجهني بصري كان يكون بمكة ضعيف ، ونقل فيه مسامة بزيادة اهـ قال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ

« من جاءني زائراً لا تعله حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيماً يوم القيامة » رواه الطبراني في الأوسط والكبير ، وفيه مسلة بن سالم وهو ضعيف قال الامام ابن عبد الهادي في الصارم: هذا الحديث ليس فيه ذكر زيارة قبر ولا ذكر الزيارة بعد الوت مع انه حديث ضعيف الاسناد منكر المتن ، لا يصلح الاحتجاج به ولا يجوز الاعتماد على مثله ، ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة ، ولا رواه الامام احمد في مسنده ولا أحد من الائمة العمد على ما أطاقوه في روايتهم ، ولا صححه إمام يعتمد على تصحيحه ، وقد تفرد بهذا الشيخ الذي لم يعرف بنقل العلم ولم يشتهر بحمله ولم يعرف من حاله ما يوجب قبول خبره وهو مسلة بن سالم الجهني الذي لم يشتهر إلا برواية هذا الحديث المنكر وحديث آخر موضوع ذكره الطبراني بالاسناد المتقدم ومنه « الحجامة في الرأس أمان من الجنون والجدام والبرص والنعاس والغرس » وروى عنه حديث آخر منكر من رواية غير العبادي ، وإذا انفرد مثل هذا الشيخ المجهول الحال اقبال الرواية بمثل هذين الحديثين المنكرين عن عبد الله بن عمر أثبت آل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في زمانه وأحفظهم عن نافع عن سالم عن أبيه عبد الله بن عمر من بين سائر أصحاب عبيد الله الثقات المشهورين ، والاثبات النقيض ، علم انه شيخ لا يحل الاحتجاج بخبره ، ولا يجوز الاعتماد على روايته

هذا مع أن الراوي عنه وهو عبد الله بن محمد العبادي أحد الشيوخ الذين لا يحتج بهم ، تفردوا به قد اخاف عليه في إسناد الحديث ففيل عنه عن نافع عن سالم كما تقدم وفيل عنه عن نافع وسالم وقد خافه هو أمثل منه وهو مسلم بن حاتم الانصاري وهو شيخ صدوق فرواد عن مسلة بن سالم عن عبد الله بن يحيى العمري عن نافع عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « من جاءني زائراً لم نزعه حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شفيماً يوم القيامة » هكذا رواه المحفوظ

وقال أبو أحمد بن عدي في كتاب الكامل في معرفة الضعفاء وعلل الأحاديث هارون أبو قزعة سمعت ابن حماد يقول قال البخاري هارون أبو قزعة روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه . قال ابن عدي : وهارون أبو قزعة لم ينسب وإنما روى الشيء الذي أشار إليه البخاري

هذا جميع ما ذكره ابن عدي في ترجمة هارون، ولو كان عنده شيء عن أمره غير ما قاله البخاري لذكره كما هي عادته . فقد تبين أن مدار هذا الحديث على هارون ابن قزعة وهو شيخ لا يعرف إلا بهذا الحديث الضعيف، ولم يشتهر من حاله ما يوجب قبول خبره، ولم يذكره ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل ولا ذكره الحاكم أبو أحمد في كتاب الكنى ولم يذكره النسائي في كتاب الكنى أيضاً اهـ

قال الحافظ في اللسان : هارون بن قزعة عن رجل في زيارة قبر النبي ﷺ قال البخاري لا يتابع عليه . قال الأزدي : هارون أبو قزعة يروي عن رجل من آل حاطب المراسيل (قلت) فتعين أنه الذي أراد الأزدي . وقد ضعفه أيضاً يعقوب بن شيبه وذكره العقلي والساجي وابن الجارود في الضعفاء وأورد العقلي حديثه من طريق الجندي اهـ ما خصاً . وقال الحافظ أيضاً في اللسان هارون بن قزعة لا يعرف قال الأزدي متروك اهـ وقال البخاري روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه (قلت) ما يبعد أن الأزدي أراد من فوقه الذي تقدم اهـ

قوله ثم وفي رواية «من جاءني زائراً لا تعمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً

علي أن أكون له شفيعاً يوم القيامة .

قول رواه الطبراني وفي سنده مسلمة بن سالم الجهني . قال في اللسان مسلم بن سالم الجهني البصري كان يكون بمكة قال أبو داود السجستاني ليس بثقة اهـ وقال في الترمذي مسلم بن سالم الجهني بصري كان يكون بمكة ضعيف . ونقل فيه مسلمة بزيادة هاء اهـ قال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ

« من جاءني زائراً لا تعمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شافعاً يوم القيامة » رواه الطبراني في الأوسط والكبير ، وفيه مسلة بن سالم وهو ضعيف قال الامام ابن عبد الهادي في الصارم: هذا الحديث ليس فيه ذكر زيارة قبر ولا ذكر الزيارة بعد الموت مع انه حديث ضعيف الاسناد منكر المتن ، لا يصلح الاحتجاج به ولا يجوز الاعتماد على مثله ، ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة ، ولا رواه الامام احمد في مسنده ولا أحد من الائمة العتمة على ما أطلقوه في روايتهم ، ولا صححه إمام يعتمد على تصحيحه ، وقد تفرد بهذا الشيخ الذي لم يعرف بنقل العلم ولم يشتهر بحمله ولم يعرف من حاله ما يوجب قبول خبره وهو مسلة بن سالم الجهني الذي لم يشتهر إلا برواية هذا الحديث المنكر وحديث آخر موضوع ذكره الطبراني بالاسناد المتقدم ومنه « الحجامة في الرأس أمان من الجنون والجذام والبرص والنعاس والغرس » وروى عنه حديث آخر منكر من رواية غير العبادي ، وإذا انفرد مثل هذا الشيخ المجهول الحال القليل الرواية بمثل هذين الحديثين المنكرين عن عبد الله بن عمر أثبت آل عمر بن الخطاب رضي الله عنه في زمانه وأحفظهم عن نافع عن سالم عن أييه عبد الله بن عمر من بين سائر أصحاب عبيد الله النقات المشهورين ، والاثبات انقذين ، علم انه شيخ لا يحل الاحتجاج بخبره ، ولا يجوز الاعتماد على روايته

هذا مع أن الراوي عنه وهو عبد الله بن محمد العبادي أحد الشيوخ الذين لا يحتج بما تفردوا به قد اختلف عليه في إسناد الحديث فقل عنه عن نافع عن سالم كما تقدم وقيل عنه عن نافع وسالم وقد خالفهم هو أمثل منه وهو مسلم بن حاتم الانصاري وهو شيخ صدوق فرواه عن مسلة بن سالم عن عبد الله - يعني العمري - عن نافع عن سالم عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « من جاءني زائراً لم ينزعه حاجة إلا زيارتي كان حقاً علي أن أكون له شافعاً يوم القيامة » هكذا رواه الحافظ

أبو نعيم عن أبي محمد بن حبان عن محمد بن أحمد بن سليمان المروزي عن مسلم بن حاتم الأنصاري — وهذه الرواية رواية مسلم بن حاتم التي قال فيها عن عبد الله وهو "عمري الصغير الكبير" الضعيف أولى من رواية العبادي التي اضطرب فيها وقال عن عبد الله يعني العمري الكبير المصغر الثقة الثابت ، وكلا الروايتين لا يجوز الاعتماد عليهما لمدارهما على شيخ واحد غير مقبول الرواية وهو مسلمة بن سالم وهو شبهة بوسى ابن هلال صاحب الحديث المتقدم الذي يروي عن عبد الله العمري أو عن أخيه عبيد الله وقد اختلف عليه في ذلك كما اختلف على مسلمة اهـ

قوله ﴿وفي رواية﴾ «من جاءني زائراً كان له حق على الله عز وجل أن أكون له شفيعاً يوم اقيامة»

أقول : قد روى (٢) أبو بكر بن المقرئ في معجمه بهذه اللفظة وفي سنده أيضاً مسلمة بن سالم الجهني

قوله ﴿وفي رواية لابن أبي عمير والدارقطني و"طبراني" و"بيهقي" وابن عساكر﴾ «من حج فزار تبري - وفي رواية - فرارني بد وقتي عند فبري كان كمن زارني في حياتي» أقول : في سنده حفص بن أبي داود وإيث بن أبي سالم ، وفي بعض طرقه الحسن بن طيب وأحمد بن رشدين وكلهم ضعفاء مجروحون . قال الامام ابن عبد الهادي في انصارم : واعلم أن هذا الحديث لا يجوز الاحتجاج به ولا يصالح الاعتماد على مثله فانه حديث منكر المتن ساقط الاسناد لم يصححه أحد من الحفاظ ولا احتج به أحد من الائمة ، بل ضعفوه واعتنوا فيه ، وذكر بعضهم انه من الاحاديث الموضوعة والايثار المكذوبة ، ولا ريب في كذب هذه الزيادة فيه

() قوله - الكبير - يعني به المسمى عبد الله وعن أخيه - المصغر - يعني المسمى عبيد الله ﴿٢﴾ الظاهر أن يقول قد رواه

وأما الحديث بدونها فهو منكر جداً ، وراويه حفص بن أبي داود هو حفص بن
سليمان أبو عمر الاسدي الكوفي البزار القاري الغاضري وهو صاحب عاصم بن
أبي النجود في القراءة وابن امرأته ، وكان مشهوراً بمعرفة القراءة ونقلها ، وأما
الحديث فانه لم يكن من أهله ولا ممن يعتمد عليه في نقله ، ولهذا جرحه الائمة
وضعفوه وتركوه ، واثمهم بعضهم قال عثمان بن سعيد الدارمي وغيره عن يحيى بن
معين : ايس بثقة . وذكر العقيلي عن يحيى انه سئل عنه فقال ليس بشيء ، وقال
عبدالله بن الامام أحمد سمعت أبي يقول حفص بن سليمان أبو عمر القاري متروك
الحديث ، وقال البخاري تركوه

وقال ابراهيم بن يعقوب الجوزجاني قد فرغ منه من دهر ، وقال مسلم بن الحجاج
متروك ، وقال علي بن المدبني ضعيف الحديث وتركه على عمد ، وقال النسائي
ليس بثقة ولا يكتب حديثه ، وقال مرة متروك الحديث ، وقال صالح بن محمد
البغدادي لا يكتب حديثه وأحاديثه كلها مناكير ، وقال زكريا الباجي يحدث
عن سماك وعائقة بن مرثد وقيس بن مسلم وعاصم أحاديث بواطيل ، وقال أبو
زرعة ضعف الحديث وقال ابن أبي حاتم سألت أبي عنه فقال لا يكتب حديثه
هو ضعيف الحديث لا يصدق متروك ، قلت ما حاله في الحروف ؟ قال أبو بكر بن
عياش أثبت منه . وقال عبد الرحمن بن يوسف بن خراش كذاب متروك يضع
الحديث ، وقال الحاكم أبو احمد ذاهب الحديث ، وقال الدارقطني ضعيفه ، وقال
أبو حاتم بن حبان كان يقاب الاساذيد ويرفع المراسيل وكان يأخذ كتب الناس
فينسخها ويرويها من غير سماع ، وقال ابن عدي أخبرنا الباجي ثنا احمد بن محمد
البغدادي قال سمعت يحيى بن معين يقول كان حفص بن سليمان وأبو بكر بن
عياش من أعلم الناس بقراءة عاصم وكان حفص أقرأ من أبي بكر وكان أبو بكر

الاختلاف عليه في حديث « من حج فزار قبري » الخ على ضعفه

صدوقا وكان حفص كذابا ، وروى ابن عدي لحفص أحاديث منكورة غير محفوظة منها هذا الحديث الذي رواه في الزيارة ، قال وهذه الاحاديث يرويها حفص ابن سليمان ولحفص غير ما ذكرت وعامة حديثه عن روى عنهم غير محفوظ وقال العقيلي حدثنا عبد الله بن احمد قال حدثني أبي قال حدثنا يحيى القطان قال ذكر شعبة حفص بن سليمان وقال كان يأخذ كتب الناس وينسخها ، وقال شعبة أخذ مني حفص بن سليمان كتابا فلم يردده ، وقال العقيلي أيضا حدثنا محمد ابن اسماعيل ثنا الحسن بن علي ثنا شعبة قال قلت لأبي بكر بن عياش أبو عمر رأيت عند عاصم قال قد سألتني عن هذا غير واحد ولم يقرأ على عاصم أحد إلا وأنا أعرفه ، ولم أر هذا عند عاصم قط

وقال أبو بشر الدولابي في كتاب الضعفاء والمتروكين حفص بن سليمان متروك الحديث ، وقد روى البيهقي في السنن الكبير حديث حفص الذي رواه في الزيارة وقال تفرد به حفص وهو ضعيف وقال في شعب الايمان وروى حفص ابن أبي داود وهو ضعيف عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعا « من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني في حياتي » أخبرنا ، أبو سعد الماليني أنبأنا أبو احمد بن عدي ثنا عبد الله بن أحمد البغوي ثنا أبو الزبيع الزهراني ثنا حفص بهذا الحديث وأخبرنا علي بن احمد بن عبدان أنبأنا احمد بن عبيد حدثني محمد بن اسحاق الصفار ثنا بكار ثنا حفص بن سليمان فذكره وقال : قال رسول الله ﷺ قال البيهقي تفرد به حفص وهو ضعيف في رواية الحديث هكذا ضعف البيهقي حفصا في كتاب السنن الكبير وفي كتاب شعب الايمان وذكر أنه تفرد برواية هذا الحديث ، فاذا كانت هذه حال حفص عند أئمة هذا الشأن فكيف يحتج بحديث رواه أو يعتمد على خبر نقله مع أنه قد اختلف عليه في رواية هذا الحديث فقل عنه عن ليث بن أبي سالم كما تقدم مع ان ليثا

مضطرب الحديث عندهم ، وقيل عنه عن كثير بن شظير عن ليث قال أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي حدثنا يحيى بن أيوب المقابري ثنا حسان بن إبراهيم ثنا حفص بن سليمان عن كثير بن شظير عن ليث بن أبي سالم عن مجاهد عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « من حج فزارني بعد وفاتي عند قبري فكأنما زارني في حياتي » انتهى ، وأيضاً قال في الصارم وليث أبي سالم مضطرب الحديث قاله الامام أحمد بن حنبل

وقال أبو معمر القطيعي كان ابن عيينة يضعف ليث بن أبي سالم ، وقال يحيى بن معين والنسائي ضعيف ، وقال السعدي يضعف حديثه وقال إبراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا يحيى بن معين عن يحيى بن سعيد القطن انه كان لا يحدث عن ليث بن أبي سالم ، وقال أحمد بن سليمان الرهاوي عن مؤمل بن الفضل قلنا لعيسى بن يونس ألم تسمع من ليث بن أبي سالم ؟ قال قد رأيته وكان قد اختلف وكان يصعد المنارة بارتفاع النهار فيؤذن وقال ابن أبي حاتم سمعت أبي وأبا زرعة يقولان ليث لا يشتغل به هو مضطرب الحديث ، وقال أيضاً سمعت أبا زرعة يقول ليث بن أبي سالم لين الحديث لا تقوم به الحجة عند أهل العلم بالحديث انتهى

وقال الذهبي في الميزان في ترجمة حفص بن سليمان وكان ثبتاً في القراءة وأهيا في الحديث فانه كان لا يتقن الحديث ويتقن القرآن ويجوده وإلا فهو في نفسه صادق انتهى ، وأيضاً فيه قال حنبل بن اسحاق عن أحمد ماله بأس ، وروى الحسين بن حبان عن ابن معين قال هو أصح قراءة من أبي بكر وأبو بكر أوثق منه ، وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه متروك الحديث فهذه رواية ابن أبي حاتم عن عبد الله . وأما رواية أبي علي الصواف عن عبد الله عن أبيه فقال صالح ووفال ابن معين أيضاً ليس بثقة ، وقال البخاري تركوه ، وقال أبو حاتم متروك ، وقال

ابن خراش كذاب يضع الحديث ، وقال ابن عدي لا يصدق عامة أحاديثه غير محفوظة ، وقال ابن حبان يقلب الاسانيد ويرفع المراسيل ، وكان يأخذ كتب الناس فينسخها ويرويها من غير سماع

وقال احمد بن حنبل نا يحيى اقطان قال : ذكر شعبة حفص بن سليمان فقال كان يأخذ كتب الناس وينسخها أخذ مني كذاباً فلم يردده (١) وقال احمد بن محمد الحضرمي سألت يحيى بن معين عن حفص بن سليمان ابي عمرو البزاز فقال ليس بشيء انتهى ، وقال الذهبي في الكاشف ثبت في القراءة لا الحديث ، قال البخاري تركوه انتهى . وقال الحافظ ابن حجر في التقریب حفص بن سليمان الاسدي ابو عمرو البزاز الكوفي الغاضري بمعجمتين وهو حفص بن ابي داود القاري صاحب عاصم ويقال له حفيص متروك الحديث مع إمامته في القراءة انتهى ، وقال الحافظ في التلخيص أما حفص فهو ابن سليمان ضعيف الحديث وإن كان احمد قال فيه صالح انتهى . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد وفيه حفص بن ابي داود القاري وثقه احمد وضعفه جماعة انتهى

وقال في الخلاصة حفص بن سليمان الاسدي الغاضري بمعجمتين ثم مهمل ابو عمرو البزاز ابن امرأة عاصم ويقال له حفيص بن ابي داود الكوفي المقرئ عن عاتمة بن مرثد ومحارب بن دثار ، وعنه آدم بن ابي اياس ومحمد بن سليمان وابن علي بن حجر وخلق ، قال البخاري تركوه في رواية الحديث ، وأما القراءة فهو فيها ثبت باجماع انتهى

وقال في تنزيه الشريعة : حفص بن ابي داود وهو حفص بن سليمان صاحب القراءة ، قال ابن خراش كذاب يضم الحديث انتهى ، وقال الحافظ زكي الدين عبد العظيم النذري في ترجمة نيث بن ابي سالم فيه خلاف وقد حدث عنه الناس وضعفه يحيى والنسائي ، وقال ابن حبان اختلط في آخر عمره

وقال مؤمل بن الفضل سألت عيسى بن يونس عن ليث فقال قد رأيته وكان قد اختلط وكنت ربما مررت به ارتفاع النهار وهو على المنارة يؤذن، وقال الدارقطني كان صاحب سنة إنما أنكروا عليه الجمع بين عطاء وطاوس ومجاهد حسب ووثقه ابن معين في رواية انتهى .

وقال النووي في شرح صحيح مسلم : وأما ليث بن أبي سليم فضعفه الجماهير قالوا واختلط واضطربت أحاديثه قالوا وهو ممن يكتب حديثه ، قال أحمد بن حنبل هو مضطرب الحديث ولكن حدث الناس عنه ، وقال الدارقطني وابن عدي يكتب حديثه ، وقال كثيرون لا يكتب حديثه وامتنع كثيرون من السلف من كتابة حديثه انتهى ، وقال في تهذيب الاسماء اتفق العلماء على ضعفه وقال ابن جملة في فوائده وأكثر المحدثين على تضعيفه في الحديث ، وصرح جماعة من أئمتهم بتركه انتهى

وفي الانساب للسمعاني ليث بن أبي سليم بن زعيم الليثي من الابناء وأصله من أبناء فارس واسم أبي سليم أنس كان مولده بالكوفة فكان معلماً بها يروي عن مجاهد وطاوس روى عنه الثوري وأهل الكوفة وكان من العباد ولكن اختلط في آخر عمره حتى لا يدري ما كان يحدث به ، وكان يقلب الاسانيد ، ويرفع المراسيل ، ويأتي عن اثقات ما ليس من أحاديثهم كل كان منه من اختلاط تركه يحيى بن اخطان وابن مهدي وأحمد بن حنبل ويحيى بن معين ومات ليث سنة ثلاث وأربعين ومائة ، قال عيسى بن يونس ليث بن أبي سليم كان قد اختلط ربما مررت به ارتفاع النهار وهو على المنارة يؤذن

وذكر محمد بن خاف العسقلاني انه رأى مجاهد في النوم فقال له يا أبا الحجاج أي شيء حال ليث بن أبي سليم عنكم ؟ قال مثل حاله عنكم . هكذا في تراجم الحفاظ للبدخشي ، وقال الحافظ في التقریب الليث بن أبي سليم بن زعيم بالزاي

والنون مصغراً واسم أبيه أيمن ، وقيل أنس ، وقيل غير ذلك صدوق اختلط
أخيراً ولم يتميز حديثه فترك انتهى

وقال الحافظ في الفتح قوله ولم يصح وذلك لضعف اسناده واضطرابه تفرد به
ليث بن أبي سليم وهو ضعيف انتهى ، وقال الذهبي في الميزان في ترجمة الحسن
ابن الطيب الحسن بن الطيب الباهلي عن قتيبة ، قال ابن عدي كان له عم يقال
له الحسن بن شجاع فادعى كتبه حيث وافق اسمه اسمه أخبرني بهذا عبدان
وكان عبدان يروي عن عمه ، وقال ابن عدي وقد حدث أيضاً بأحاديث سرقها
وكان قد حمل إلى بغداد وقرئ عليه ، وقال الخطيب حدث عن هذبة وقتيبة
وأبي كامل الجحدري روى عنه ابن المظفر والزيات وطائفة ، قال البرقاني انه
ذاهب الحديث وقال الدارقطني لا يساوي شيئاً يحدث بما لا يسمع ، وعن مطين
انه كذاب انتهى

وقال في الميزان في ترجمة أحمد بن رشدين (١) قال ابن عدي كذبوه وأنكرت
عليه أشياء قلت فمن أباطيله رواية الطبراني وغيره عنه قال حدثنا حميد بن علي
البعجلي الكوفي ثنا ابن لهيعة عن أبي عثانة عن عقبة بن عامر مرفوعاً « قالت الجنة
يارب أليس وعدتني أن تزيني بركنين ، قال ألم أزينك بالحسن والحسين ؟ فماست
الجنة كما تيمس العروس » انتهى

وقال في تنزيه الشريعة أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين بن سعد أبو
جعفر المصري ، قال ابن عدي كذبوه انتهى ، وقال السيوطي في التدريب
وأوهى أسانيد المصريين أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين بن سعد عن أبيه
عن جده عن قرة بن عبد الرحمن عن كل من روي عنه فانها نسخة كبيرة انتهى
وقال الحافظ في اللسان محمد بن حجاج بن رشدين المهري عن أبيه عن جده قال

رواية «من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي» ورواية «من زارني الى المدينة» ٥٥

العقيلي في حديثه نظر روى عنه ابنه احمد بن محمد ، ويروي أيضا عن ابن وهب
توفي سنة ٢٣١ انتهى

وقال ابن عدي كأن بيت رشد بن خصوا بالضعف رشد بن ضعيف وابنه
حجاج ضعيف والحجاج ابن يقال له محمد ضعيف ، قلت وابن محمد أحمد ضعيف
وقد تقدم ويقال له احمد بن رشد بن ينسب إلى جده الاعلى اه

قوله (وفي رواية « من حج فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كمن

زارني في حياتي)

أقول رواه بهذا اللفظ بعض الحفاظ في زمن عبد الله بن مندة وفي سنده
حفص بن سليمان وليث بن أبي سليم وقد تقدم الكلام فيهما ، قال في الصارم
وقال بعض الحفاظ في زمن عبد الله بن مندة حدثنا ابو الحسن حامد بن حماد بن
المبارك السر من رأى (١) بنصيبين ثنا ابو يعقوب اسحاق بن سيار بن محمد النصيبى
ثنا عامر بن سيار بمصر ثنا حفص بن سليمان عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد
عن عبد الله بن عمر قال قال النبي ﷺ « من حج فزارني في مسجدي بعد
وفاتي كان كمن زارني في حياتي » هكذا رواه بهذا اللفظ اه

قوله (وفي رواية من زارني إلى المدينة كنت له شفيعاً وشهداً)

أقول قال في الصارم والجواب أن يقال هذا اللفظ المذكور غلط في هذا
الحديث حديث نافع عن ابن عمر ، وافظ الزيارة فيه غير محفوظ ، ولو كان
محفوظاً لم يكن فيه حجة على محل النزاع ، والمحفوظ في هذا عن أيوب
السختياني ما رواه هشام الدستوائي وسفيان بن موسى عنه عن نافع عن ابن عمر
قال قال رسول الله ﷺ « من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت فانه من
١ الظاهر أن هذا نسبة الى سر من رأى اسم للبلدة المشهورة التي استحدثها
هتتم والنسبة اليها سري بضم السين وتشديد الراء كالنسبة الى تأبطشرا : تأبطي

مات بها كنت له شفيحاً أو شهيداً » هذا هو حديث أيوب عن نافع ، ليس فيه ذكر الزيارة أصلاً ، وكذلك رواه الحسن بن أبي جعفر الجعفري وهو ضعيف عن أيوب عن نافع عن ابن عمر ، ورواه وهيب عن أيوب عن نافع مرسلًا عن النبي ﷺ ، ورواه اسماعيل بن علية عن أيوب قال نبئت عن نافع قال قال رسول الله ﷺ — قال موسى بن هارون وهيب وابن علية أثبت من المستوثاقين ومن الجعفري ومن سفيان بن موسى ، وقد ذكرنا ألفاظ هذا الحديث فيما تقدم . وذكرنا من رواه نافعاً من أصحابه ، وحكي ما ذكره الدارقطني وغيره في ذلك وقد وقف هذا المعارض على ما ذكره في كتاب العلل من الاختلاف في إسناد الحديث ومتنه ولم ينقل منه إلا طريقاً واحدة خطأ فيها ، ولفظاً واحداً وهم فيه الناقل وأعرض عن ذكر الطرق الواضحة ، والألفاظ الصحيحة ، وهل هذا إلا عن الخذلان أن ينظر الرجل في ألفاظ الحديث وطرقه في موضع واحد فينقل منها الضعيف السقيم ، ويدع القوي الصحيح من غير بيان لذلك ثم يعتل بأن النسخة التي نقل منها سقيمة

وهذا الحديث الذي نقله المعارض من كتاب العلل للدارقطني خطأ راويه في إسناده وهم في متنه أما خطؤه في إسناده فقوله عن عون بن موسى ، وإنه هو سفيان بن موسى وهو شيخ من أهل البصرة ، روى له مسلم في صحيحه حديثاً واحداً متابعه يرويه عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « إذا أقيمت الصلاة ووضع العشاء فابدءوا بالعشاء » وقد ذكر ابن أبي حاتم أنه سئل عنه فقال مجهول ، وذكره ابن حبان في آفات الثقات

وأما وهمه في متنه فقوله ﷺ « من زارني إلى المدينة » ولفظ الزيارة في حديث أيوب عن نافع ليس بصحيح ، والمعروف من حديثه عنه « من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليفعل » وأصح منه اللفظ الذي رواه مسلم في صحيحه من

حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « لا يصبر على لا واثها وشدها أحد إلا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة » اهـ

قوله « وفي رواية » من زارني إلى المدينة كنت له شفيعا وشهدا ومن مات بأحد

الحرمن بعثه الله من الآمزين يوم القيامة » رواه هذه الزيادة أبو داود والطيالسي
أقول قال في الصارم والجواب أن يقال هذا الحديث ليس بصحيح لا تقطاعه
وجهالة إسناده واضطرابه ، ولأجل اختلاف الرواة في إسناده واضطرابهم فيه
جعله المعترض ثلاثة أحاديث وهو حديث واحد ساقط الإسناد لا يجوز الاحتجاج
به ولا يصلح الاعتماد على مثله كما سنبين ذلك ان شاء الله تعالى ، وقد خرج البهقي
في كتاب شعب الإيمان وفي كتاب السنن الكبير ، وقال في كتاب السنن بعد
تخرجه هذا اسند مجهول (قلت) وقد خالف أبو داود غيره في إسناده وأفظه ،
وسوار بن ميمون شيخه بقلبه بعض الرواة ويقول ميمون بن سوار وهو شيخ
مجهول لا يعرف بعدالة ولا ضبط ولم يشتهر بحمل الحديث ونقله ، وأما شيخ سوار
في هذه الرواية رواية أبي داود فانه شيخ مبهم وهو أسوأ حالا من المجهول ، وبعض
الرواة يقول فيه عن رجل من آل عمر كما في هذه الرواية ، وبعضهم يقول عن رجل
من ولد حاطب ، وبعضهم يقول عن رجل من آل الحطاب

وفد قال البخاري في تاريخه ميمون بن سوار العبدي عن هارون أبي قزعة
عن رجل من ولد حاطب عن رسول الله ﷺ « من مات في أحد الحرمن » قاله
يوسف بن راشد ننا وكع ننا ميمون ، هكذا سماه البخاري ميمون من رواية وكيع
عنه ولم يذكر فيه عمر وزاد فيه ذكر هارون وقال عن رجل من ولد حاطب وفي
هذا مخالفة لرواية أبي داود من وجوه

وقال في حرف الهاء من التاريخ هارون أبو قزعة عن رجل من ولد حاطب

عن النبي ﷺ « من مات في أحد الحرمين » روى عنه ميمون بن سوار لا يتابع عليه ، وقال العقيلي في كتاب الضعفاء هارون بن قزعة مدني روى عنه سوار بن ميمون حدثني آدم قال سمعت البخاري يقول هارون بن قزعة مدني لا يتابع عليه هكذا ذكر العقيلي هارون بن قزعة والذي في تاريخ البخاري هارون أبو قزعة وقد يكون اسم أبي هارون قزعة وهارون يكنى بأبي قزعة

ثم قال العقيلي حدثنا محمد بن موسى ثنا أحمد بن الحسن الترمذي ثنا عبد الملك ابن إبراهيم الجدي ثنا شعبة عن سوار بن ميمون عن هارون بن قزعة عن رجل من آل الخطاب عن النبي ﷺ قال « من زارني متعمدا كان في جوار يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله من الآمنين يوم القيامة » قال العقيلي بعد ذكر هذا الحديث الرواية في هذا لينة (قلت) هكذا في هذه الرواية عن رجل من آل الخطاب وهو يوافق رواية الطيالسي عن رجل من آل عمر ، وكأنه تصحيف من حاطب ، والذي في تاريخ البخاري عن رجل من ولد حاطب ، وإيس في هذه الرواية التي ذكرها العقيلي ذكر عمر كما في رواية الطيالسي ، وكذلك رواية وكيع التي ذكرها البخاري وإيس فيها ذكر عمر أيضا ، فالظاهر أن ذكره وهم من الطيالسي وكذلك إسقاطه هارون من روايته وهم أيضا انتهى

قوله (ثم ذكر أحاديث كلها تدل على مشروعية الزيارة

أقول قد رد على كلها صاحب الصارم فلم يبق واحد منها قابلا لأن يحتاج به

على مشروعية الزيارة

قوله (فتلك الأحاديث كلها مع ما ذكرنا صريحة في ندب بل تأكد زيارته

ﷺ حيا وميتا للذكر والاني)

أقول قد عرفت فيما تقدم أن تلك الأحاديث ليست فالبة لأن يحتاج بها

على حكم من الاحكام الشرعية على ان بعضاً فيها غير دال على المطلوب فانه ليس فيه ذكر القبر ولا ذكر الوفاة

قوله (والزيارة شاملة للسفر لانها تستدعي الانتقال من مكان الزائر إلى

مكان المزور كلفظ المحيي الذي نصت عليه الآية الكريمة)
أقول هب أن الزيارة مطلقة شاملة للسفر ولكن قوله ﷺ « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، والمسجد الأقصى » مقيد لذلك الاطلاق ، وانتأويل الذي ذكره صاحب الرسالة ستطاع على فساد ، على أن لفظ الزيارة مجمل كالصلاة والزكاة والربا فان كل زيارة قبر ليست قريبة بالاجماع للقطع بأن الزيارة الشريكة والبدعية غير جائزة فلما زار النبي ﷺ القبور وقم ذلك الفعل بياناً لمجمل الزيارة ، ولا يثبت السفر من فعله ﷺ مع أن الخروج إلى مطلق المسجد أيضاً شامل للسفر وهو قريبة كما سيأتي بيانه فيكون السفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة أيضاً قريبة والخصم أيضاً لا يقول به ، وكذلك الصلاة والذكر شاملان لجميع الصلوات المبتدعة والاذكار المحدث ، فلو سوغ الاستدلال بمثل تلك الاطلاقات لزم جواز تلك الصلوات المبتدعة والاذكار المحدث

قوله (وإذا كانت كل زيارة قريبة كان كل سفر إليها قريبة)

أقول هذا إما مبني على القاعدة الآتية وهي فاسدة كما سيأتي بيانه والمبني على انفساد فاسد أو مبني على أن الزيارة شاملة للسفر فالجواب ما تقدم آنفاً من كون لفظ الزيارة مجملاً ووقوع فعل النبي صلى الله عليه وسلم بياناً لاجماله وكون حديث « لا تشد الرحال » الحديث مقيداً لاطلاق الزيارة على تقدير تسليم شمول الزيارة للسفر

قوله (وقد صح خروجه ﷺ لزيارة قبور أصحابه بالبيع وبأحد ، فاذا

ثبت مشروعية الانتقال اذ زيارة قبر غيره عليه السلام فقبره الشريف أولى)
أقول الثابت بالحديث المذكور انما هو مشروعية الانتقال الذي هو دون
السفر للزيارة ولا ينكره أحد والانتقال الذي تنكر مشروعيته هو السفر
وهو ليس بثابت

قوله (والقاعدة المتفق عليها أن وسيلة القربة المتوقعة عليها قربة) إلى قوله
(صريحة في أن السفر للزيارة قربة مثلها)

أقول فيه كلام من وجوه

(الاول) ان هذه القاعدة في أي كتاب من كتب الاصول وانفقه وما

لدليل عليها من الكتاب والسنة ولا بد من نقل الاجماع عليها

(والثاني) ان هذه القاعدة منقوضة بأن اتيان مسجد قباء والصلاة فيه

ركعتين قربة لما روى الشيخان عن ابن عمر (رض) قال كان النبي صلى الله عليه وآله يأتي

مسجد قباء كل سبت مشياً وراكباً ويصلي فيه ركعتين ، وعن أسيد بن ظهير

الانصاري (رض) ان النبي صلى الله عليه وآله قال « صلاة في مسجد قباء كعمرة » رواه

الترمذي وابن ماجه والبيهقي . وعن سهل بن حنيف قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

« من نوضاً فأحسن الوضوء ثم دخل مسجد قباء فركع فيه أربع ركعات كان

ذلك عدل رقبة » رواه الطبراني في الكبير مع ان السفر إلى قباء ليس بقربة فانه

سفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة التي تشد إليها الرحال ، وكذلك تحية المسجد

في مسجد (١) غير المساجد الثلاثة فرة لحديث أبي قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال

« إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس » متفق عليه وكذلك

انحدو إلى مسجد غير المسجد الثلاثة لانعائم الآيتين إذ قراءتهما قربة لحديث

عقبة بن عامر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله « أفلا يحدو أحدكم إلى

(١) كلمة مسجد زائدة لا حاجة إليها هنا وفي مثله مما يأتي

المسجد فيعلم أو يقرأ آيتين من كتاب الله» الحديث رواه مسلم ، وكذلك الخروج إلى مسجد غير المساجد الثلاثة قربة لحديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له نزله من الجنة كلما غدا أو راح » متفق عليه . ولحديث أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله ﷺ « أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم فأبعدهم ممشي » متفق عليه . ولحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « وذلك أنه إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج إلى المسجد لا يخرجه إلا الصلاة لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه بها خطيئة » متفق عليه .

وعن بريدة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال « بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور انام يوم اقيامة » رواه أبو داود والترمذي . وعن أبي إمامة رضي الله عنه « من خرج إلى المسجد فهو ضامن على الله » رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه مع أن السفر إلى مسجد غير المساجد الثلاثة ليس بقربة ، وكذلك دخول بيت الله قربة مع أن وسياته في بعض الأحيان - أي دفع الرشوة التي يأخذها الحجة - ليس بقربة ، كذا في كتب الفقه ، وكذلك الحج قربة مع أن وسيلته في بعض الأحيان والامكنة دفع الرشوة وإعطاء المكس والخفارة وهي ليست من القربة في شيء .

(وإنما) أن القربة على نوعين نوع ورد الترغيب فيه من الشارع بخصوصه كصلاة الليل والضحى وغيرها ، ونوع لم يرد الترغيب فيه من الشارع بخصوصه بل وقع الترغيب في عام وهي من أفرادها كالنفل الذي يؤدي بعد الظهر عقب الراتبه فإنه لم يرد في حقه ترغيب في حديث بل إنما ورد الترغيب في مطلق التطوع وهو من أفرادها ، والقربة التي هي من النوع الأول قربة بالذات ، وأما القربة التي هي

من النوع الثاني فانها داخلة في عموم الامر (١) بزيارة القبور ولم يثبت حديث في خصوص كون زيارة قبره ﷺ قريبة كما عرفت فيما تقدم ، فالقربة حقيقة فيما هنالك مطلق الزيارة وهو لا يتوقف على السفر بل تحصل هذه القربة بزيارة قبر من قبور بلد الزائر وقريته وإن كان فردة الكامل هو زيارة قبر النبي ﷺ

(والرابع) انا لا نسلم ان مطلق زيارة قبر النبي ﷺ قريبة بل القربة هي الزيارة التي لا يقع فيها شدرحل بدليل حديث « لا تشد الرحال »

(والخامس) انه لو سلم كون مطلق زيارة قبر النبي ﷺ قريبة فلا نسلم كونها متوقفة على السفر للزيارة لجواز أن يسافر لزيارة المسجد النبوي أو أمر آخر من التجارة وغيرها ، ثم بعد وصول المدينة الطيبة يزور قبر النبي ﷺ ، فيثبت تكون الزيارة متوقفة على مطلق السفر (٢) لا على سفر الزيارة فيكون مطلق السفر قريبة لا سفر الزيارة ، ومطلوب الخصم هذا دون ذلك فلا يتم التقريب

(السادس) انه لو سلمت هذه القاعدة فهي إنما هي في وسيلة لم ينه الشارع عنها ، والسفر للزيارة قد نهى الشارع عنه بدليل حديث « لا تشد الرحال »

قوله ومن زعم أن الزيارة قريبة في حق القريب فقط فند افتري على الشريعة الغراء فلا يعول عليه ﴿

أقول هذا ليس من الافتراء على الشريعة في شيء بل هو الحق والصواب ، فان لفظ الزيارة الواقعة في الاحاديث مجمل يشمل الزيارة البدعية والشركية وهما غير مرادتين بالاجماع ولم يعلم ان المراد أي الزيارة ، فبسر النبي ﷺ المراد

١ ﴿ لعله سقط من هنا بيان عموم الامر بصلاة التطوع من هذا النوع ، وان دخول زيارة قبره صلى الله عليه وسلم في عموم الامر بزيارة القبور
٢ ﴿ انما يجيء هذا في غير المقيم بالمدينة وجوارها

منها بفعله والثابت من قوله ﷺ ليس إلا زيارة اقبور اقريبة اثني ليست بينه وبينها مسافة سفر ولو سلم ان المراد بالزيارة في الاحاديث مطلقا فحديث « لا تشد الرحال » يكون مقيدا لها على انه لو كانت الزيارة قرينة في حق البعيد لفعلا النبي ﷺ أو واحد من أصحابه في زمنه ﷺ أو بعده ، ولما لم يفعلها النبي ﷺ ولا احدهم أصحابه في زمنه ﷺ ولا بعده ، بل ولا فعلة واحد من التابعين وتبع التابعين علم ان السفر لزيارة القبور ليس من القرينة في شيء

قوله وأما تخيل بعض المحرومين أن منع الزيارة أو السفر اليهما من باب المحافظة

على التوحيد وان ذلك مما يؤدي إلى الشرك فهو تخيل باطل ﴿

(أقول) لعل المراد ببعض المحرومين شيخ الاسلام ابن تيمية (رح) وأتباعه ولكن لم أجده بعد (١) ذلك التخييل في كلام الشيخ المذكور ولا في كلام أحد من أتباعه ، بل قد وجد في غير ما موضع من كلامه ما يدل صراحة على مشروعية زيارة قبر النبي ﷺ ، وقد تقدم نقل بعض عباراته في هذا الباب فنذكر فاعل هذا افتراء على الشيخ (رح) نعم قد منع شيخ الاسلام الافراط في تعظيم قبره ﷺ معللا بالعلامة المذكورة وعليه اعترض السبكي في شفاء الاسقام حيث قال فان قلت الفرق أيضا ان غيره لا يخشى فيه محذور وقبره ﷺ يخشى الافراط في تعظيمه أن يعبد (قلت) هذا كلام تقسعر مندا الجلود ولولا خشية اعترار الجهال به لما ذكرته فان فيه تركا لما دلل عليه الادلة الشرعية ، بالآراء الفاسدة الحياوية ،

١ ﴿ لعل كلمة ﴾ بعد ﴿ هنا من سبق القلم أو غلط الطبع لانها تدل على أنه يتوقع أن يجد ذلك بعد الآن وكيف وقد وجد ما يخالفه ؟ وهو ما ذكره بعده من تصريح شيخ الاسلام بان زيارة قبره صلى الله عليه وسلم قرينة وهو ما تقدم في أول الكتاب - ص ٣ - ٥

وكيف يقدم على تخصيص قوله ﷺ « زوروا القبور » وعلى ترك قوله « من زار قبري وجبت له شفاعتي » وعلى مخالفة اجماع السلف والخلف بمثل هذا الخيال الذي لم يشهد به كتاب ولا سنة ، وهذا بخلاف النهي عن اتخاذ مسجداً وكون الصحابة احترزوا عن ذلك للمعنى المذكور ، لأن ذلك قد ورد النهي فيه وايس لنا أن نشرع أحكاماً من قبلنا (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) فمن منع زيارة قبر النبي ﷺ فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله ، وقوله مردود عليه ، ولو فتحنا هذا الخيال الفاسد أتركنا كثيراً من السنن بل ومن الواجبات والقرآن كله والاجماع المعلوم من الدين بالضرورة وسير الصحابة والتابعين وجميع علماء المسلمين والسلف والصالحين على وجوب تعظيم النبي ﷺ والمبالغة في ذلك .

« ومن تأمل القرآن العزيز وما تضمنه من انتصريح والاياء الى وجوب المبالغة في تعظيمه وتوقيره والادب معه وما كانت الصحابة يعاملونه به من ذلك امتداد قلبه إيماناً واحتقر هذا الخيال الفاسد واستنكف أن يصنى اليه والله تعالى هو الحافظ لدينه ومن همد الله فهو الموند ومن يضل فلا هادي له ، وعلماء المسلم من مكلفون بأن يببنوا للناس ما يجب من الادب والتعظيم والوقوف عند الحد الذي لا يجوز مجاوزته بالأدلة الشرعية وبذلك يحصل الأمن من عبادة غير الله ، ومن أراد الله ضلاله من أفراد من الجهال فلن يستطيع أحد هدايته ، فمن ترك شيئاً من التعظيم المشروع لمنصب النبوة زاعماً بذلك الادب مع الربوبية فقد كذب على الله تعالى وضيع ما أمر به في حق رسله ، كما أن من أفرط وجاوز الحد إلى جانب الربوبية فقد كذب على رسل الله وضيع ما أمروا به في حق ربهم سبحانه وتعالى ، والعدل حفظ ما أمر الله به في الجانبين ، وليس في الزيارة المأروعة من التعظيم ما يفضي إلى محذور . انتهى ما ذكره (١)

وقد أجاب عنه الامام العلامة أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي الحنبلي في الصارم المنكي ^(١) فقال « قوله: فان قات الفرق أيضاً أن غيره لا يخشى فيه محذور وقبره يخشى الافراط في تعظيمه أن يعبد - سؤال لا تخفى صحته وقوته على أهل العلم والايمان وقوله في جوابه: هذا كلام تقشعر منه الجلود ولولا خشية اغترار الجهال به لما ذكرته »

« فيقال نعم تقشعر منه جلود عباد القبور الذين إذا دعوا إلى عبادة الله وحده وأن لا يشرك به، ولا يتخذ من دونه وثن يعبد، اشمازت قلوبهم، واقشعرت جلودهم واكفهرت وجوههم، ولا يخفى أن هذا نوع شبه وموافقة للذين قال الله فيهم (وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ)
ثم يقال أما جلود أهل التوحيد المتبعين للرسول، العالمين بمقاصده الواقفين له فيما أحبه ورغب فيه، وكرهه وحذر منه، فانها لا تقشعر من هذا الفرق بل تزيد قلوبهم وجلودهم طمأنينة وسكينة (وهم يستبشرون)

« وأما الذين في قلوبهم مرض فلا تزيدهم قواعد التوحيد وأدلته وحقايقه، وأمراره إلا رجساً إلى رجسهم، وإذا سلك التوحيد في قلوبهم دفعته قلوبهم وأنكرته ظناً منهم أنه تنقص وهضم للاكابر وإزراء بهم وخط لهم عن مراتبهم، واتباع هؤلاء ضعفاء العقول، وهم أتباع كل ناعق، يميلون مع كل صائح، لم يستضيئوا بنور العلم ولم ياجأوا إلى ركن وثيق

« وأما أهل العلم والايمان فانما تقشعر جلودهم من مخالفة الرسول فيما أمر، ومن ترك قبول قوله فيما أخبر، ومن قول القائل وإقراره بأن اليقين لا يستفاد بقوله، وانه يجب أو يشرع الحج إلى قبره ويجعل من أعظم الاعياد، ويحتج بفعل العوام

والطغام على أن هذا من دينه، ويقدم هديهم على هدي المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان، ويستحل تكفير من نهى عن أسباب الشرك والبدع، ودعا إلى ما كان عليه خيار الامة وساداتها، ويستحل عقوبته وينسب إلى انتقص والارزاء فهذا وأمثاله تقشعر منه جلود أهل العلم والايمان

«وقوله: ان في هذا الفرق ترك لما دلت الادلة الشرعية بالأراء الفاسدة الخيالية، ففي هذا الكلام من قلب الحقائق وترك موجب النصوص النبوية والقواعد الشرعية والمحكم الخاص المقيد، الى المجل المتشابه العام المطلق كما يفعله أهل الاهواء الذين في قلوبهم زيغ، مانبينه بحول الله ومعونته وتأيدته، فان النصوص التي صحت عنه ﷺ بالنهي عن تعظيم القبور بكل نوع يؤدي إلى الشرك ووسائله من الصلاة عندها واليها واتخاذها مساجد، وإيقاد السرج عليها، وشد الرحال اليها، وجعلها أعياداً يجتمع لها كما يجتمع للعيد، ونحو ذلك، صحيحة صريحة محكمة فيمادات عليه، وقبور المعظمين مقصودة بذلك النص والعلة، ولا ريب أن هذا من أعظم المحاذير وهو أصل أسباب الشرك والفتنة به في العالم، فكيف يناقض هذا وبعارض باطلاق «زوروا القبور» وبأحاديث لا يصح منها شيء البتة في زيارة قبره ولا ثبت خبر واحد، ونحن نشهد بالله انه لم يقل شيئاً منها كما نشهد بالله انه قال تلك النصوص الصحيحة الصريحة، وهؤلاء فرسان الحديث وأئمة النقل ومن اليهم المرجع في الصحيح والسقيم من الآثار، وقد ذكرنا فيما تقدم أنهم لم يصححوا منها خبراً واحداً ولم يحجبوا منها بحديث واحد، بل ضعفوا جميع ماورد في ذلك وطعنوا فيه وبينوا سبب ضعفه وحكم عليه جماعة منهم بالكذب والوضع

وكذلك دعوا اجماع السلف والخلف على قوله فاذا أراد بالسلف المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم بحسان فلا يخفى أن دعوى اجماعهم مجاهرة بالكذب، وقد ذكرنا غير مرة فيما تقدم انه لم يثبت عن أحد من الصحابة شيء في هذا إلا

عن ابن عمر وحده فانه ثبت عنه إتيان القبر للسلام عند القدوم من سفر ولم يصح هذا عن أحد غيره ولم يوافقه عليه أحد من أصحاب رسول الله ﷺ لا من الخلفاء الراشدين ولا من غيرهم

وقد ذكر عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن عبيد الله بن عمر أنه قال : مانع أحد من أصحاب النبي ﷺ فعل ذلك إلا ابن عمر ، وكيف ينسب مالك إلى مخالفة اجماع السلف والخلف في هذه المسئلة وهو أعلم أهل زمانه بعمل أهل المدينة قديما وحديثا وهو يشاهد التابعين الذين شاهدوا الصحابة وهم جيرة المسجد ، وأتبع الناس للصحابة ، ثم يمنع الناذر من إتيان القبر ويخالف اجماع الامة؟ هذا لا يظنه إلا جاهل كاذب على الصحابة والتابعين وأهل الاجماع

وقد نهى علي بن الحسين زين العابدين الذي هو أفضل أهل بيته وأعلمهم في وقته ذلك الرجل الذي كان يجيء إلى فرجة كانت عند القبر فيدخل فيها فيدعو واحتج عليه بما سمعه من أبيه عن جده علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عن النبي ﷺ أنه قال « لا تتخذوا قبوري عيداً ولا بيوتم قبوراً ، فان تسليمتكم ببلغني أينما كنتم » وكذلك ابن عمه الحسن بن الحسن بن علي شيخ أهل بيته كره أن يقصد الرجل القبر للسلام عليه ونحوه عند غير دخول المسجد ورأى أن ذلك من اتخاذ عيدا ، وقال الرجل الذي رآه عند القبر مالي رأيتك عند القبر؟ فقال سلمت على النبي ﷺ ، فدل اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال إن رسول الله ﷺ قال « لا تتخذوا بيتي عيداً ولا تتخذوا بيوتم مقابر ، لعن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، وصلوا علي فان صلاتكم تباعني حيثما كنتم » ما أنتم ومن بالاندلس إلا سواء »

وكذلك سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أحد الائمة الاعلام وفاضي المدينة في عصر التابعين ذكر عنه ابنه ابراهيم أنه كان لا يأتي

٦٨ اتخاذ قبره (ص) كناسك الحج شرع لم يأذن به الله

القبر قط وكان يكره إتيانه، أفيظن بهؤلاء السادة الأعلام أنهم خالفوا الإجماع وتركوا تعظيم صاحب القبر وتنقصوا به؟ فهذا لعمر الله هو الكلام الذي تقشعر منه الجلود وليس مع عباد القبور من الإجماع إلا ما رأوا عليه العوام والطعام في الأعصار اتى قل فيها العلم والدين، وضعت فيها السنن، وصار العروف فيها منكراً والمنكر معروفاً من اتخاذ القبر عيداً والحج اليه، واتخاذ منسكاً للوقوف والدعاء كما يفعل عند مواقف الحج بعرفة، ومزدلفة، وعند الجرات، وحول الكعبة، ولا ريب أن هذا وأمثاله في قلوب عباد القبور لا ينكرونه ولا ينهون عنه، بل يدعون اليه ويرغبون فيه، ويحضون عليه، ظانين أنه من تعظيم الرسول ﷺ والقيام بحقوقه، وإن من لم يوافقهم على ذلك أو خالفهم فيه فهو منتقص تارك للتعظيم الواجب، وهذا قلب لدين الاسلام وتغيير له، ولولا أن الله سبحانه وتعالى ضمن لهذا الدين ان لا تزال طائفة من الامة قائمة به لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم إلى قيام الساعة لجرى عليه ما جرى على دين أهل الكتاب قبله، وكل ذلك باتباع المتشابه ومالا يصح من الحدث، وترك النصوص المحكمة الصحبحة الصريحة.

» (وفوله) (١) إن من منع زيارة قبره فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله وليس لنا ذلك

(جوابه) (٢) أن يقال أما من منع مما منع الله ورسوله منه، وحذر مما حذر منه الرسول بعينه، ونبه على المفاسد التي حذر منها الرسول ﷺ بتعظيم القبور وجعلها أعياداً واتخاذها أوباناً ومناسك يحج إليها كما يحج إلى البيت العتيق، ويوقف عندها للدعاء والتضرع والابتهال كما يفعل عند مناسك الحج، وجعلها مستغاثاً للعالمين ومقصداً للحاجات، ونيل الرغبات، وتفرج الكربات، فانه لم يشرع ديناً لم (١) (يعني السبكي ٢) هذا خبر وقوله

يأذن به الله ، وإنما شرعه من خالف ذلك ودعا اليه ، ورغب فيه ، وحنس
النفوس عليه ، واستحب الحج إلى القبر وجعله عيداً يجتمع اليه كما يجتمع للعيد ،
وجعله منسكاً للوقوف والسؤال والاستغاثة به ، فأبي الفريقتين الذي شرع من
الدين مالم يأذن به الله إن كنتم تعملون ؟

ونحن نناشد عباد القبور هل هذا الذي ذكرناه عنهم وأضعافه كذب عليهم
أو هو أكبر مقاصدهم وحشو قلوبهم ؟ والله المستعان

(وقوله) (١) " وأقرآن كله والاجماع المعلوم من الدين بالضرورة وسير الصحابة
والتابعين وجميع علماء المسلمين والسلف الصالحين على وجوب تعظيم النبي ﷺ
والمبالغة في ذلك

(جوابه) أنه قد عرف بما فرقناه أهل تعظيمه المتبعون له ، الموافقون لما
جاء به ، والتارك لتعظيمه بتقرير خلاف ما جاء به ، والحض على ما حذر منه ،
والتحذير مما رغب فيه ، وترك ما جاء به لا راء الرجال وعقولهم ، وتقريره وتقرير
سافه أن اليقين والهدى لا يستفاد بكلامه - وأن ما عليه عباد القبور هو من الغلو
لأمن التعظيم الذي هو من لوازم الإيمان ، فلا حاجة إلى اعادته

(وقوله) من تأمل أقرآن وما تضمنه من النصريح والإيحاء إلى وجوب المبالغة
في تعظيمه وتوقيره والادب معه ، وما كانت الصحابة تعامله به من ذلك ، أمناً
قلبه إيماناً واحتقار هذا الخيال العاسد واستنكف أن يصغى اليه

(جوابه) أن يقال : أنت واضربك من أقل الناس نصيباً من ذلك التعظيم
وإن كان نصيبكم من الغلو الذي ذمه وكرهه ونهى عنه نصيباً وافراً ، فإن أصل
هذا التعظيم وقاعدته التي يبتنى عليها هو طاعته فيما أمر ، وتصديقه فيما أخبر ، وأنت
واضربك أكفيتهم من طاعته بأن أقمتم غيره مقامه ، تطيعونه فيما قاله ، وتجعلون

٧٧ تعظيم القبور بين له (ص) كتعظيم الرافضة لعل والنصارى للمسيح

كلامه بمنزلة النص المحكم ، وكلام المعصوم إن التفتن اليه بمنزلة المتشابه، فما وافق نصوص من اتخذتموه من دونه قبلتموه ، وما خالفها تأولتموه أو رددموه أو أعرضتم عنه ووكلتموه الى عالمه . فنحن نشدكم الله هل تتركون نصوص من قلدتموه لنصه ؟ أو تتركون نصه لنص من قلدتموه ، واكتفيت من خبره عن الله وأسمائه وصفاته بخبر من عظمتتموه من المتكلمين الذين أجمع الائمة الاربعة والساف على ذمهم والتحذير منهم والحكم عليهم بالبدعة والضلالة ، فاكتفيت من خبره عن الله وصفاته بخبر هؤلاء ، وجعلتم خبرهم قواطع عقلية ، واخباره ظواهر لفظية لا تفيد اليقين دولا يجوز تقديمها على أقوال المتكلمين

ثم مع هذا العزل الحقيقي عظمتم ما يكره تعظيمه من القبور وشرعتم فيها وعندها ضد ما شرعه ، وعدتم بهذا التعظيم على مقصوده بالابطال فعظمتم بزعمكم ما يكره تعظيمه ، وتقربتم اليه بما يباعدكم منه ، واستهزئتم بالايان كله في تعظيمه ونبذتموه وراء ظهوركم ، واتخذتم من دونه من عظمتم أقواله غاية التعظيم حتى قدمتموها عليه ، وما أشبه هذا بغلو الرافضة في علي (رض) وهم أشد الناس مخالفة له ، وكذلك غلو النصارى في المسيح وهم من أبعد الناس منه وإن ظنوا أنهم معطون له ، فالتأن كل الشأن في التعظيم الذي لا يتم الايمان إلا به ، وهو لازم وملزوم له ، والتعظيم الذي لا يتم الايمان إلا بتركه فان إجلاله عن هذا الاجلال واجب ، وتعظيمه عن هذا التعظيم متعين

(وقوله) : ان المبالغة في تعظيمه واجبة . أريد بها المبالغة بحسب ما يراه كل أحد تعظيما حتى الحج الى قبره والسجود له والطواف به ، واعتقاد انه بعلم الغيب ، وانه يعطي ويتنع ويملك لمن اسغاث به من دون الله الضر والنفع ، وانه يقضي حوائج السائلين ، ويفرج كربات المكروبين ، وانه يشفع فيمن يشاء ، ويدخل الجنة من يشاء ؟ فدعوى وجوب المبالغة في هذا التعظيم مبالغة في الشرك وانسلاخ من جملة

يقف على كل كلام المشايخ كتعظيم الشرع القطعي وكلام الرسول كالنشابة يرد الى كلامهم البدع ويتناول ليوافقه

الدين ، أم يريد بها التعظيم الذي شرعه الله ورسوله ﷺ من وجوب محبته وطاعته ومعرفة حقوقه ، وتصديق أخباره ، وتقديم كلامه على كلام غيره ، ومخالفة غيره لموافقته ولو ازم ذلك ؟ فهذا التعظيم لا يتم الايمان الابه ، ولكن هذا المعترض واضرا به عن ذلك بعزل ، واذا أخذ الناس منازلهم من هذا التعظيم فنزلتهم منهم أبعد منزل ، وهو وحقوقه كما قال الاول

نزلوا بمكة في قبائل هاشم ونزلت بالبيداء أبعد منزل

(وقوله) ان من ترك شيئا من التعظيم المشروع لمنصب النبوة زاعما بذلك الادب مع الربوبية ، الى آخر كلامه - فنعم ولكن الشأن في التعظيم المشروع وتركه وهل هو الا طاعنه وتقديمها على طاعة غيره ، وتقديم خبره على خبر غيره وتقديم محبته على محبة الولد والوالد والناس أجمعين . فمن ترك هذا فقد كذب على الله وعصى أمره وترك ما أمر به من التعظيم

« وأما جعل قبره الكريم عيداً تشد المطايا اليه كما تشد الى البيت العتيق ، ويصنع عنده ما يكرهه الله ورسوله ، ويمقت فاعله ، ويتخذ موقفا للدعاء وطلب الحاجات وكشف الكربات ، فمن جعل ذلك من دينه فقد كذب عليه وبذل دينه . انتهى

*

هذا آخر ما في الصارم ومحصوله ان شيخ الاسلام لا يقول ان نفس الزيارة مما يؤدي الى الشرك ، انما يقول ان الافراط في تعظيم قبره ﷺ بأن يجعل قبره الكريم عيداً أو ينخذه مسجداً أو موقفاً ، أو يطلب الحاجات عنده أو يعتقد وجوب زيارة قبره ﷺ واستحبابه استحباباً متأكداً فوق ما ثبت من قوله ﷺ « فزوروها » أو من فعله ﷺ زيارة قبور المسلمين - مما يؤدي الى الشرك ، ولا يبعد ان يقال ان نفس الزيارة وإن كانت مشروعة عند شيخ الاسلام وجميع المسلمين واكتنيتها بالنسبة الى العوام والطغام قد تفضي الى الشرك فاذا منعون عن

نفس الزيارة أيضاً قطعاً للذريعة وسداً للوسيلة، كما لو كانت زيارة قبر أحد غيره صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى العوام مفضية الى الشرك فيمنع العوام عن نفس الزيارة هناك أيضاً، وهذا أمر جلي لا يحجده من فهم باب قطع الذرائع وسد الوسائل حق الفهم من أهل الفقه والحديث، ويدل عليه آيات بينات وأحاديث صحيحة مريحة وعبارات السلف والخلف من المتقدمين والمتأخرين لم تتعرض لذكرها خشية الاطئاب



قوله (١) (ومنها أمر ان لا بد منها أحدهما وجوب تعظيم النبي ﷺ ورفع مرتبته عن سائر الخلق، والثاني افراد الربوبية واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه)

أقول لا يخفى ما في هذا الحصر من النظر فانه لا بد هناك من أمر ثالث وهو عدم احداث ما ليس من امر الدين مما لم يأذن به الله ورسوله، بل من امر رابع هو الاجتناب عما نهى الله عنه ورسوله فمن احدث في امر الزيارة ما ليس عليه دليل شرعي او ارتكب ما نهى الله عنه ورسوله فقد صار مبتدعاً ضالاً (٢)

(١) قوله يعني الشيخ دحلان

(٢) هذه مسألة أخطأ فيها كثير من الناس زعموا انه لا يحظر من تعظيم النبي

(ص) الا وصفه بالربوبية والالوهية كما قال البوصيري :

دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم وفي معناه :

دعوا مقال النصارى في نبيهم يامادحيه ومهما شئتم قولوا

والحق ان المدح غير المشروع نوعان (أحدهما) كفر وهو ما يختص بالله تعالى

ومنه الدعاء والاستغاثة في الشدائد، ومنه معصية كالكذب واختراع الآيات والمعجزات غير المروية بالاسانيد القوية وهو كثير

قوله ومن بالغ في تعظيمه ﷺ بأنواع التعظيم ولم يبلغ به ما يختص بالباري سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعاً وذلك هو القول الذي لا إفراط فيه ولا تفريط

أقول : فيه نظر عويص فإن من أنواع التعظيم ما هو محدث ومنها ما هو منهي عنه مع أنهما مما لا يختص بالباري سبحانه وتعالى فكيف يقال لمرتبه أنه أصاب الحق ؟

قوله (وأما قوله ﷺ « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى » فعناه أن لا تشد الرحال إلى مسجد لاجل تعظيمه والصلاة فيه إلا إلى المساجد الثلاثة - إلى قوله - وهذا التقدير لا بد منه ؛ ولولم يكن التقدير هكذا لاقتضى منع شد الرحال للحج والجهاد والهجرة من دار الكفر والطاب العلم وتجارة الدنيا وغير ذلك ولا يقول بذلك أحد)
أقول عدم التقدير المذكور لو اقتضى منع شد الرحال إلى الأمور المذكورة فأي محذور فيه ؟ فإن الآيات والأحاديث الدالة على وجوبها أو جوازها تقع مخصصة لعموم حديث « لا تشد الرحال » وبناء العام على الخاص مسألة مشهورة ، على أن ذكر الحج في الأمور المذكورة غفلة شديدة ، إذ حديث « لا تشد الرحال » لا يقتضي منع شد الرحال للحج أصلاً (١)

(١) الا كتفاء بهذا التعايل السابى قصور فى تشنيع غفلة المعترض وبلادته فكان ينبغى أن يقول غفلة عن كون شد الرحال إلى الحج هي عين شدها الى المسجد الحرام ، أفما قرأت يادخلان قوله تعالى (والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) وتفسير الرسول (ص) الاستطاعة بالزاد والراحلة ، ثم ألم تعلم أيها المنقي الذكي لم سميت الراحلة راحلة

قوله (قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم ومما يدل أيضا لهذا التأويل للحديث المذكور التصريح به في حديث سنده حسن وهو قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ » لا ينبغي للمطي أن تشد رحالها إلى مسجد يبتغي الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى «

أقول هذا الحديث رواه احمد في مسنده عن شهر بن حوشب قال سمعت أبا سعيد الخدري وذكر عنده صلاة في الطور فقال قال رسول الله ﷺ » لا ينبغي أن تشد رحال إلى مسجد ينبغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا . ولا ينبغي لامرأة دخلت في الاسلام أن تخرج من بيتها مسافرة إلا مع بعل أو ذي محرم منها . ولا ينبغي الصلاة في ساعتين من النهار : من بعد صلاة الفجر الى أن ترتحل الشمس ولا بعد العصر إلى أن تغرب الشمس . ولا ينبغي الصوم في يومين من الدهر يوم الفطر من رمضان والاضحى « قال الهيثمي في مجمع الزوائد (قلت) هو في الصحيح بنحوه وإنما أخرجه لغرابة لفظه اه فحكم الهيثمي عليه بالغرابة

والجواب عنه بوجوه (الاول) ان هذا الحديث ضعيف لان في سنده شهر بن حوشب ، وهو وإن وثقه جماعة من الأئمة فقد جرحه جماعة من النقاد هي : أكثر عدداً من الاولى

قال الدارقطني في سننه شهر بن حوشب ليس بالقوي . وقال في موضع آخر منه حدثنا صالح بن احمد قال سألت موسى بن هارون عن هذا الحديث قال ليس بشيء ، فيه شهر بن حوشب وشهر ضعيف اه ، وقال مسلم في صحيحه وحدثنا عبيد الله بن سعيد قال سمعت النضر يقول سئل ابن عون عن حديث شهر وهو فائمه

على أسكفة الباب فقال ان شهرا نزكوه ان شهرا نزكوه (١) قال أبو الحسين مسلم بن الحجاج يقول أخذته ألسنة الناس تكلموا فيه ، وحدثني حجاج بن الشاعر قال ثنا شبابة قال قال شعبة ولقد لقيت شهرا فلم أعتد به اه (قلت) نقل مسلم جرحه عن ابن عون وشعبة وسكت عليه ولم ينقل توثيقه عن أحد ، وهذا يدل على أن الراجح عنده الجرح ومن ثم والله أعلم لم يورد حديثه في صحيحه إلا مقرونا بغيره

وقال الترمذي في جامعه قال احمد بن حنبل لا بأس بحديث عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب. قال محمد (٢) شهر حسن الحديث وقوى امره. وقال انما تكلم فيه ابن عون ، ثم روى عن هلال بن أبي زينب عن شهر بن حوشب حدثنا أبو داود نا النضر بن شميل عن ابن عون قال ان شهرا نزكوه قال أبو داود قال النضر نزكوه أي طعنوا فيه اه قال الذهبي في الميزان : شهر بن حوشب الاشعري عن أم سلمة وأبي هريرة وجماعة وعنه قتادة وداود بن أبي هند وعبد الحميد بن بهرام وجماعة . قال احمد روى عن أسماء بنت يزيد أحاديث حسنا

وروى ابن أبي خيثمة ومعاوية بن أبي صالح عن ابن معين ثقة ، وقال أبو حاتم ليس هو بدون أبي الزبير ولا يحتاج به ، وقال أبو زرعة لا بأس به ، وروى النضر بن شميل عن ابن عون قال ان شهرا نزكوه ، وقال النسائي وابن عدي ليس بالقوي . يحيى بن أبي بكير الكرماني حدثني أبي قال : كان شهر على بيت المال فأخذ منه دراهم فقال قائل :

أقد باع شهر دينه بخريطة فمن يأمن اقراء بعدك يا شهر

(١) نزكوه بالنون والزاي طابوه وطعنوا فيه واصله الطعن بالنزك وهو الرمح القصير ، واستعمل في الطعن بغير حق علمه الطاعن. قال في مجاز الاساس : نزكه ، طابه بغير ما رأي منه ، وشهر قد نزكوه اه يعني شهر بن حوشب فهو قد حكي عبارتهم فيه شاهد ، وكتبه محمد رشيد رضا (٢) يعني البخاري

وقال الدولابي شهر لا يشبه حديثه حديث الناس كأنه مولع بزمام ناقة النبي ﷺ . قال السعدي قال القلاس كان يحيى بن سعيد لا يحدث عن شهر ، وكان عبد الرحمن يحدث عنه . أبو داود نا شعبة عن أبي اسحاق عن عبد الله بن عطاء عن عقبة بن عامر قال شعبة فلقيت ابن عطاء فسألته فقال حدثني زياد بن مخراق فقدمت على زياد فسألته فقال حدثني رجل من بني ليث عن مجاهد عن شهر عن حديث عقبة بن عامر عن عمر بن الخطاب في الوضوء . معاذ بن معاذ سألت ابن عون عن حديث هلال بن أبي زينب عن شهر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ « لا يحف الأرض من دم الشهيد حتى تبتره زوجته » فقال ما يصنع بشهر ان شعبة قد ترك شهرا . يحيى القطان عن عباد بن منصور قال حججت مع شهر بن حوشب ففرق عيتي

وقال علي بن حفص المدائني سألت شعبة عن عبد الحميد بن مرام فقال صدوق إلا انه يحدث عن شهر ، قال احمد بن حنبل عبد الحميد حديثه مقارب من حديث شهر وكان يحفظها كأنه يقرأ سورة وهي سبعون حديثا . سيار بن حاتم ثنا جعفر بن سليمان عن أبي بكر عن شهر بن حوشب قال لما قتل ابن آدم أخاه مكث آدم مائة سنة لا يضحك ثم أنشأ يقول :

تغيرت البلاد ومن عاينها فوجه الأرض مغبر فبيح
تغير كل ذي لون وطعم وكل بشاشة الوجه المايح

اسحق بن المنذر صدوق ثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر عن ابن عباس مرفوعا قال « اكل نبي حرم وحرمني المدينة »

قل ابن عدي ثنا محمد بن يحيى المروذي ثنا اسحاق وال ابو عيسى الترمذي قال محمد هو البخاري شهر حسن الحديث وقوى أمره ، وقال احمد بن عبد الله العجلي ثقة شامي ، وروى عباس عن يحيى : ثبت ، وقال يعقوب بن شيبة شهر ثقة

طعن فيه بعضهم ، قال ابن عدي شهر ممن لا يحتج به ولا يتدين بحديثه ، قلت قد ذهب الى الاحتجاج به جماعة فقال حرب الكرماني عن احمد ما أحسن حديثه ووثقه وهو حمصي ، وروى حنبل عن احمد ليس به بأس ، وقال الفسوي شهر وإن تكلم فيه ابن عون فهو ثقة ، قلت أما روايته عن بلال وتميم الداري فظاهرة الانقطاع ، قال صالح جزرة قدم على الخجاز فحدث بالعراق ولم يوقف منه على كذب وكان رجلا يتنسك وتفرد ثابت عنه عن أم سلمة ان النبي ﷺ نهى عن كل مسكر ومفتر انتهى

وقال المنذري في الترغيب والترهيب شهر بن حوشب قال ابن عون تركوه وقال شبابة عن شعبة لقيت شبرا فلم أعتد به ، وقال ابن عدي شهر ممن لا يعتد بحديثه ولا يتدين بدينه ، وقال ابو حاتم ليس بدون ابي الزبير ولا يحتج به ، وقال النسائي وغيره ليس بالقوي ، وقال ابو زرعة لا بأس به ، وقال يعقوب بن شيبة شهر ثقة طعن فيه بعضهم ، ووثقه ابن معين واحمد بن حنبل والعجلي والفسوي وروى له مسلم مقرونا واحتج به غير واحد انتهى

وقال النووي في شرح صحيح مسلم ويدل عليه أيضا ان شهرا ليس متروكا بل وثقه كثيرون من كبار أئمة السلف أو أكثرهم فمن وثقه احمد بن حنبل ويحيى بن معين وآخرون

وقال احمد بن حنبل ما أحسن حديثه ووثقه ، وقال احمد بن عبدالله العجلي هو تابعي ثقة ، وقال ابن أبي خيثمة عن يحيى بن معين هو ثقة ولم يذكر ابن أبي خيثمة غير هذا ، وقال أبو زرعة لا بأس به ، وقال الترمذي قال محمد - يعني البخاري - شهر حسن الحديث وقوى امره وقال انما تكلم فيه ابن عون ثم روى عن هلال بن أبي زئب عن شهر ، وقال يعقوب بن أبي شيبة شهر ثقة ، وقال صالح بن محمد شهر روى عنه الناس من أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الشام ولم

٧٨ رواية صاحب المناكير والشواذ الكثير الاوهام وقديم الجرح على التعديل

وقوفه على كذب وكان رجل يتنسك أي يتعبد الا انه روى أحاديث لم يشركه فيها أحد اهـ

قال الحافظ في التقريب شهر بن حوشب الاشعري الشامي مولى أسماء بنت يزيد بن السكن صدوق كثير الارسال والاهام اهـ ، وقال في الخلاصة شهر بن حوشب مولى أسماء بنت يزيد بن السكن ابوسعيد الشامي أرسل عن تميم الداري وسلمان ، وروى عن مولاته وابن عباس وعائشة وأم سلمة وجابر وطائفة ، وعنه قتادة وثابت والحكم وعاصم بن بهدلة ، وثقه ابن معين وأحمد ، وقال يعقوب بن سفيان شهر وإن قال ابن عون نزكوه فهو ثقة ، وقال ابن معين ثبت وقال النسائي : ليس بالقوي ، وقال أبو زرعة لا بأس به لم يلق عمرو بن عنبسة ، قال البخاري وجاعة مات سنة مائة وقيل سنة إحدى عشرة اهـ

إذا دريت ما تلونا عليك من العبارات فقد علمت ان القوم قد محزبوا في شهر ثلاثة أحزاب : فحزب يقتصر على الجرح وحزب يقتصر على التوثيق وحزب يجمع بين الجرح والتعديل ، فمن الاول الدارقطني وموسى بن هارون وابن عون وشعبة ومسلم والنسائي وابن عدي وأبو بكر والدولابي ويحيى بن سعيد وعباد ابن منصور . ومن الثاني احمد بن حنبل والبخاري والترمذي وابن معين وأبو زرعة والعجلي ويعقوب بن أبي شيبة والنسوي ، ومن الثالث أبو حاتم الرازي وصالح ابن محمد وابن حجر العسقلاني — ومن الين أن حديث شهر على رأي الحزب الاول ايسر مما يحتاج به قطعاً وكذلك على رأي الجامعين بين التوثيق والجرح لا يكون حديثه متفرداً قابلاً للاحتجاج ، فان أبا حاتم قد نص على انه لا يحتاج به ، وأم صالح بن محمد فانه قال روى أحاديث لم يشركه فيها أحد فيكون عنده منكر الحديث ، والحافظ ابن حجر قد صرح بأنه كثير الارسال والاهام . وقد ثبت في الاصول ان حديث منكر الحديث وكثير الاهام مما لا يحتاج به

قال ابن الصلاح ولا يقبل رواية من كثرت الشواذ والمناكير في حديثه جاء عن شعبة أنه قال لا يثبتك الحديث الشاذ إلا من الرجل الشاذ ، ولا تقبل رواية من عرف بكثرة السهو في رواياته إذا لم يحدث من أصل صحيح اهـ وأيضا من شرائط من يحتاج بروايته أن يكون عدلا ضابطا لما يرويه ، وكونه منكر الحديث كثير الاوهام مشعر بعدم ضبطه ، فيكون حديثه على رأي أربعة عشر إماما مما لا يحتاج به ، وعلى رأي ثمانية أئمة مما يحتاج به ، وكثرة العدد من الأرجحات كما ذكر في الأصول قال الحافظ في الفتح : باب الخلع ويؤخذ من إخراج البخاري هذا الحديث في الصحيح فوائدها أن الأكثر إذا وصلوا وأرسل الأقل قدم الواصل ولو كان الذي أرسل أحفظ ولا يلزم منه أنه تقدم رواية الواصل على المرسل دائما اهـ فالراجح أن حديث شهر مما لا يحتاج به متفردا ومن ثم لم يرو عنه مسلم إلا مقرونا بغيره ، على أن الجرح مقدم على التعديل

قال ابن الصلاح في مقدمته إذا اجتمع في شخص جرح وتعديل فالجرح مقدم . لأن المعدل يخبر عما ظهر من حاله والجرح مخبر عن باطن خفي على المعدل فان كان عدد المعدلين أكثر فقد قيل التعديل أولى والصحيح الذي عليه الجمهور أن الجرح أولى لما ذكرنا اهـ (فان قلت) الجرح المبهم غير مقبول وجرح شهر كذلك فلا يقبل (قلت) بعض جروحه مفسر كجرح أبي بكر حيث قال كان شهر على بيت المال فأخذ منه دراهم ، وكجرح عباد بن منصور فانه قال حجبت مع شهر بن حوشب فسرق عيتي — والبعض الآخر وإن كان مبهما والجرح المبهم لا يقبل ولكن يقبل لأن يتوقف في قبول حديثه

قال ابن الصلاح في مقدمته : ولعل أن يقول إنما يعتمد الناس في جرح الرواة ورد حديثهم على الكتب التي صنفت أئمة الحديث في الجرح أو في الجرح والتعديل ، وقلما يتعرضون لبيان السبب ، بل يقتضرون على مجرد قولهم فلان ضعيف

وقلان ليس يتيء ونحو ذلك أو هذا حديث ضعيف وهذا حديث غير ثابت ونحو ذلك ، فاشتراط بيان السبب يفضي إلى تعطيل ذلك وسد باب الجرح في الاغلب والاكثر — وجوابه ان ذلك وان لم نعتمد في إنبات الجرح والحكم به فقد اعتمدناه في أن توقفنا عن قبول حديث من قالوا فيه مثل ذلك ، بناء على أن ذلك أوقع عند افهم ربية قوية يوجب مثلها التوقف ثم من انزاحت عنه الربية منهم يبحث عن حاله اوجب الثقة بعدائه قبلنا حديثه ولم نتوقف كالذين اخرج بهم صاحب لمصحيحين وغيرهما من فيهم مثل هذا الجرح من غيرهم فافهم ذلك فانه مخلص حسن اه ولو سلم ان شهر آعدل ضابط ، فعلى هذا أيضا لا يقبل حديثه لانه شاذ رواه مخالما لمن هو أوثق وأحفظ وأضبط منه ، فان قرعة مولى زياد روى عن أبي سعيد الحدرى هذا الحديث وليس فيه ذكر السنن من

قال البخاري ^(١) في صحيحه حدثنا أبو الوائيد قال حدثنا شعبة عن عبد الملك قال سمعت قرعة مولى زياد قال سمعت أبا سعيد الحدرى يحدث بأربع عن النبي ﷺ فأعجبني وآتقني (٢) قال « لا تسافر المرأة يومين إلا ومعها زوجها أو ذو محرم ، ولا صوم في يومين الفطر والاضحى ، ولا صلاة بعد صلاتين بعد الصبح حتى تطام الشمس ، وبعد العصر حتى تغرب الشمس ، ولا تسد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد ، مسجد الحرام ، ومسجد الاقصى ، ومسجدي »

وقال مسلم في صحيحه حدثنا قتبية بن سعيد وعثمان بن أبي شبة جميعا عن جرير قال قتبية حدثنا جرير عن عبد الملك وهو ابن عمير عن قرعة عن أبي سعيد قال سمعت منه حديثا فأعجبني فقات له أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ

(١) رواه في باب مسجد بيت المقدس (فتح الباري) قبل ابواب العمل في الصلاة (٢) أعجبني الشيء استحسنته وآتقني راعى حسنه أو إقامه فهو شخص ما قبله وقل من يدقق في التفرقة بينهما

قال فأقول على رسول الله ﷺ ما لم أسمع ؟ قال سمعته يقول قال : قال رسول الله ﷺ « لا تشدوا الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ، والمسجد الحرام والمسجد الأقصى » وسمعته يقول « لا تسافر المرأة يومين من الدهر إلا ومعه ذو محرم منها أو زوجها »

وقال اترمذي في جامعه حدثنا ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن عبد الملك ابن عمر عن قزعة عن ابي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ « لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد ، مسجد الحرام ، ومسجدي هذا ، ومسجد الأقصى » قال هذا حديث حسن صحيح اهـ

ومن أجل ذلك حكم صاحب مجمع الزوائد على حديث شهر بالقرابة وقزعة أثبت من شهر وحسبك في توييفه انه من رجال الصحيحين ولا أعلم أحدا ذكره بجرح ، ولذا والله أعلم لم يذكره الذهبي في الميزان لانه موضوع لذكر الضعفاء ، ولو كان فيه جرح خفيف وجرحه من لا يعتمد على جرحه

وروى قزعة وغيره عن غير ابي سعيد هذا الحديث ولبس فيه أيضاً ذكر المستثنى منه فقد روى سعيد عن ابي هريرة عن انمي ﷺ قال « لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ، ومسجد الرسول ، ومسجد الأقصى » هذا لفظ البحاري . ولفظ مسلم في رواية هكذا « لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ، ومسجد الحرام ، ومسجد الأقصى » وفي رواية « تشد الرجال إلى ثلاثة مساجد »

وروى سلمان الاعر عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال « انما يسافر إلى ثلاثة مساجد ، مسجد الكعبة ، ومسجدي ، ومسجد إيليا » رواه مسلم وروى أبو سلمة عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « لا تشد الرجال

إلا إلى ثلاثة مساجد، الكعبة، ومسجدي هذا، ومسجد الأقصى» رواه
الدارمي. وروى حجية بن عدي عن علي قال: قال رسول الله ﷺ «لا تشد
الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد، مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى»
رواه الطبراني في المعجم الصغير

وروى قزعة بن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال
«لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد إلى المسجد الحرام، وإلى المسجد الأقصى
وإلى مسجدي هذا» رواه ابن ماجه

وروى أبو سلمة بن عبد الرحمن من حديث أبي هريرة عن بصرية بن أبي
بصرية الغفاري قال سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا تعمل المطى إلا على ثلاثة
مساجد إلى المسجد الحرام، وإلى مسجدي هذا، وإلى مسجد إيلياء أو بيت
المقدس» رواه مالك في الموطأ. قال ابن عبد البر الصواب أبا بصرية (١) واسمه
جميل بن أبي بصرية والغلط من يزيد لامن مالك، وفي التقريب أبو بصرية الغفاري
جميل بن بصرية اه فيكون حديث شهر شاذاً مردوداً

ول السبوطي في التدريب في بيان الشاذ فالصحيح التفصيل فان كان الثقة

بتفرده محتمل من هو أحفظ منه وأضبط — عبارة ابن الصلاح لما هو رواه من هو
أولى منه بحفظ لذلك، وعبارة شيخ الاسلام لمن هو أرجح منه لمزيد ضبط أو

كثرة عدد أو غير ذلك من وجوه الترجيحات كان ما انفرد به شاذاً مردوداً

قال شيخ الاسلام ومفادله يقابله يقال له المحفوظ قال مناله مارواه اترمذي

والنسائي وابن ماجه من طريق ابن عيينة عن ابن عباس أن رجلاً توفي على عهد
رسول الله ﷺ لم يبع وارثاً إلا مولى هو أعتقه — الحديث. وتابع ابن عيينة على

(١) كذا في الحسن ومقتضى الاعراب: أبو بصره

وصله ابن جريج وغيره وخالفهم حماد بن زيد رواه عن عمرو بن دينار عن
عوسجة ولم يذكر ابن عباس ، قال أبو حاتم المحفوظ حديث ابن عيينة
قال شيخ الاسلام فحماد بن زيد من أهل العدالة والضبط ومع ذلك رجح
أبو حاتم رواية من هم أكثر عددا منه ، قال وهذا هو المعتمد في حد
الشاذ بحسب الاصطلاح

ومن أمثاله في المتن ما رواه أبو داود والترمذي من حديث دند الواحد بن
زياد عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا « اذا صلى أحدكم ركعتي
الفجر فليضطجع على يمينه » قال البهقي خالف عبد الواحد العدد الكثير في هذا
فان الناس انما رووه من فعل النبي ﷺ لا من قوله ، وانفرد عبد الواحد من بين
ثقات أصحاب الاعمش بهذا اللفظ انتهى

قال الذهبي في الميزان عبد الواحد بن زياد بن شيبه العبدي البصري أحد
المشاهير احتجاجه في الصحيحين وتجنبنا تلك المناكير التي تقمت عليه فيحدث عن
الاعمش بصيغة السماع عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم « اذا صلى أحدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع على يمينه »
أخرجه أبو داود انتهى

وقال السيوطي في بحث المنكر مثل الاول وهو المنفرد المخالف لما رواه الثقات
رواية مالك عن الزهري عن علي بن حسين عن عمر بن عثمان عن أسامة بن زيد
عن رسول الله ﷺ قال « لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم » فخالف مالك
غيره من الثقات في قوله عمر بن عثمان بضم العين

وذكر مسلم في التمييز أن كل من رواه من أصحاب الزهري قلبه بفتحها وأن
مالك وهم في ذلك ، قال العراقي وفي هذا التمثيل نظر لان الحديث ليس بمنكر
ولم يطلق عليه أحد اسم النكارة فيما رأيت ، وغايته أن يكون السند منكراً أو شاذاً

لتخالفة الثقات لمالك ، ولا يلزم من شذوذ في السند وتكراره وجود ذلك الوصف في المتن

وقد ذكر ابن الصلاح في نوع العمل ان العلة الواقعة في السند قد تقدح في المتن وقد لا تقدح كما سيأتي ، قال فالمثال الصحيح لهذا القسم ما رواه أصحاب السنن الاربعة من رواية همام بن يحيى عن ابن جريج عن الزهري عن أنس (رض) قال كان النبي ﷺ إذا دخل الحلاء وضع خاتمه قال أبو داود بعد تخريجه هذا حديث منكر ، وإنما يعرف عن ابن جريج عن زياد بن سعد عن الزهري عن أنس أن النبي ﷺ اتخذ خاتماً من ورق ثم ألقاه - قال والوهم فيه من همام ولم يروه إلا همام ، وقال النسائي بعد تخريجه : هذا حديث غير محفوظ قهام بن يحيى ثقة احتج به أهل الصحيح ولكن خالفه الناس فروى عن ابن جريج هذا المتن بهذا السند وانما روى الناس عن ابن جريج الحديث الذي أشار اليه أبو داود ، فلهذا حكم عليه بالنكارة اهـ

قال المؤلف قد علم من العبارة المنقولة ان العلة الواقعة في السند قد تقدح في المتن ومثل لها ابن الصلاح بالارسال والوقف ، وكما من أحاديث رواها ثقات عدت من الشواذ لمخالفة روايات الثقات وتلك المخالفة الموجبة لشذوذها قد تكون في السند بحيث توجب شذوذ المتن أيضاً ، وقد تكون في نفس المتن

فمن أمثلة القسم الاول حديث محمد بن فضيل عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « ان للصلاة أولاً وآخراً » قال الترمذي في جامعه قال أبو عيسى سمعت محمداً يقول : حديث الاعمش عن مجاهد في الواقيت أصح من حديث محمد بن فضيل عن الاعمش وحديث محمد بن فضيل خطأ خطأ فيه محمد بن فضيل : حدثنا هناد حدثنا أبو أسامة عن أبي اسحاق الفراري عن الاعمش عن مجاهد قال : كان يقال ان للصلاة أولاً وآخراً فذكرنا حديث محمد بن فضيل عن

الاعمش نحو بمعناه اه . وقال الدارقطني هذا لا يصح مسنداً ، وهم في إسناده ابن فضيل وغيره يرويه عن الاعمش عن مجاهد مرسلاً ، نا أبو سهل بن زياد نا محمد ابن احمد بن النضر لنا معاوية بن عمرو نا زائدة عن الاعمش عن مجاهد قال كان يقال ان للصلاة أولاً وآخراً ، ثم ذكر هذا الحديث وهو أصح من قول ابن فضيل وقد تابع زائدة عبث بن القاسم . وحدثنا أبو بكر الشافعي حدثنا محمد بن شاذان نا معلى بن منصور اخبرني ابو زيد وهو عبث نا الاعمش عن مجاهد عن النبي ﷺ نحوه اه مع ان محمد بن فضيل ثقة من رجال الصحيحين

قال الذهبي في الميزان ان محمد بن فضيل بن غزوان كوفي صدوق مشهور كان صاحب حديث ومعرفة ، وثقه ابن معين ، وقال احمد حسن الحديث شيعي ، وقال النسائي لا بأس به اه ملخصاً . وقال الحافظ في التقريب صدوق عارف رعي بالتشيع اه وقال أبو زرعة صدوق كذا في التهذيب ، وقال الذهبي في الكاشف ثقة شيعي اه

ومنها حديث أبي هريرة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « لا يغلق الرهن من صاحبه الذي رهنه له غنمه وعاليه غرمه » عند جماعة قال الحافظ في البلوغ رواه امدارقطني والحاكم ورجاله ثقات إلا أن المحفوظ عند أبي داود وغيره إرساله ومنها حديث ابن عمر (رض) عن النبي ﷺ قال « من وهب هبة فهو أحق بها ما لم ينسب عليها » قال الحافظ في البلوغ رواه الحاكم وصححه والمحموظ من رواية ابن عمر عن عمر من قوله اه وقال في تخريج الهداية وعن ابن عمر أخرجه الحاكم والدارقطني وإسناده صحيح إلا أن البيهقي قال غلط فيه عبد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم عنه والصواب رواية ابن وهب عن حنظلة عن سالم عن ابن عمر عن عمر قوله ، وهكذا قال ابن عينة عن عمرو عن سالم انتهى وقال الدارقطني ثنا أبو علي الصفار من أصل كتابه ثنا علي بن سهل بن المغيرة

حدثنا عبد الله بن موسى نا حفظة عن ابي سفيان قال سمعت سلم بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من وهب هبة فهو أحق بها مالم يثب منها » لا يثبت هذا مرفوعا ، والصواب عن ابن عمر عن عمر مرفوعا انتهى ما في سنن الدارقطني هكذا في النسخة القديمة المكتوبة في سنة تسع وعشرين وسبع مائة المتروكة على ابن الجزري بلفظ : والصواب عن ابن عمر عن عمر مرفوعا ولعله من سهو الناسخ والصواب عن ابن عمر عن عمر موقوفا كما قال الحافظ والله أعلم ومنها حدث عكرمة ان أخت عبد الله بن أبي أئت النبي ﷺ فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما أعتب عليه في خلق ولا دين الحديث الذي روي مرسلان البخاري قدم هناك الموصول على المرسل لكثرة الواصلين

قال الحافظ في الفتح ويؤخذ من إخراج البخاري هذا الحديث في الصحيح فوائد (منها) ان الاكثر اذا وصلوا وأرسل الاقل قدم الواصل ، ولو كان الذي أرسل أحفظ ، ولا يلزم منه أنه تقدم رواية الواصل على المرسل دائما (ومنها) أن الراوي اذا لم يكن في الدرجة العليا من الضبط وواقفه من هو مثله اعتضد وقاومت الروايتان رواية الضابط المنقن انتهى ، مع ان رجاله كلهم ثقات اباة ومن أمثلة القسم الثاني حدث عبد الرحمن بن سابط عن ابي امامة (رض) قال : قيل يا رسول الله أي الدعاء اسمع ؟ قال « جوف الليل الآخر ، ودبر الصلوات المكتوبات » رواه الترمذي

قال الحافظ في شرح الاذكار قال الترمذي هذا حديث حسن غريب وفيما قاله نظر لان فيه علالا (منها) الشذوذ فانه جاء عن خمسة من أصحاب ابي امامة أصل الحديث من رواية صاحب النبي ﷺ عن عمرو بن عبسة واقتصر واكملهم على الشق الاول انتهى ملخصا مع ان عبد الرحمن بن سابط نقه من رجال صحيح مسلم (ومنها) حديث ابي اسحاق عن انسود عن عائشة قالت كان النبي ﷺ

يتام وهو جنب ولا يمس ماء رواه الترمذي ، قال وقد روى غير واحد عن الاسود عن عائشة عن النبي ﷺ انه كان يتوضأ قبل أن ينام وهذا أصح من حديث أبي اسحاق عن الاسود ، وقد روى عن أبي اسحاق هذا الحديث شعبة ، والثوري وغير واحد ويرون ان هذا غلط من أبي اسحاق انتهى مع أن أبا اسحاق ثقة من رجال الصحيحين

(ومنها) حديث أبي قيس عن هزيل بن شرحبيل عن المغيرة بن شعبة قال توضأ النبي ﷺ ومسح على الجوربين والنعلين رواه الترمذي فان رواية عبد الرحمن بن ثروان أبا قيس الاودي مع أنه ثقة وثقه ابن معين وغيره وهو من رجال صحيح البخاري لما خالف الثقات في رواية هذا الحديث عد حديثه هذا من الشواذ فان ناقم بن جبير روى هذا الحديث عن عروة بن المغيرة عن أبيه المغيرة بن شعبة أخرجه البخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه ، وان عامراً الشعبي رواه عن عروة بن المغيرة عن أبيه أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والدارمي والدارقطني ، وأن أشعث رواه عن الاسود بن هلال عن المغيرة أخرجه مسلم ، وان مسلماً روى عن مسروق عن المغيرة بن شعبة أخرجه مسلم والنسائي ، وان بكر عبد الله المزني رواه عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه أخرجه مسلم ، وان ابن سيرين رواه عن عمرو بن موهب الثقفي عن المغيرة بن شعبة أخرجه النسائي والدارقطني ، وان عبد الرحمن بن أبي الزناد رواه عن أبيه عن عروة بن الزبير عن المغيرة بن شعبة أخرجه أبو داود والترمذي والدارقطني وان عباد بن زيد رواه عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه رواه أبو داود ومالك بغير ذكر عروة ، وان فتادة رواه عن الحسن وعن زرارة بن أوفى عن المغيرة بن شعبة أخرجه أبو داود ، وان بكر بن عامر البجلي رواه عن عبد الرحمن ابن أبي أنعم عن المغيرة بن شعبة أخرجه أبو داود ، وان اسماعيل بن محمد بن

حديث « أسألك بحق السائلين عليك »

سعد رواه عن حمزة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه وان بكر بن عبد الله المزني رواه
عن حمزة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه أخرجه النسائي ، وان بكر بن عبد الله المزني
رواه عن ابن المغيرة عن أبيه أخرجه أبو داود والنسائي والدارقطني وليس فيه
رواية هؤلاء النقات الاثبات المسح على الجورين ومن أجل ذلك ضعفه الائمة
قال النسائي لا أعلم أحدا تابع أبا قيس والصحيح عن المغيرة المسح على
الحفنين ، وقال أبو داود كان ابن مهدي لا يحدث به ، وقال البيهقي ضعف هذه
الحديث الثوري وابن مهدي وابن معين واحمد وابن المديني ومسلم كذا في
تخرج الهداية للحافظ ابن حجر

قوله (وأما التوسل فقد صح صدوره من النبي ﷺ فقد صح في أحاديث
كثيرة منها أنه ﷺ كان من دعائه « اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك »
وهذا توسل لاشك فيه ، وصح في أحاديث كثيرة أنه كان بأمر أصحابه أن
بدعوا بها فنهاها رواه ابن ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري (رض)
قال : قال رسول الله ﷺ « من خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم اني أسألك
بحق السائلين عليك وأسألك بحق ممشي هذا اليك فاني لم أخرج أشرا ولا
بطرا ولا رياء ولا سمعة » اه

أقول في حديث أبي سعيد كلام من وجوه

(الاول) أن في سنده عطية بن سعد العوفي وهو وإن كان ممن اختلف في
الاحتجاج به اكن الراجح والمحقق انه ضعيف وها أنا أذكر عبارات القوم ثم أرجح
ما هو اراجح فنقول : قال الذهبي في الميزان عطية بن سعيد العوفي السكوني تابعي

شهر ضعيف عن ابن عباس وأبي سعيد وابن عمر ، وعنه مسهر وحجاج بن
ارطاة وطائفة وابنه الحسن قال أبو حاتم يكتب حديثه ضعيف ، وقال سالم المرادي
كان عطية يتشيع ، وقال ابن معين صالح ، وقال احمد ضعيف الحديث وكان
هشيم يتكلم في عطية

وروى ابن المديني عن يحيى قال : عطية وأبو هارون وبشر بن حرب عندي .
سواء . وقال احمد بلغني ان عطية كان أتى الكابي فيأخذ عنه التفسير كان يكنيه
بأبي سعيد فيقول قال ابو سعيد (قات) يعني يوم انه الحذري . وقال النسائي
وجماعه ضعيف اه وقال المنذري في الترغيب والترهيب عطية بن سعد العوفي قال
احمد وغيره ضعيف الحديث وقال ابو حاتم ضعيف يكتب حديثه ووثقه ابن معين
وغيره وحسن له الترمذي غير ما حديث ، وأخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه
وقال في القاب من عطية شيء اه

وقال الحافظ ابن اقيم في الهدي في بيان سنة الجمعة : عطية العوفي قال البخاري
كان هشيم تكلم فيه وضعفه احمد وغيره . وقال البيهقي عطية العوفي لا يحتج به
ومبتر بن عبيد الجنسي مسوب إلى وضع الحديث ، والحجاج بن أرطاة لا يحتج به
قال بعضهم ولعل الحدث انقلب على بعض هؤلاء الثلاثة الضعفاء لعدم ضبطهم
وإتقانهم اه ما خلا ، وقال الحافظ ابن حجر في انقرب عطية بن سعد بن جنادة
بضم الحيم بعدها نون خفيفة العوفي الجدلي بفتح الحيم والمهمله أنكوفي أبو الحسن
صدوق يخطئ كثيرا كان شيعيا مدلسا من الثالثة مات سنة إحدى عشرة اه

وقال الذهبي في الكاشف عطية بن سعد العوفي ابو الحسن عن أبي سعيد
وطائفة وعنه ابنه عمر والحسن ومسهر ومرة وخلق ضعفوه مات سنة ١١١ اه
وقال الحافظ صفي الدين بن احمد بن عبد الله الخزرجي في الخلاصة عطية بن

سعد بن جنادة العوفي بفتح المهلة وإسكان الواو بعدها فاء الجدلي بفتح الجيم أبو الحسن الكوفي عن أبي هريرة وأبي سعيد وابن عباس وعنه ابنه عمر والحسن وإسماعيل بن أبي خالد ومسعر وخاق ضعفه الثوري وهشيم وابن عدي وحسن له الترمذي أحاديث قال مطين مات سنة إحدى عشرة ومائة اهـ

وقال في التهذيب قال أبو حاتم وابن سعد مضعف يكتب حديثه اهـ وقال المنذري في تلخيصه لسنن أبي داود: عطية ضعيف الحديث، وقال في غير ما موضع لا يحتج بحديثه، وقال في موضع في إسناده محمد بن الحصين بن عطية العوفي عن أبيه عن جده وثلاثهم ضعفاء، وقال في موضع في إسناده عطية العوفي وهو ضعيف، وقال الحافظ ابن حجر في تاليف الخبير تحت حديث أبي سعيد «من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره» أبو داود وابن ماجه وفيه عطية بن سعد العوفي وهو ضعيف، وأعله أبو حاتم والبيهقي وعبد الحق وابن القطان بالضعف والاضطراب اهـ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد عطية مختلف في الاحتجاج به وفي موضع وفيه الاحتجاج ابن أرملة وعطية وكلاهما فيه كلام. وفي موضع: وفيه عطية وثقه ابن معين وضعفه جماعة تضعفنا لينا اهـ وقال اندارقطنى في سننه تحت حديث عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ «طلاق الامة اننان وعدتها حيضتان» وحديث عبد الله ابن عيسى عن عطية عن ابن عمر عن النبي ﷺ منكر غير ثابت من وجهين (أحدهما) ان عطية ضعيف وسالم ونفع آبت منه وأصح رواية (والوجه الآخر) ان عمر بن تسيب ضعف الحديث لا يحتج بروايته والله أعلم اهـ

فهذه عبارات الترمذي في عطية، وقد اتضح من هذه العبارات أمور (الاول) ان الذهبي مختاره النضعف حبت قال في حقه في الميزان: تابعي شهير ضعيف. يؤيد ما قبله في كشف من قوله ضعيف. ولم ينقل هنا انقول بالتوبيق، فعلم انه رجح

وثقه أبو داود وعطية واه . وقال في الميزان في ترجمة فضيل بن مرزوق : وقال ابن حبان منكر الحديث جداً كان ممن يخطيء على الثقات ويروي عن عطية الموضوعات (قالت) عطية أضعف منه اه ، وكذا اختار الحافظ ابن القيم تضعيفه في الهدي وكذا المنذري في تلخيصه لسنن أبي داود في غير ماموضم والحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير والدارقطني في سننه

(والثاني) ان عطية وأباهارون وبشر بن حرب سواء كما نقل عن يحيى ، أما أبوهارون فاسمه عماره بن جوين . قال الذهبي في الميزان : عماره بن جوين أبوهارون العبدى تابعي ابن بكرة كذبه حماد بن زيد . وقال شعبة لان أقدم فتضرب عنقي أحب إلي من أن أحدث عن أبي هارون . وقال أحمد ليس بشيء ، وقال ابن معين ضعيف لا يصدق في حديثه . وقال س متروك الحديث . وقال الدارقطني ينلون خارجي وشيعي فيعتبر بما روى عنه الثوري . وقال ابن حبان كان يروي عن أبي سعيد مالميس من حديثه ، وروى معاوية بن صالح عن يحيى ضعيف يحيى القطان قال قال شعبة كنت ألتقى الركبان أسأل عن أبي هارون العبدى فقدم ، فرأيت عنده كتابا فيه أشياء منكرة في علي (رض) فقلت ما هذا الكتاب ؟ قال هذا الكتاب حق ، قال اقطان لم يزل ابن عون يروي عن أبي هارون حتى مات ، قال الجوزجاني أبوهارون كذاب مقتر . ابن عدي ثنا الحسن بن سفيان ثنا عبدالعزيز بن سلام حدثني علي بن مهران سمعت بهز بن أسد سمعت شعبة يقول أتيت أباهارون فقلت اخرج إلي ماسمعه من أبي سعيد ، فأخرج إلي كتابا فاذا فيه ثنا أبو سعيد ان عثمان أدخل حفرة وانه الكافر بالله ، فدفعت الكتاب في يده وقت . الاثرم ثنا احمد ثنا يحيى بن آدم ثنا معلى بن خالد قل لي شعبة لو شئت أن يحدثني أبو هارون العبدى عن أبي سعيد بكل شيء أرى أهل واسط يصنعونه بالليل لفعلت وول ابن معين كانت عند أبي هارون صحيفة يقول هذه صحيفة الوحي ،

قال السليمان سمعت أبا بكر بن حامد يقول سمعت صالح بن محمد انا علي وسئل
ن أبي هارون العبدي فقال أكذب من فرعون

ابو احمد الزيري ثنا سفيان عن ابي هارون سمعت أبا سعيد قال : كانت
لي جارية كنت أعزل عنها فولدت أحب الناس إلي رواه محمد بن كثير عن الثوري
وبالاسناد الثاني عن ابي سعيد مرفوعا « واذا ضرب أحدكم خادمه فذكر الله
فارفعوا أيديكم » اهـ

وأما بشر بن حرب فقال الذهبي في الميزان بشر بن حرب ابو عمرو الندي
البصري واكتب حي من الازدله عن ابي سعيد وجماعة ، وعنه شعبة وحماد بن
زيد ضعفه علي ويحيى ، وقال احمد ليس بالقوي ، وقال ابن خراش متروك ،
وكان حماد بن زيد يمدحه ، وقال محمد بن عثمان بن ابي شيبة سألت ابن المديني
عنه فقال كان ثقة عندنا ، وقال ابن عدي لا بأس به عندي لا أعرف له حديثا منكرا اهـ
وحيث كان عطية سواء (١) لهما صدق عليه انه ابن بكرة كذاب ليس
بشيء لا يصدق في حديثه متروك الحديث كذاب مقتر أكذب من فرعون فعلم
أن في عطية كلاما شديدا لا كما قال الهيثمي ، وضعفه جماعة تضعيفا لينا ، والغرض
من نقل هذا ليس ان إطلاق تلك الكلمات عليه مختار عندي فان المختار عندي
قول ابي حاتم ضعيف يكتب حديثه فانه أعدل الاقوال وأصوبها ، ولكن المقصود
التنبه على خطأ الهيثمي في قصر التضعيف على تضعيف ابن

(والثالث) انه مداس كما صرح به الحافظ ابن حجر ويداس شر تداس
كما قال الامام احمد بلغني ان عطية كان يأتي الكلبي فيأخذ عنه التفسير كان
يكنيه بابي سعيد فقول قال ابو سعيد يعني انه بوهم انه الحديري فهذا تداس

(١) أي دساو لبشر بن حرب وأبي هارون عمارة ابن جوين المار ذكرهما

أي تدليس ، قال في توضيح الافكار فان صادف شهرة راو ثقة يمكن أخذ ذلك الراوي عنه ففسدته أشد كما وقع لعطية العوفي في تكتية محمد بن السائب الكلبي أبا سعيد فكان اذا حدث عنه يقول حدثني ابو سعيد فيوهم انه ابو سعيد الخدري لان عطية كان قد لقيه وروى عنه ، وهذا أشد ما بلغنا من مفسدة تدليس الشيوخ اه يعني ما قال الحافظ ابن حجر اه

(والرابع) ان جماعة من النقاد أعلوا حديث ابي سعيد «من أسلف في شيء فلا يصرفه إلى غيره» بالضعف كما نقله الحافظ في تلخيص الخبير مع ان روايته كاهم إلى عطية موثقون فما جاء فيه الضعف إلا من قبله فان سنده في سنن ابي داود هكذا: حدثنا محمد بن عيسى نا ابو بدر عن زياد بن خيثمة عن سعد يعني الطائي عن عطية بن سعد عن ابي سعيد الخدري

وفي سنن ابن ماجه هكذا: حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا شعاع بن الوليد ثنا زياد بن خيثمة عن سعد عن عطية عن ابي سعيد ، وفي رواية أخرى هكذا حدثنا عبد الله بن سعيد ثنا شعاع بن الوليد عن زياد بن خيثمة عن عطية عن ابي سعيد قال ابن ماجه فذكر مثله ، لم يذكر سعداً أبا محمد بن عيسى فقال الحافظ في التقريب: محمد بن عيسى بن نجيح ابو جعفر الطباع البغدادي نزيل اذنة^(١) ثقة فقيه كان من أعلم الناس بحديث هيثم من العاشرة مات سنة أربع وعشرين بوله أربع وسبعون اه

وقال في الخلاصة محمد بن عيسى بن نجيح البغدادي ابو جعفر الطباع سكن اذنه عن محمد بن مطرف وا بن ابراهيم بن سعد وهشيم وخلق ، وعنه ختد. والذهلي والدارمي قال ابو حاتم ثقة مأمون ، وقال ابو داود وكان يحفظ نحواً من أربعين ألف حديث اه

(١) اذنه هي التي بسميها الترك اطنه وهي في الاصل من سورية

وقال في الكاشف محمد بن عيسى بن الطباع أبو جعفر أخو اسحاق ويوسف
 نزل اذنه روى عن مالك وأبي غسان ومحمد بن مطرف وعبدية، وعنه الدارمي واحمد
 ابن جليلد الحلبي وعلق له خ وكان حافظا كثيرا فقيها، قال وكان يحفظ نحوا من
 أربعين ألف حديث، وقال أبو حاتم ثقة مأمون، ما رأيت أحفظ الابواب منه اه
 وأما أبو بدر فاسمه شجاع بن الوليد قال في التقريب شجاع بن الوليد بن
 قيس السكوني أبو بدر الكوفي صدوق ورع له أوهام من التاسعة مات سنة اربعة
 ومائتين اه ورمز له الحافظ ع الدال على أنه روى له أصحاب الاصول الستة،
 وقال في الكاشف شجاع بن الوليد أبو بدر السكوني الحافظ الصالح عن الاعمش
 وهشام بن عروة وعنه ابنه الوليد اه

وفال في الخلاصة شجاع بن الوليد بن قيس السكوني أبو بدر الكوفي
 تزبل بغداد محدث صالح عن الاعمش وهشام وعطاء بن السائب وعنه محمد بن
 عبد الرحيم البزار وأحمد بن محمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وابنه انوليد بن
 شجاع قال احمد كان شيخا صالحا صدوقا، وقال احمد بن أبي خيثمة وعبد الحاق
 ابن منصور ثقة قال ابن سعد مات سنة اربع ومائتين، له في خ فرد حديث اه وقال
 في الميزان شجاع بن الوليد أبو بدر الكوفي السكوني الحافظ صدوق مشهور
 روى عن مغيرة بن مقسم ولث وعنه ابنه الوليد وأبو خيثمة وخلق وثقه ابن معين
 وغيره قال أبو زرعة لا بأس به، وقال أبو حاتم لين الحديث شيخ ليس بالميتين
 لا يحدج به إلا أن عنده عن محمد بن عمرو أحدث صحاح وقال المروزي قلت
 لأبي عبد الله أبو بدر مه، قال رحو أن يكون صدوقا قد جلس الصالحين وروى
 وكيع عن الثوري قال ليس في الكوفة أعبد من أبي بدر اه ما خلاصا

وأما زياذ بن خيثمة فتدل في التقريب زياذ بن خيثمة الجعفي الكوفي ثقة
 من السابعة اه وقال في الخلاصة زياذ بن خيثمة الجعفي عن الشعبي ومجاهد وعنه

زهير بن معاوية وهشيم ووكيع وثقه ابن معين اه ورمز له في الخلاصة م٤ الدال على انه روى له مسلم وأصحاب السنن الاربعة وقال في الكاشف زياد بن خيثمة الكوفي عن الشعبي ومجاهد وعنه هشيم ووكيع ثقة اه

وأما سعد الطائي فقال الحافظ في التقريب سعد ابو مجاهد الطائي الكوفي لا بأس به من السادسة ورمز له خ دتق وهذا يدل على انه من رجال البخاري وقال في الخلاصة سعد الطائي أبو مجاهد الكوفي عن محل بن خليفة وعنه اسرائيل والاعمش وثقه ابن حبان اه وقال في التهذيب ووكيع اه

وأما محمد بن عبد الله بن نمير الواقع في سند ابن ماجه فقال الحافظ في التقريب محمد بن عبد الله بن نمير الهمداني بسكون الميم الكوفي أبو عبد الرحمن ثقة حافظ فاضل من العاشرة مات سنة اربعة وثلاثين اه وقال في الخلاصة محمد ابن عبد الله بن نمير بضم النون الهمداني خارفي بمعجمة ابو عبد الرحمن الكوفي الحافظ أحد الاعلام عن أبي خالد الاحمر وابن عيينة وأبي معاوية وحلق وعنه خم دق عظمه أحمد وأجله وقال النسائي ثقة مأمون قال ابن حبان مات سنة اربعة وثلاثين ومائتين اه وقال في الكاشف محمد بن عبد الله بن نمير ابو عبد الرحمن الخارفي الحافظ الزاهد عن المطالب بن زياد وابن عيينة وحلق وعنه خم دق ومطين وأبو يعلى قال أبو اسماعيل الترمذي كان احمد بن حنبل يعصم ابن نمير تعظيماً عجبياً وقال أحمد بن صالح ما رأيت بالعراق مثله اه

وأما عبد الله بن سعيد الواقع في سند ابن ماجه الآخر فقال الحافظ في التقريب : عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي أبو سعيد الاشج الكوفي ثقة من صغار العاشرة مات سنة سبع وخمسين اه

وقال في الخلاصة عبد الله بن سعيد بن حصين الكندي الكوفي ابو سعيد الاشج الحافظ أحد الائمة عن عبد السلام بن حرب وأبي خالد الاحمر والمخاري

وابن ادريس وهشيم وطبقتهم وعنه قال ابو حاتم ثقة امام أهل زمانه قبل مات سنة سبع وخمسين ومائتين اه

وقل في الكاشف عبد الله بن سعيد ابو سعيد الاشج الكندي الحافظ عن هشيم والمطلب بن زياد وعنه ع وابن ابي حاتم قال ابو حاتم ثقة امام أهل زمانه وقال الشطوي (١) مارأيت أحفظ منه اه فقد ثبت أن ضعف الحديث المذكور ليس إلا من قبل عطية ولذا صرح به الحافظ فعلم انه عند هؤلاء النقاد ضعيف (والخامس) أن وجه ضعف عطية ليس منحصرا في التشيع والتدليس بل له وجه آخر أيضا غيرها وهو عدم الضبط وكثرة الخطأ صرح به الحافظ ابن القيم في الهدي والحافظ ابن حجر في التقریب فليفهم

(السادس) ان جارحيه أكثر من موثقيه فلنعد الجارحين فنقول من الجارحين ابو حاتم وسالم المرادي وأحمد وهشيم ويحيى والنسائي والبيهقي والثوري وابن عدي وعبد الحق والذهبي والمنذري والحافظ ابن القيم والحافظ ابن حجر والدارقطني، ومن الموثقين ابن معين والترمذي فما وزانهم في جنب ذلك السواد الاعظم اذا تمهد هذا فنقول : الراجح في عطية الضعف فان جارحيه أكثر من معدليه ولان كلام الموثقين أيضا لا يقتضي أن حديثه فيما تفرد به مما يحتاج به فان ابن معين قال في حقه صالح، كما في الميزان وهذه اللفظة في المرتبة السادسة من مراتب التوثيق فهذا توثيق ابن وحكمه انه يكتب حديثه للاعتبار فهذا التوثيق لا ينافي القول بالضعف، وأما الترمذي فلم يصرح بتوثيقه نعم حسن له غير ما حديث وتحسينه لا يدل على ان عطية ممن يحتاج بحديثه في كل موضع فانه ربما يحسن الحديث لحجته من طريق أخرى ولا احتمال أن يكون التحسين في موضع

(١) هو محمد بن احمد بن بلال كذا في تهذيب التهذيب في ترجمة أبي سعيد

الاشج هذا

قد ثبت عند الترمذي التصريح بالتحديث فيه فان عطية مدلس وحديث المدلس إنما يقبل اذا صرح بالتحديث على ان الترمذي متساهل في التصحيح والتحسين ولذا لم يعتمد العلماء عليه في هذا الباب ، وردوا على تصحيحه وتحسينه في غير ما موضع

قال الذهبي في الميزان في ترجمة كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف بن زيد المزني وأما الترمذي فروى من حديثه «الصلح جائز بين المسلمين» وصححه فلذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي اهـ

وقال في (البرهان شرح مواهب الرحمن) وقال ابن دحية في العلم المشهور وكم حسن الترمذي في كتابه من أحاديث موضوعة وأسانيد واهية منها هذا الحديث اهـ وابن حزم قد زعم انه أي الترمذي مجهول والمجهول لا يعتبر تحسينه وتصحيحه، كذا في توضيح الافكار، وهذا القول وإن كان قولاً متعقباً ولكن المقصود هناك تعداد من لم يعتمد على تصحيح الترمذي وتحسينه، وقال المنذري في الترغيب والترهيب وأنبه على كثير مما حضر في حال الاملاء مما تساهل أبو داود في السكوت عن تضعيفه أو الترمذي في تحسينه أو ابن حبان والحاكم في تصحيحه لا انتقاداً عليهم (رض) بل مقياساً لتبصر في نظائرها من هذا الكتاب وكل حديث عزوه إلى أبي داود وسكت عنه فهو كما ذكر أبو داود ولا ينزل عن درجة الحسن وقد يكون على شرط الصحيحين اهـ

وقال الحافظ ابن حجر في تلخيص الخبير تحت حديث جابر ان النبي ﷺ سئل عن العمرة أواجبة؟ قال «لا وإن تعتمر فهو أولى» اهـ في تصحيحه أي الترمذي نظر كثير من أجل الحجاج فان الأكثر على تضعيفه والاتفاق على انه مدلس ، وقال اننوي ينبغي أن لا يغتر بكلام الترمذي في تصحيحه فقد اتفق الحفاظ على تضعيفه اهـ

وقال في التلخيص تحت حديث جد كثير (١) في تكبير العيد وقد قال البخاري،
واترمذي انه أصبح شيء في هذا الباب، وأنكر جماعة تحسينه على الترمذي. وقال
تحت حديث عبدالله بن مسعود في عدم رفع اليدين هذا الحديث حسنه الترمذي
وصححه ابن حزم وقال ابن المبارك لم يثبت عنه وقال ابن أبي حاتم عن أبيه قال
هذا خطأ، وقال احمد بن حنبل وشيخه يحيى بن آدم هو ضعيف نقله البخاري
عنها وتابعهما على ذلك، وقال أبو داود ليس بصحيح وقال الدارقطني لم يثبت
وقال ابن حبان في الصلاة هذا أحسن خبر روى أهل الكوفة في نفي رفع اليدين
في الصلاة عند الركون وعند الرفع منه وهو في الحقيقة أضعف شيء يعول عليه، وإن
له عالا تبطله، وهؤلاء الائمة إنما طعنوا كلهم في طريق عاصم بن كليب الاولى اه
ومن ثم صرح العلماء بأن ما حسنه الترمذي أو صححه ايس من جنس
ما صححه إمام من الائمة أو حسنه حتى يكون مما يجب العمل به بل هو اصطلاح
جديد، قل في توضيح الافكار (فان قلت) قد صرحوا بأن عنده أي الترمذي
نوع تساهل في التصحيح فقد حكم بالحسن مع وجود الانقطاع في أحديث في
سننه وحسن فيها بعض ما انفرد به راويه كما صرح هو بذلك، فانه يورد الحديث
ثم يقول عقبه انه حسن غريب وحسن صحيح غريب لانعرفه إلا من هذا الوجه
(قلت) هذا كما لا بضره لان ذات اصطلاح جديد له، ومن بلغ النهاية في الامامة
والحفظ لا ينكر عليه ابتداء اصطلاح يختص به، وحينئذ فلا مشاحة في الاصطلاح
وبهذا يجب عم استشكاؤه من جمعه بين الصحة والحسن على متن واحد مع ما هو
معلوم من تغايرهما، أي كلاله ابن حجر الهيتمي

(قلت) إذا كان اصطلاح الترمذي ان الحسن واصحيح شيء واحد، فانه
لا يصح حمل قوله صحيح على معنى الذي نحن بصدده، بل يحمل على أنه قسم من الحسن
(١) كذا في الاصل وهو مغنق لا يفهم والمراد كما في التلخيص: حديث كثير
ابن عبدالله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال اخاف بعد ذكره هكذا
وكثير ضعيف وقد قال البخاري الخ وكتبه محمد رشيد رضا

ثم قال : وقد وقع للبخاري في المصاييح اصطلاح آخر في الصحيح والحسن ، فجعل الصحيح مارواه الشيخان أو أحدهما في كتابيهما ، والحسن ماروى غيرهما . وقد اخترع غيره اصطلاحا آخر كالخام والخطيب ، فانهما اصطلاحا على إطلاق الصحة على جميع ما في سنن أبي داود والنسائي ووافقهما في النسائي جماعة منهم أبو علي النيسابوري وأبو أحمد بن عدي والدارقطني اه ملتقطا من فهرست ابن حجر الهيتمي ، وإنما نقاته اثلا يقع الناظر على تصحيح الترمذي ، أو تحسين البخاري فيظن أنه من قسم ما صححه إمام من الأئمة ، أو تحسين بالمعنى الذي ذكره المصنف وغيره للصحيح ، بل لا بد من معرفة اصطلاح الامام الذي قال صحيح أو حسن قبل ذلك اه

وقال في توضيح الافكار بعد ذكر صحيح ابن خزيمة وابن حبان وعلى كل حال فلا بد للمتأهل من الاجتهاد والنظر ، ولا يقلد هؤلاء ومن نحأ نحوهم ، فحكم ابن خزيمة بالصحة لما لا يرتقي عن رتبة الحسن ، بل فيما صححه الترمذي من ذلك جملة مع أنه يفرق بين الحسن والصحيح اه ما قاله ابن حجر في فهرسته (قلت) فلا تأخذ مما قاله المصنف والزين وغيرهما حكما كلياً اه

وأيضاً قال في توضيح الافكار 'علم أنه يظهر من كلام المصنف أنه يعمل بما حسنه الترمذي وقد عرفت مما سبقه عن الخلف ابن حجر أنه حسن الترمذي أحاديث فيها ضعيف وفيها من رواية اندلسين ومن كثر غلطه وغير ذلك ، فكيف يعمل بتحسينه وهو بهذه الصفة لا وقد نقل الخلف عن الخطيب أنه قال أجمع أهل العلم على أن الخبر لا يجب قبوله إلا من العاقل الصدوق الذموم على ما ينحبر به ، قال الخلف أيضاً وقد صرح أبو الحسن بن القطن أحد أخذ النقاد من أهل المغرب في كتابه (بيان لوهم والايهام) بأن هذا القسم لا ينحبر به كلمة بل يعمل به في فضائل الاعمال ويتوقف على العمل به في الاحكام إلا إذا كثرت

طرقه أو عضده اتصال عمل أو موافقة شاهد صحيح أو ظاهر القرآن ، وهذا حسن قوي واثق ما أظن منصفاً يأباه دال على أن الحديث إذا وصفه الترمذي بالحسن لا يلزم أن يحتاج به ، لانه أخرج حديث خيثمة البصري عن الحسن عن عمران بن حصين وقال بعده هذا حديث حسن وليس اسناده بذلك . وقال في كتاب العلم بعد أن أخرج حديثاً في فضل العلم هذا حديث حسن وإنما لم يقل هذا الحديث صحيح لانه يقال ان الاعمش دلس فيه فقال حدثت عن أبي صالح عن أبي هريرة فحكم له بالحسن للتردد الواقع فيه وامتنع عن الحكم عليه بالصحة لذلك لكن في كل من المثالين نظر لاحتمال أن يكون سبب تحسينه لهما انما جاء من وجه آخر كما تقدم تقريره ، ولكن محل بحثنا هنا هل يلزم من الوصف بالحسن الحكم له بالحجة أم لا بل يتوقف ، والقاب إلى ما حرره ابن القطان أميل ، وأيضاً قال فيه ثم قال أي الحافظ في نكته على ابن الصلاح انه يدل على أن الحديث إذا وصفه الترمذي بالحسن لا يلزم أن يحتاج به ، فانه أخرج حديثاً من طريق خيثمة البصري عن الحسن عن عمران بن الحصين وقال بعده هذا حديث حسن ، وليس اسناده بذلك ، وقد قدمنا ذلك اه وأيضاً قال فيه على انه لا يهزب عنك ما أسلفناه فيما صححه أو حسنه من البحث فتذكر اه

ومن أجل ذلك قد رد المنذري في تلخيص سنن أبي داود على الترمذي في غير ما موضع ولم يقبل تصحيحه وتحسينه

فنه ما قال تحت حديث المغيرة بن شعبة ان رسول الله ﷺ توضعاً ومسح على الجوربين والتعلين أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وذكر أبو بكر البيهقي حديث المغيرة هذا وقال ذلك حديث منكر ضعفه سفيان الثوري وعبد الرحمن بن مهدي واحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي بن المديني ومسلم بن الحجاج . وأبو قيس الاودي اسمه عبد الرحمن بن مروان الاودي الكوفي هو وان

كان البخاري قد احتج به فقد قال الامام احمد بن حنبل لا يحتج بحديثه ، وسئل عنه ابو حاتم الرازي فقال ايس بقوي هو قليل الحديث وليس بحافظ قيل له كيف حديثه ؟ قال هو صالح هو ابن الحديث اه

ومنه ما قال تحت حديث علي إن رسول الله ﷺ كان يخرج من الخلاء فيقرأ القرآن - الحديث قال الترمذي حسن صحيح . وذكر أبو بكر البزار انه لا يروى عن علي إلا من حديث عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة ، وحكى البخاري عن عمرو بن مرة كان عبد الله يعني ابن سلمة يحدثنا فنعرف وتنكر وكان مدكبر لا يتابع في حديثه . وذكر الامام الشافعي هذا الحديث وقال وإن لم يكن أهل الحديث يثبتونه وذكر الخطابي ان الامام احمد بن حنبل (رض) كان يوهن حديث علي هذا

ومنه ما قال تحت حديث أبي عطية قال كان مالك بن حويرث يأتينا إلى مصلانا هذا فأقيمت الصلاة الحديث قال الترمذي حسن ، وسئل أبو حاتم الرازي عن أبي عطية قال لا يعرف ولا يسمى اه

(قلت) قال الترمذي تحت حديث أبي عطية في تعجيل الافطار وأبو عطية اسمه مالك بن أبي عامر الهمداني ويقال مالك بن عامر وهو أصح . هذا آخر كلام الترمذي فقول أبي حاتم لا يسمى يعارضه (١)

ومنه ما قال تحت حديث وائل بن حجر في باب وضع الركبتين قبل يديه قال الترمذي حسن ، قال الدارقطني تفرد به يزيد عن شريك ولم يحدث به عن عاصم بن كليب غير شريك ، وشريك ليس بالقوي فيما يتفرد به ، وقال أبو بكر البيهقي هذا حديث يعد في أفراد شريك القاضي وإنما تابعه هام مراسلا هكذا ذكره البخاري وغيره من الحفاظ المتقدمين (قلت) قال الترمذي نفسه تحت

حديث جابر إن النبي ﷺ توضع مرة مرة ومرتين مرتين وثلاثاً ثلاثاً ، قال نعم وشريك كثير الغلط ، وقد استغرب الترمذي حديث علي « أنا دار الحكمة وعلي بابها » وأنكره من جهة تفرد شريك ولم يحسنه

ومنه ما قال تحت حديث « لا جلب ولا جنب » وأخرج الترمذي من

حديث الحسن البصري عن عمران بن حصين وقال حديث حسن صحيح وقد ذكر علي بن المديني وأبو حاتم الرازي وغيرهما من الأئمة أن الحسن لم يسمع من عمران بن حصين أنه قلت قد حسن الترمذي حديث الحسن عن عمران وصححه في غير ما وضع منه حديث في ميراث الجد ، ومنه حديث في الكي ، ومنه حديث « لا أركب الأرجوان ولا ألبس المعصفر » ومنه حديث في الجلب على الخيل في السباق ، ومنه ما قال تحت حديث سعيد بن المسيب عن عتاب بن أسيد قال أمر رسول الله ﷺ أن تخرص العنب كما تخرص النخل . أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب ، وذكر غير الترمذي أن هذا الحديث منقطع وما ذكره ظاهر جداً فإن عتاب بن أسيد توفي في اليوم الذي توفي فيه أبو بكر الصديق (رض) ومولد سعيد بن المسيب في خلافة عمر سنة خمس عشرة على المشهور ، وقيل كان مولده بعد ذلك والله عز وجل أعلم ومنه ما قال تحت حديث أبي سلمة عبد الرحمن بن عوف (رض) قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « قل الله تعالى أنا الرحمن وهي الرحم » وأخرجه الترمذي وقال حديث صحيح وفي تصحيحه نظر ، قال يحيى بن معين أبو سلمة ابن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه شيئاً ، وذكر غيره أن أبا سلمة وأخاه حميداً لم يصح لهما شيء .

ومنه ما قال تحت حديث ابن عباس (رض) قال : وقت رسول الله ﷺ

لاهل المشرق العقيق . وأخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن . هذا آخر

كلامه وفي اسناده يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف ، وذكر البيهقي أنه تفرد به (قلت) وقد صحح الترمذي حديث ابن أبي زياد في مواضع (منها) حديث علي في المذي وحديث أن النبي ﷺ احتجم وهو صائم وحديث أن العباس دخل على النبي ﷺ مغضبا ، وقد حسن أيضا حديثه في حديث إنها دخلت العمرة في الحج وفي حديث عبد الله بن عمر في التولي يوم الزحف مع أن يزيد ليس من رجال الحسن فكيف الصحيح ، قال الذهبي يزيد بن أبي زياد الكوفي أحد علماء الكوفة المشاهير المجمع على سوء حفظه ، قال يحيى ليس بالقوي وقال أيضا لا يحتج به ، وقال ابن المبارك أرم به ، وقال شعبة كان يزيد بن أبي زياد رفاعا (١) وقال علي بن عاصم قال لي شعبة ما أبالي إذا كتبت عن يزيد بن أبي زياد أن لا أكتبه عن أحد ، وقال وكيع يزيد بن أبي زياد عن إبراهيم عن عاتمة عن عبد الله يعني حديث الرايات ليس بشيء ، وقال أحمد حديثه ليس بذلك وحديثه عن إبراهيم يعني في الرايات ليس بشيء ، ثم بعد ذكر حديث الرايات ، قال قلت هذا ليس بصحيح .

أما أحسن ما روى أبو قدامة سمعت أبا أسامة يقول في حديث يزيد عن إبراهيم في الرايات لو حلف عندى خمسين يمينا قسامة ما صدقته أبداً ، وهذا حديث إبراهيم ؟ أهذا مذهب عاتمة ؟ أهذا مذهب عبد الله ؟ قال ابن عدى يزيد بن أبي زياد مولى بني هاشم يكنى أبا عبد الله علي بن المنذر ثنا ابن فضيل قال كان يزيد بن أبي زياد من أئمة الشيعة الكبار خرج له مسلم مقرونا بآخر اهـ

قال المنذرى في الترغيب والترهيب يزيد بن أبي زياد الكوفي أحد الاعلام قال يحيى لا يحتج به ، وقال مرة ليس بالقوي ووهاد ابن المبارك ، وقال علي بن عاصم قال لي شعبة ما أبالي إذا كتبت عن يزيد بن أبي زياد أن لا أكتبه عن أحد ، وقال أحمد حديثه ليس بذلك وأخرج له مسلم مقرونا وحسن له الترمذي اهـ

قال الحافظ ابن حجر في التقريب يزيد بن أبي زياد الهاشمي مولا لم الكوفي ضعيف
كبير فتغير صار يتلقن وكان شيعيا من الخامسة مات سنة ست وثلاثين اهـ

قال الذهبي في الكاشف يزيد بن أبي زياد الكوفي مولى بني هاشم عن مولا
عبد الله بن الحارث بن نوفل وابن جحيفة وابن أبي ليلى ، وعنه زائدة وابن
إدريس شيعي عالم فهم صدوق رديء الحفظ لين ولم يترك اهـ

وقال في الخلاصة يزيد بن أبي زياد الهاشمي عن مولا عبد الله بن الحارث
ابن نوفل وأبي جحيفة ، وعنه زائدة بن قدامة وأبو عوانة وابن فضيل ، وقال
كان من أئمة الشيعة الكبار ، وقال ابن عدي يكتب حديثه ، وقال الحافظ
شمس الدين الذهبي هو صدوق رديء الحفظ ، قال مطين مات سنة سبع وثلاثين
ومائة روى له مسلم مقرونا اهـ

ومنه ما قال في حديث ابن عباس (رض) عن النبي ﷺ قال « يلى
المعتمر حتى يستلم الحجر » وأخرجه الترمذي وقال صحيح هذا آخر كلامه وفي
اسناده محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد تكلم فيه جماعة من الأئمة اهـ
(قلت) قال المنذري في الترغيب والترهيب محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى
الانصاري الكوفي صدوق امام ثقة رديء الحفظ كثيرا كذا قال الجمهور فيه .
وقال ابن حبان كان رديء الحفظ فاحش الخطأ فكثير المناكير في حديثه فاستحق
الترك تركه أحمد ويحيى كذا قال اهـ . قال الحافظ في التقريب محمد بن عبد الرحمن
ابن أبي ليلى الانصاري الكوفي القاضي أبو عبد الرحمن صدوق سيء الحفظ
جدا اهـ ، وقال في الخلاصة قل أبو حاتم محله الصدق شغل بالقضاء فساء حفظه
وقال النسائي ليس بالفوى ، وقل العجلي كان فقيها صاحب سنة جاز الحديث اهـ
وقال الذهبي في الكاشف قال أحمد سيء الحفظ ، وقال أبو حاتم محله الصدق اهـ
ومنه ما قال تحت حديث وائلة بن الاسقع (رض) في ميراث ابن الملاعة

قال الترمذي حسن وفي اسناده عمرو بن رؤبة التغلبي قال البخاري فيه نظر ،
وسئل عنه أبو حاتم الرازي فقال صالح الحديث قيل تقوم به الحجة ؟ فقال لا
ولكن صالح ، وقال الخطابي وهذا الحديث غير ثابت عند أهل النقل ، وقال
البيهقي لم يثبت البخاري ولا مسلم هذا الحديث لجهالة بعض رواه اه

ومنه ما قال تحت حديث عائشة رضي الله عنها في تقبيل الميت قال الترمذي
حسن صحيح وفي اسناده عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب وقد
تكلم فيه غير واحد من الائمة اه

ومنه ما قال تحت حديث أبي صالح عن ابن عباس في زيارة النساء القبور
قال الترمذي حديث حسن وفيما قاله نظرفان أبا صالح هذا هو باذام ويقال باذان
مولى أم هاني بنت أبي طالب وهو صاحب الكلابي ، وقد قيل إنه لم يسمع من
ابن عباس وقد تكلم فيه جماعة من الائمة ، وقال ابن عدي ولا أعلم أحداً من
المتقدمين رضيه ، وقد قيل عن يحيى بن سعيد القطان وغیره بخير أمره ولعله
يراضيه (١) حجة أو قال هو ثقة اه

وقال الذهبي في الميزان باذام أبو صالح تابعي ضعفه البخاري ، وقال النسائي
باذام ليس بثقة ، وقال ابن معين ليس به بأس ، وقال ابن عدي عامة ما يرويه
تفسير (قلت) روى عن مولاته أم هاني وأحبيها علي وأبي هريرة ، وعنه مالك
ابن مغول وسفيان الثوري وابن أخيه عمار بن محمد ، وقال يحيى القطان لم أر
أحداً من أصحابنا ترك أبا صالح مولى أم هاني

وقال محمد بن قيس عن حبيب بن أبي ثابت كُنّا نسمي أبا صالح باذام
مولى أم هاني دروغ زن ، وقال زكريا بن أبي زائدة كان الشعبي يمر ببني
صالح فيأخذ باذنه فيهرّضها ويقول له ويلك تفسر القرآن وأنت لا تحفظ القرآن ؟
وقال اسماعيل بن أبي خالد كان أبو صالح يكذب فأسأله عن شيء إلا فسر له

وروى ابن إدريس عن الاعمش قال كنا نأتي مجاهدًا فتمر على أبي صالح وعنده بضعة عشر غلامًا ما نرى أن عنده شيئًا ، ابن الندي سمعت يحيى ابن سعيد يذكر عن سفيان قال : قال الكلبي قال لي أبو صالح كلما حدثتك كذب وروى مفضل بن مهازل عن مغيرة قال إنما كان أبو صالح صاحب الكلبي يعلم الصبيان وضعف تفسيره ، وقال ابن معين إذا روى عنه الكلبي فليس بشيء ، وقال عبدالحق في أحكامه ضعيف جدًا فأذكر هذه العبارة عليه أبو الحسن بن القطان ومنه ما قال تحت حديث عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر في باب النذر في العصية قال الترمذي حديث حسن وفي إسناده عبيد الله بن زحر وقد تكلم فيه غير واحد من الأئمة (قلت) قال النذري في الترغيب والترهيب : عبيد الله بن زحر قال ابن معين ليس بشيء . وقال ابن حبان : يروي الموضوعات عن الأثبات ، وإذا روى عن علي بن زيد أتى بالطامات ، وإذا اجتمع في إسناده عبيد الله وعلي بن زيد والقياس بن عبد الرحمن لم يكن ذلك الحديث إلا مما عملت أيديهم . وقال الدارقطني ليس بالقوي اه وقال ابن عدي يقع في أحاديثه ما لا يتابع عليه . كذا في الخلاصة

ومنه ما قال تحت حديث الحسن عن سمرة (رض) في الشفعة قال الترمذي حسن صحيح هذا آخر كلامه وقد تقدم اختلاف الأئمة في سماع الحسن عن سمرة والاكثر علي أنه لم يسمع منه إلا حديث العنيفة اه (قلت) قد حسن الترمذي وصحح حديث الحسن عن سمرة في غير موضوع ، منها حديث في الصلاة الوسطى وحديث في السكينة وحديث في غسل يوم الجمعة وحديث : نهى عن بيع الحيوان بالحيوان سيئة وحديث « جرد الدار أحق بدار الحار » وحديث « لا تلاعنوا بإعنة الله ولا بغضب الله ولا بالنار » فأكثر المحدثين لم يقبلوا تصحيحه في تلك الأحاديث ومنه ما قال تحت حديث عمر بن حرملة عن ابن عباس في (باب ما يقول إذا

شرب اللبن) قال الترمذي حسن ، وعمر بن حرملة ويقال ابن أبي حرملة سئل عنه أبوزرعة الرازي فقال بصري لا أعرفه إلا في هذا الباب ، وفي إسناده أيضا علي بن زيد بن جدعان أبو الحسن البصري وقد ضعفه جماعة من الأئمة اهـ

ومنه ما قال تحت حديث ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية (وما كان لنبي أن يغفل) الحديث قال الترمذي حسن ، وفي إسناده خفيف وهو ابن عبد الرحمن الجزري وقد تكلم فيه غير واحد

ومنه ما قال في (كتاب الحمام) وأما حديث ابن عباس فأخرجه الترمذي وقال حسن ، وفي إسناده أبو يحيى انقتات واسمه عبد الرحمن بن دينار ، وقيل اسمه زاذان وقيل عمران وقيل غير ذلك وقد تكلم فيه غير واحد اهـ

ومنه ما قال تحت حديث سهل بن معاذ بن أنس في كتاب اليباس ، قال الترمذي حسن ، وسهل بن معاذ بصري ضعيف ، والراوي عنه أبو مرحوم عبد الرحيم بن ميمون بصري أيضا لا يحتج به اهـ قال الذهبي في الميزان سهل ابن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه ضعفه ابن معين ، وقال ابن حبان في الثقات لست أدري أوقع التخليط منه أو من صاحبه زبان بن قائد

ومنه ما قال تحت حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال مر على النبي ﷺ رجل عليه ثوبان أحمران فسلم الحديث قال الترمذي حسن وفي إسناده أبو يحيى انقتات وهو كوفي لا يحتج بحديثه وقيل أبو بكر البزار وهذا الحديث لا نعلم يروى بهذا اللفظ إلا عن عبد الله بن عمرو ولا نعلم له طريقا إلا هذه الطريق ولا نعلم رواه عن اسراييل إلا اسحاق بن منصور اهـ

ومنه ما قل تحت حديث أبي عبيدة وهو ابن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود في باب الامر والنهي قال الترمذي حسن ، وقد تقدم أن أبا عبيدة ابن عبد الله بن مسعود لم يسمع من أبيه فهو منقطع اهـ قال الحافظ في التقريب والراجح أنه لا يصح سماعه من أبيه اهـ

ومنه ما قال تحت حديث عبدالله بن محيرز عن فضالة بن عبيد في تعليق يد السارق في عنقه . قال الترمذي حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عمر بن علي المقدمي عن الحجاج بن أرطاة ، قال النسائي الحجاج بن أرطاة ضعيف لا يحتج بحديثه قاله غير واحد من الأئمة

ومنه ما قال تحت حديث عبدالله بن سراقه عن أبي عبيدة الجراح في الدجال قال الترمذي حسن ، وذكر البخاري أن عبدالله بن سراقه لا يعرف له سماع من أبي عبيدة ، ومنه ما قال تحت حديث عبيد الله بن أبي رافم عن أبيه في باب الصبي يولد فيؤذن في أذنه قال الترمذي حسن صحيح وفي إسناده عاصم بن عبيد الله ابن عاصم بن عمر بن الخطاب وقد غرزه الامام مالك ، وقال ابن معين ضعيف لا يحتج بحديثه وتكلم فيه غيرهما ، وانتقد عليه أبو حاتم محمد بن حبان البستي رواية هذا الحديث وغيره اهـ

قال الحافظ في التقريب عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوي المدني ضعيف من الرابعة اهـ ، قال الذهبي في الميزان عفان (١) قال كان شعبة يقول عاصم بن عبيد الله لو قلت له من بنى مسجد البصرة ؟ فيقول ذا فلان عن فلان أن رسول الله ﷺ بناه ، وقال أبو زرعة وأبو حاتم منكر الحديث ، قال الدارقطني يترك وهو مغفل ، وقال ابن عدي هو مع ضعفه يكتب حديثه ، وقال العجلي لا بأس به ، وقال ابن خزيمة لا أحتج به اسوء حفظه

ومنه ما قال تحت حديث ابن عباس في اتباع الصيد ، قال الترمذي حسن وفي إسناده أبو موسى عن وهب بن منبه ولا نعرفه ، قال الحافظ أبو أحمد الكرايسي حديثه ليس بالقائم اهـ ، قال الحافظ في التقريب : أبو موسى عن وهب بن منبه مجهول من السادسة اهـ

(١) قوله عفان الخ كذا في الاصل وليس هذا في ترجمة عاصم في الميزان ولا في ترجمة من اسمه عفان فليُنظر ابن هو وما أصله ؟ وكتبه محمد رشيد

ومنه ما قال تحت حديث عامر وهو الشعبي قال أخبرني عروة بن مضر عن الطائي قال أتيت رسول الله ﷺ بالموقف يعني بجمع (١) قلت جئت يا رسول الله من جبلي طيء الحديث قال الترمذي حسن صحيح هذا آخر كلامه ، وقال علي ابن المديني عروة بن مضر عن لم يرو عنه الشعبي والله أعلم اهـ

(قلت) قد راجعت سنن أبي داود فوجدت فيه من رواية اسماعيل نا عامر أخبرني عروة بن مضر عن وراجعت سنن الترمذي فوجدت فيه هكذا عن داود ابن أبي هند واسماعيل بن أبي خالد وزكريا بن أبي زائدة عن الشعبي عن عروة ابن مضر عن ابن اوس بن حارثة بن لام الطائي اهـ

ومنه ما قال تحت حديث أبي سعيد في ذكاة الجوز قال الترمذي حديث حسن ، هذا آخر كلامه وفي إسناده مجالد بن سعيد الهمداني وقد تكلم فيه غير واحد اهـ ومنه ما قال تحت حديث أبي واقد في صيد قطع منه قطعة قال الترمذي حسن وفي إسناده عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار المديني قال يحيى بن معين في حديثه ضعف ، وقال أبو حاتم الرازي لا يحتج به اهـ قال ابن عدي هو في جملة من يكتب حديثه من الضعفاء كذا في الخلاصة

ومنه ما قال تحت حديث سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر البياضي في لظهار قال الترمذي حسن وقال محمد يعني البخاري سليمان بن يسار لم يسمع عندي من سلمة بن صخر ، وقال البخاري أيضا هو مرسل ، سليمان بن يسار لم يدرك سلمة بن صخر

ومنه ما قال تحت حديث قيس بن طلق عن أبيه في السحور أخرجه الترمذي وقال حسن غريب ، وقيس هذا قد تكلم فيه غير واحد من الأئمة اهـ

ومنه ما قال تحت حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه في السواك للصائم

(١) جمع هي مزدلفة

أخرجه الترمذي وقال حسن وفي إسناد عاصم بن عبيد الله وقد تكلم فيه غير واحد اه
ومنه ما قال تحت حديث يونس بن عبيد مولى محمد بن القاسم قال بعثني
محمد بن القاسم الى البراء بن عازب اه في باب الرايات والالوية قال الترمذي
حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن أبي زائدة هذا آخر كلامه ، وأبو
يعقوب الثقفي هذا كوفي ، وقال ابن عدي الجرجاني روى عنه 'ثقات ما لا يتابع
عليه ، وقال أيضاً أحاديثه غير محفوظة اه

قال الذهبي في الميزان: اسحاق بن ابراهيم الثقفي الكوفي عن ابن الشكدر وأبي
اسحاق وعنه أبو نعيم وطائفة ، قال ابن عدي روى عن الثقات ما لا يتابع عليه اه
وللترمذي أحاديث أخر صححها أو حسنها وإيست بحرية للتصحيح
والتحسين (منها) حديث اسماعيل بن عبيد بن رفاع بن رافع الزرقى عن أبيه
عن جده « إن التجار يبعثون فجاراً إلا من اتقى الله وبر » ما علمت روى عنه
سوى عبد الله بن عثمان بن خثيم ، وإمكن صحح هذا ، ترمذي قاله
الذهبي في الميزان

(ومنه) أن الترمذي حسن حديث جهم بن عمير 'تيمي وفيه كلام شديد
قال الذهبي في الميزان قال ابن حبان رافضي يضع الحديث ، وقال ابن نمير
كان من أكذب الناس كان يقول الكراكي تفرخ في السماء ولا يقع فراخها
وقال ابن عدي عنه ما يرويه لا يتابع عليه اه ملخصاً

(ومنه) أن الترمذي صحح حديث حفص بن عبد الله عن عمران بن
حصين في النهي عن 'تمخيم بالذهب وهو حفص البجلي ما علمت روى عنه سوى
أبي التيمح فقه حجة وله الذهبي في الميزان

(ومنه) حدث حنظلة السدوسي 'البصري أينحنى بعضنا البعض؟ قال يحيى
القطان ركنه عمه كان قد احتلط وضعفه أحمد وقل منكر الحديث يحدث

بأعاجيب ، وقال ابن معين ليس بشيء تغير في آخر عمره ، وقال النسائي ليس بقوي ، وقال مرة ضعيف قاله الذهبي في الميزان

(ومنها) حديث « صلاة في مسجد قباء كعمرة » في سننه زياد أبو الأبرد

عن أسيد بن ظهير وهذا حديث منكر روى عنه عبد الحميد بن جعفر فقط

(ومنها) حديث « الفريضة في العدة » قال الذهبي زينب بنت كعب بن

صجرة ماروى عنها سوى سعد بن إسحاق حديث الفريضة في العدة قال ابن حزم

مجهولة ، وقال ت (١) حديثها صحيح

(ومنها) حديث ابن مسعود « لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا » حسنه

الترمذي مع أن في سننه سعد بن الأحزم الطائي الكوفي وهو مجهول ذكره الذهبي

في الميزان فقل تفرد عنه ولده مغيرة اه

(ومنها) حديث ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ للعباس « اذا

كان غداة الاثنين فاتتني أنت وولدك » الحديث أخرجه الترمذي وقال حديث

حسن عريب لا يعرفه إلا من هذا الوجه أنكر هذا الحديث على رواية عبد الوهاب

ابن عطاء حتى قال ابن معين موضوع كذا في الخلاصة

(ومنها) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله

ﷺ « من سبح مائة بأعداء ومائة بعشي كان كمن حج حجة » الحديث قال

الذهبي في البيران رواد الترمذي عن محمد بن وزر وحسنه فلم يصنع شيئا اه

(ومنها) حديث عثمان في تخليل الاحية فان الترمذي حسنه وصححه مع أن

في سننه عامر بن شقيق ضعفه ابن معين ، وقال أبو حاتم إسناده لا يوثق ، وقال

النسائي إسناده بأس كذا في الميزان وانراجع فيه الضعف ، قال الحافظ في

(١) أي الترمذي وقوله هو الصواب وقد ذكرها بعضهم في تصحيحه كما في

تهذيب التهذيب . وكتبه محمد رشيد رضا

التقريب لين الحديث ، وقال أحمد ليس في تحليل اللحية شيء صحيح ، وقال أبو حاتم لا يثبت عن النبي ﷺ في تحليل اللحية شيء

(ومنها) حديث أنس أن النبي ﷺ كان يتوضأ لكل صلاة أه في سنده سلمة بن الفضل الأبرش قاضي الري وراوي المغازي عن ابن اسحاق يكنى أبا عبد الله ضعفه ابن راهويه ، وقال خ في حديثه بعض المناكير ، وقال النسائي ضعيف ، وقال ابن المديني ماخرجنا من الري حتى رمينا بحديث سلمة ، وقال أبو حاتم لا يحتج به ، وقال أبو زرعة كان أهل الري لا يرغبون فيه لسوء رأيه وظلم فيه كذا في الميزان ، وقال الحافظ في التقريب سلمة بن الفضل الأبرش بالمعجمة مولى الانصار قاضي الري صدوق كثير الخطأ أه وفي سنده حميد أيضاً وهو مدلس وقد عنعنه وفيه محمد بن اسحاق وهو أيضاً مدلس وقد عنعنه

هذا كله كلام على تحسين الترمذي وتصحيحه ، ولو سلم أن تحسين الترمذي وتصحيحه حقيق بالقبول فلا يقبل تحسينه لحديث عطية بالخصوص لظهور علة قاذحة قال في تنقيح الانظار : اعلم ان التصحيح علي ضريين أحدهما أن ينص على صحة الحديث أحد الحفاظ المرضيين المأمومين فقبل ذلك منه للاجماع وغيره من الأدلة الدالة على وجوب قبول خبر الآحاد كما ذلك مبين في موضعه إلا أن تظهر علة قاذحة في صحة الحديث من فسق في الراوي خفي على من صحح حديثه أو تغفل كثيراً وغير ذلك من المانع من قبول الثقات أه

وقال في توضيح الافكار : حاصله ان قبول خبر العدل بأن الحديث صحيح مقتض للعامل به ما لم يعارضه المانع انتهى

ومن موجبات ضعف حديث عطية العوفي أنه قد روي عنه حديثان منكران ضعيفان جداً حتى قيل أنهما موضوعان ورجال سندهما كلهم ثقات غير عطية فهما من بلاياه (أحدهما) ما ذكره الذهبي في الميزان في ترجمة الحكم بن فضيل ونصه

ثنا القاسم بن زكريا بن سويد أنبا الحكم بن فضيل ثنا عطية عن أبي سعيد
حرفوعا « اليدان جناح ، والرجلان بريد ، والاذنان قمع ، والعينان دليل ، واللسان
ترجمان ، والطحال ضحك ، والرئة نفس ، والكليتان مكر ، والكبد رحمة ، والقلب
ملك ، فاذا فسد الملك فسد جنوده » قلت وقد وثقه أبو داود وعطية وإمام . قال
الخطيب الحكم بن فضيل واسطي سكن المدائن يكنى أبا محمد عن سيار أبي الحكم
ويعل بن عطاء روى عنه عاصم بن علي ومحمد بن أبان الواسطي وقال كان من
العباد هذا آخر كلام الذهبي ، فعلم ان ضعف هذا الحديث ليس من قبل الحكم
ابن فضيل بل من جهة عطية

(ونانيهما) ما ذكره الذهبي أيضا في الميزان في ترجمة سلام بن سليمان (١)
ونصفه هكذا أخبرنا عبد الرحمن بن مخلد بن كنانة أخبرنا عبد الصمد بن محمد
سنة تسع وستائة أنا عبد الكريم بن حمزة أنا عبد العزيز بن أحمد نا تمام نا
عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن راشد ثنا يزيد بن محمد بن عبد الصمد ثنا
سلام بن سليمان ثنا فضيل بن مرزوق عن عطية الهوفي عن أبي سعيد قال : قال
رسول الله ﷺ « يوم السبت يوم مكر وخديعة ، ويوم الاحد يوم عرس وبناء ،
ويوم الاثنين يوم سفر ، ويوم الثلاثاء يوم حديد وبأس ، ويوم الاربعاء يوم الاخذ
والاعطاء ، ويوم الخميس يوم طاب الحوائج ودخول على الساطان ، ويوم الجمعة
يوم خطبة ونكاح » وقال النسائي في المكنى انا العباس بن الوليد ثنا سلام بن
سليمان قة مدائني وقال ابن عدي سلام بن سليمان عامة ما يرويه حسان إلا انه
لا يتابع عليه . كذا في الميزان ، فعلم ان هذا البلاء ما جاء من قبل سلام بن سليمان
انما جاء من قبل عطية

(والثاني) أن في سنده فضيل بن مرزوق وهو ممن اختلف فيه ، قال الذهبي في الميزان قال النسائي ضعيف ، وكذا ضعفه عثمان بن سعيد قات وكان معروفاً بالتشيع من غير سب ، وقال أبو عبد الله الحاكم : فضيل بن مرزوق ليس من شرط الصحيح عيب على مسلم إخرجه في الصحيح ، وقال ابن حبان منكر الحديث جداً كان ممن يخطئ على الثقات ، ويروي عن عطية الموضوعات (قالت) عطية أضعف منه ، قال ابن عدي إنه اذا وافق الثقات محتج به ، وروى أحمد بن أبي خيثمة عن ابن معين : ضعيف انتهى ما خصاً

وأيضاً قال في الميزان فضيل بن مرزوق الرقاشي هو الاول روى عن عطية وضعف ، وهم من فرقهما اه ، وقال أبو حاتم صدوق بهم كثيراً يكتب حديثه ولا محتج به كذا في التهذيب ، وقال الحافظ في التقریب صدوق بهم ورمى بالتشيع اه والقول الراجح فيه ما قاله ابن عدي من أنه اذا وافق الثقات محتج به ، وفي رواية هذا الحديث لا يعلم أحد تابعه ومن يدعي فعله البيان

(والثالث) أن في سنده الفضل بن موفق عن مسعر ضعفه أبو حاتم ، كذا في الميزان والترغيب والترهيب للمندري والكاشف والتاخيص (فان قات) قد وثقه ابن حبان كما ذكر المندري في الترغيب والترهيب (قالت) لا اعتداد بتوثيق ابن حبان إذا تفرد به . قال الذهبي في الميزان في ترجمة عمارة بن حديد : ولا تفرح بذكر ابن حبان له بين الثقات فان قاعدته معروفة من الاحتجاج بمن لا يعرفه اه

(والرابع) ان الاشبه أن هذا الحديث موقوف ، قال الذهبي في الميزان في ترجمة عبد الله بن صالح بن مسعود العجلي الكوفي : وله عن فضيل بن مرزوق عن عطية عن أبي سعيد عن النبي ﷺ « إذا خرج الرجل من بيته قال اللهم بحق السائلين عليك وبحق ممتني » خائمه أبو نعيم رواه عن فضيل فما رفعه ، قال أبو حاتم وقفه أشبه اه والموقوف ليس بحجة عند المحققين

(والخامس) ان عطية مدلس وقد صنعته فلا يقبل (فان قلت) قال الحافظ ابن حجر في تخريج الاذكار في كتاب الصلاة لابي نعيم عن فضيل عن عطية قال حدثني أبو سعيد فذكره لكن لم يرفعه فقد أمن بذلك تدليس عطية العوفي (قلت) لا يحصل الامن من تدليس عطية ، فان عطية يكنى محمد بن السائب الكلبي أبا سعيد فكان إذا حدث عنه يقول حدثني أبو سعيد فيوهم انه أبو سعيد الحذري كما تقدم على أن الحديث على ذلك التقدير موقوف لا مرفوع ، فإذا لا أظنك شاكا في الحكم بضعف هذا الحديث ، ومن ثم صدر المنذري هذا الحديث في باب الترغيب في المشي إلى المساجد بلفظ «روي» وأهل الكلام عليه في آخره ، وهما عنده دلالتان للاسناد الضعيف كما قال في ديباجة الكتاب ، وصرح النووي في الاذكار بضعفه ، فبطل قول صاحب الرسالة «بسند صحيح»



قوله ﴿وروى الحديث المذكور أيضا ابن السني باسناد صحيح عن بلال (رض) مؤذن رسول الله ﷺ ولفظه كان رسول الله ﷺ إذا خرج الحديث (أقول) القول بصحة إسناده خطأ بين ، وغلط فاحش ، فان هذا الحديث أشد ضعفا من حديث أبي سعيد الحذري ، قال النووي في الاذكار حديث ضعيف أحد رواه الوازع بن ذفع العقيلي وهو متفق على ضعفه ، وانه منكر الحديث اه قال الحافظ في شرح الاذكار بعد تخريجه من طريق ابن السني بهذا اللفظ هذا حديث واه أخرج الدارقطني في الافراد من هذا الوجه وقال تفرد به الوازع وهو متفق على ضعفه وانه منكر الحديث ، قال الحافظ والقول فيه أشد من ذلك فقال ابن معين والاساسي ليس بثقة ، وقال أبو حاتم وجماعة متروك ، وقال الحاكم

روى أحاديث موضوعة ، قال ابن عدي أحاديثه كلها غير محفوظة
قال الحافظ وقد اضطرب في هذا الحديث فأخرجه أبو نعيم في اليوم واليلة
من وجه آخر عنه فقال عن سالم بن عمر عن بلال — محل قوله في الطريق الاول —
عن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله عن بلال ، قال الحافظ
ولم يتابع عليه . كذا في الفتوحات الربانية ، وفي (كتاب الجرح والتعديل) لأبي حاتم
الوازع بن نافع العقيلي أصله من المدينة سكن الجزيرة يروي عن سالم بن عبد الله
وأبي سلمة بن عبد الرحمن ، روى عنه أهل الجزيرة . وكان ممن يروي الموضوعات
عن الثقات علي ذلة روايته ، ويشبه أنه لم يكن المتعمد لذلك ، بل وقع في روايته
لكثرة وهمه ، فبطل الاحتجاج به لما انفرد به عن الثقات بما ليس من أحاديثهم
حدثنا الحنبلي قال ثنا أحمد بن زهير عن يحيى بن معين قال وازع بن نافع
ليس بثقة ، ثم نقل عنه أحاديث تكلم في إسناد بعضها بأنه موضوع أو مقلوب اه
كذا في الفتوحات الربانية ، وقال الذهبي في التيزان الوازع بن نافع العقيلي
الجزيري روى عن أبي سلمة وسالم بن عبد الله وعنه علي بن ثابت وبهية وجماعة
قال ابن معين ليس بثقة وقال البخاري منكر الحديث ، وقال النسائي متروك ،
وقال ليس بثقة ، قال ابن عدي عامة ما يرويه الوازع غير محفوظ اه ملخصا ، وقال
الدارقطني في سننه الوازع بن نافع ضعيف الحديث وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : وهو
ضعيف ، وقال أيضا وهو متروك ، وقال أيضا وهو مجمع علي ضعفه

*
*

قوله وَمَا جَاءَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ من التوسل انه كان يقول في بعض أدعيته

يحق نبيك والانبياء الذين من قبلي - الى قوله - وهذا اللفظ قطعة من حديث

طويل رواه الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان والحاكم وصححوه

أقول قال الهيثمي في مجمع الزوائد: وعن أنس بن مالك قال لما توفيت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه دخل عايتها رسول الله ﷺ فجلس عند رأسها فقال «رحمك الله يا أمي، كنت أمي بعد أمي تجوعين وتشبعينني، وتعرين وتكسوتني، وتنعين نفسك طيبا وتطعمينني، تريدن بذلك وجه الله والدار الآخرة» ثم أمر أن تغسل ثلاثا ثلاثا فلما بلغ الماء الذي فيه الكافور سكب رسول الله ﷺ بيده ثم خلع رسول الله ﷺ قميصه فألبسها إياه، وكفنها ببرد فوقه ثم دعا رسول الله ﷺ أسامة بن زيد وأبا أيوب الأنصاري وعمر بن الخطاب، وغلاما أسود يحفرون فخفروا قبرها، فلما باغوا اللحد حفره رسول الله ﷺ بيده وأخرج ترابه بيده، فلما فرغ دخل رسول الله ﷺ فاضطجع فيه ثم قال «الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت، اللهم اغفر لي ولأمي فاطمة بنت أسد، ولقنها حجتها ووسع عايتها مدخلها بحق نبيك والأنبياء الذين من قبلي فانك أرحم الراحمين» وكبر عايتها وأدخلوها اللحد هو والعباس وأبو بكر الصديق (رض) رواه الطبراني في الكبير والوسط وفيه روح بن صلاح وثقه ابن حبان والحاكم وفيه ضعف، وبقيّة رجاله رجال الصحيح اهـ

وفال الذهبي في الميزان روح بن صلاح المصري يقال له ابن سبابة، ضعفه ابن عدي يكنى أبا الحارث، وقد ذكره ابن حبان في الثقات، وفال الحاكم نقمة مأمون اهـ فقد علم بذلك أن في سنده روح بن صلاح المصري وهو ضعيف ضعفه ابن عدي وهو داخل في القسم المعنل من أقسام من تسكلم في الرجال كما في فتح المغيث لسخوي، ولا اعتداد بذكر ابن حبان له في الثقات، فن وعدته معروفة من الاحتجاج بن لا يعرف كما في الميزان، وقد تقدم، وكذلك لا اعتداد بتوثيق الحاكم وتصحيحه فانه داخل في القسم المتسمح، قل السخوي وقسم منهم متسمح كالترمذي والحاكم اهـ قال السيوطي في تدريب الراوي وهو تساهل

فما صححه ولم نجد فيه لغيره من المعتمدين تصحيحاً ولا تضعيفاً حكماً بأنه حسن إلا أن تظهر فيه علة توجب ضعفه

قال البدر بن جماعة: والاصواب أنه يتبع ويحكم عليه بما يليق بحاله من الحسن أو الضعف أو الصحة، ووافقه العراقي وقال إن حكمه عليه بالحسن فقط تحكم قال إلا أن ابن الصلاح قال ذلك بناء على رأيه أنه انقطع التصحيح في هذه الاعصار فليس لاحد أن يمحجه فهذا قطع النظر عن الكشف عليه والعجب من المصنف كيف وافقه هنا مع مخالفته له في المسألة ابني عليها كما سيأتي اهـ

ويعلم أن في هذا الباب أيضاً حديث أبي امامة فيه « أسألك بنور وجهك الذي أشرقت له السموات والأرض وبكل حق هو لك وبحق السائلين عليك » رواه الطبراني في الكبير قال الهيثمي في مجمع الزوائد وفيه فضل بن جبير وهو ضعيف مجمع على ضعفه اهـ قال الذهبي في الميزان فضالة بن جبير أبو الهند العداني صاحب أبي امامة، قال ابن عدي عامة أحاديثه غير محفوظة، وقال ابن حبان لا يحمل الاحتجاج به بحال يروي أحاديث لا أصل لها، وروى السكتاني عن أبي حاتم الرازي قال ضعف الحديث انتهى ملخصاً

وفي الباب حديث أن ابن عباس قال: سألت النبي ﷺ عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه (١) قال « سأل بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين إلا ثبت علي فتب عليه » قال الدارقطني تمرد به عمرو بن ثابت، وقد قال يحيى إنه لا ثقة ولا مأمون، وقال ابن حبان يروي الموضوعات كذا في الفوائد المجموعة للشوكاني قال الذهبي في الميزان عمرو بن ثابت أبي المقدام بن هرم الكوفي يكنى أبا

(١) أن الله تعالى قد بين الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فدعا بها هو وحواء بقوله (قلنا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وهذا أقوى رد للمتن الذي رواه هذا الوضاع المجوسي الأصل من غلاة الرافضة . وكتبه محمد رشيد رضا

ثابت ، قال ابن معين ليس بشيء ، وقال مرة ليس بثقة ولا مأمون ، وقال النسائي متروك الحديث ، وقال ابن حبان يروي الموضوعات ، وقال أبو داود رافضي ، وقال البخاري ليس بالقوي عندهم

وقال هناد كتبت عنه كثيرا فبلغني انه كان عند حبان بن علي فأخبرني من سمعه يقول كفر الناس بعد رسول الله ﷺ إلا أربعة فقيل لحبان ألا تنكر عليه؟ فقال حبان هو جالسنا ولما تكلم عمرو بهذا أخذ يتنادم (١) يعنى حبان، وقال ابن المبارك لا تحدثوا عن عمرو بن ثابت فانه كان يسب السلف ، وقال الفلاس سألت عبد الرحمن عن حديث لعمرو بن ثابت فأبى أن يحدث عنه ، وروى معاوية بن صالح عن يحيى قال عمرو بن ثابت لا يكذب في حديثه وفي سؤالات الآجري أبا داود عنه فقال رافضي خيث ، وقد روى اسماعيل بن أبي خالد وسفيان عنه كذا انتهى ما خصاً

دوله (ومن الاحاديث الصحيحة التي جاء التصريح فيها بالتوسل مارواه

الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني باسناد صحيح عن عثمان بن حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله تعالى عنه ان رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال « ادع الله ان يعافيني » فقال « إن شئت دعوت وإن شئت صبرت وهو خير » قال فادع فأمره ان يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء « اللهم اني أسألك وأتوجه

إليك بنبيك محمد بنى الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي لتقضى اللهم شفعي في » فع د وقد أبصر الى قوله في هذا الحديث التوسل والنداء أيضاً (أقول) في سنده أبو جعفر فان كان هو عيسى بن أبي عيسى ماهان أبو جعفر الرازي التميمي كما ظنه الحافظ ابن حجر في التقريب فالأكثر من على ضعفه

(١) كذا في الاصل المطبوع والتنادم تفاعل من المنادمة على الشراب قالوا هم ان اصله يتندم من الندم . وكتبه محمد رشيد رضا

قال الذهبي في الميزان عيسى بن ابي عيسى ماهان الرازي صالح الحديث روى عن الشعبي وعطاء بن ابي رباح وقتادة وجماعة ولد بالبصرة واستوطن الري . روى عنه ابنه عبد الله وابو نعيم وابو احمد الزيري وعلي بن الجعد وآخرون قال ابن معين ثقة ، وقال احمد والنسائي ليس بالقوي ، وقال ابو حاتم صدوق وقال ابن المديني ثقة كان يخلط ، وقال مرة يكتب حديثه إلا انه يخطيء وقال الفلاس سيء الحفظ وقال ابن حبان ينفرد بالملنا كبير عن المشاهير وقال ابو زرعة يهمل كثيراً . وروى حاتم بن اسماعيل وهاشم ابو انضر وحجاج بن محمد وغيره عن ابي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن ابي العالية عن ابي هريرة أو غيره عن النبي ﷺ حديثاً طويلاً في المعراج فيه ألفاظ منكرا اه

وقال الحافظ في التقريب في ترجمة الرازي التميمي ابو جعفر الرازي التميمي مولاهم . مشهور بكنيته واسمه عيسى بن ابي عيسى عبد الله بن ماهان وأصله من مرو وكان يتجر إلى الري صدوق سيء الحفظ خصوصاً عن مغيرة من كبار السابعة مات في حدود الستين اه

وقال في الكاشف ابو جعفر الرازي مولى تميم عيسى بن ابي عيسى مروزي يتجر إلى الري عن عطاء وابن النكدر وعنه ابنه عبد الله وابو احمد الزيري وعبد الرحمن الفنكي ، قال ابو زرعة يهمل كثيراً ، وقال س ليس بالقوي ، ووثقه ابو حاتم اه

وقال في الخلاصة ابو جعفر التميمي . مولاهم الرازي اسمه عيسى عن عطاء وعمرو بن دينار وقتادة، وعنه ابو عوانة وشعبة، وقال ابن معين ثقة ، قال الفلاس سيء الحفظ ، قال ابن المديني يخلط عن المغيرة اه

وإن كان أبا جعفر المدني كما في سنن ابن ماجه والمكن النسخة التي رأيت فيها سقيمة جداً فهو مجهول لان الذهبي قال في الميزان في ترجمته روى عنه يحيى بن

ابي كثير وحده على ان تول الذهبي هذا يرد هذا الاحتمال فان الراوي عنه في الحديث .
التنازع فيه هو شعبة لا يحيي ابن ابي كثير

وأما ما في التقريب من ان أبا جعفر المؤذن الانصاري المدني مقبول من الثالثة
ومن زعم انه محمد بن علي بن الحسين فقد وهم انتهى وما في الخلاصة من ان أبا
جعفر الانصاري المؤذن المدني عن ابي هريرة ، وعنه يحيى بن ابي كثير حسن
اترمذي حديثه اه فلا تقتضي انه ممن يحتج به فان لفظ مقبول من ألفاظ المرتبة
السادسة اتي يكتب حديثها للاعتبار لا للاحتجاج بها وتحسين الترمذي لا يغني
عنك شيئاً لما قد عرفت فيما تقدم من الكلام فيه . على انه لا يعرف رواية شعبة عن .
ابي جعفر المدني هذا ولا رواية ابي جعفر هذا عن عمارة بن خزيمة

وإن كان رجلاً آخر فلا بد من تعينه متى ينظر فيه . فان قلت قال اترمذي
حديث حسن صحيح ورواه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم وقال صحيح على
شرط البخاري ومسلم كذا في الترغيب والترهيب المنذري (قلت) قد عرفت
ما في تصحيح الترمذي والحاكم من التساهل ، وأما رواية ابن خزيمة في صحيحه
فلا تقتضي الصحة مطعماً .

قال في توضيح الافكار ونقل العماد بن كثير أيضاً ان ابن حبان وابن
خزيمة التزموا الصحة وهما خبر من المستدرک بكثير وأنصف اسدداً ومنونا وعلى
كل حال فلا بد للتأهل من الاجتهاد وانظر ولا تملد هؤلاء ومن نحو نحوهم
فكم حكم ابن خزيمة بالصحة لما لا يرتقي عن رتبة الحسن ، بل فيما صححه اترمذي
من ذلك جملة مع انه يفرق بين احسن والصحيح اه ، قلت فلا تأخذ ما قاله المنصف
والزبن وغيرهما مما ذكروه حكماً . كما اه

قوله (وليس منكراً اتوسل أن يقول إن هذا أنت كن في حاة) اني عليه السلام

لان قوله ذلك غير مقبول لان هذا الدعاء استعمله الصحابة (رض) والله بعون

أيضاً بعد وفاته ﷺ لقضاء حوائجهم فقد روى الطبراني والبيهقي أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان في زمن خلافته في حاجة فكان لا يلتفت إليه ولا ينظر إليه في حاجته فشكا ذلك عثمان بن حنيف الراوي للحديث المذكور فقال أنت الميضاة فتوضاً ثم أنت المسجد فصل ثم قل اللهم اني أسألك بنينا محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك لتقضي حاجتي، وتذكر حاجتك» إلى قوله فهذا توسل ونداء بعد وفاته ﷺ)

أقول : هذا الحديث قال الطبراني عقبه والحديث صحيح بعد ذكر طريقه أتى روي بها كذا في مجمع الزوائد والترغيب والترهيب للمنذري ولكن في سنده روح بن صلاح وقد ضعفه ابن عدي كما تقدم

قوله (وروي البيهقي وابن أبي شيبة بإسناد صحيح أن الناس أصابهم قحط في خلافة عمر (رض) فجاء بلال بن الحارث (رض) وكان من أصحاب النبي ﷺ إلى قبر النبي ﷺ وقال يا رسول الله استسقى لأمتك فانهم هلكوا فأتاه رسول الله ﷺ في اننام وأخبره أنهم يسقون)

أقول : قال الحافظ في الفتح وروي ابن أبي شيبة بإسناد صحيح من رواية أبي صالح السمان عن مالك الداري وكان خزن عمر (رض) قال أصاب الناس قحط في زمن عمر (رض) فجاء رجل إلى قبر النبي ﷺ فقال يا رسول الله استسقى لأمتك فانهم قد هلكوا فأتى الرجل في المنام ف قيل له أنت عمر الحديث . وقد روى سيف في الفتوح أن الذي رأى المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزني أحد الصحابة انتهى . فعلم أن ما روي بإسناد صحيح ليس فيه أن الجائي أحد الصحابة وما فيه أن الجائي أحد الصحابة ضعيف غاية الضعف

قال الذهبي في الميزان سيف بن عمر الضبي الأسدي ويقال التيمي البرجمي

ويقال السعدي الكوفي مصنف الفتوح والردة وغير ذلك هو كالأقدي يروي عن هشام بن عروة وعبيد الله بن عمر وجابر الجعفي وخلق كثير من المجاهدين كان اخباريا عارفا روى عنه عبادة بن المفلس وأبو معمر القطيعي والنضر بن حماد العتكي وجماعة، قال عباس عن يحيى ضعيف، وروى مطين عن يحيى فليس خير منه، قال أبو داود ليس بشيء، وقال أبو حاتم متروك، وقال ابن حبان أنهم بالزندقة، وقال ابن عدي عامة حديثه منكر مكحول البيروتي سمعت جعفر ابن أبيان سمعت ابن نمير يقول سيف الضبي تميمي كان جميع يقول حدثني رجل من بني تميم كان سيف يضع الحديث وقد أنهم بالزندقة انتهى ما خلاصاً

قال الحافظ في انتزيع سيف بن عمر التميمي صاحب الردة ويقال له الضبي ويقال غير ذلك الكوفي ضعيف في الحديث عمدة في الاخبار أخش ابن حبان اتول فيه اه، وقال الذهبي في الكاشف قال ابن معين وغيره ضعيف وقال في الخلاصة سيف بن عمر الاسدي الكوفي صاحب الردة عن جابر الجعفي وأبي الزبير وعنه محمد بن عيسى الطباع وأبو معمر الهذلي ضعفوه اه

قوله توسل وحديث توسل آدم عليه السلام بالنبي ﷺ رواه البيهقي بأسناد

صحیح في كتابه المسمى «دلائل النبوة» الذي قال فيه الحفظ الذهبي : عليك به

فانه كاهدى ونور، فرواد عن عمر بن الخطاب (رض) قال قال رسول الله ﷺ

« لما اقترف آدم الخطيئة قال ياوب أسألك بحق محمد إلا ماغفرت لي - إلى قوله -

رواه الحاكم وصححه والطبراني

أقول : العجب من المؤلف انه ينقل من الذهبي ما قال في وصف (كتاب

دلائل النبوة) ولم يذكر ما قال في حق هذا الحديث بالخصوص . قال الذهبي

في البزاة : عبد الله بن مسلم أبو الحارث النهري عن اسماعيل بن مسلمة بن قعنب

خطأ الحاكم وتأييد السبكي له في تصحيح حديث توسل آدم

عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم خبراً باطلاً فيه «يا آدم لولا محمد ما خلقتك» رواه البيهقي في دلائل النبوة . قال في مجمع الزوائد : رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه من لم اعرفهم اهـ

قال في الصارم المنكي : واني لا أعجب منه كيف قلد الحاكم فيما صححه من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم الذي رواه في التوسل وفيه قول الله لا آدم «ولولا محمد ما خلقتك» مع انه حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث ضعيف الاسناد جداً وقد حكم عليه بعض الائمة بالوضع ، وليس اسناده من الحاكم إلى عبد الرحمن بن زيد بصحيح بل هو مفتعل على عبد الرحمن كما سنيته ، ولو كان صحيحاً إلى عبد الرحمن لكان ضعيفاً غير محتج به ، لان عبد الرحمن في طريقه ، وقد أخطأ الحاكم في تصحيحه وتناقض تناقضاً فاحشاً كما عرف له ذلك في موضع فانه قال في كتاب الضعفاء بعد أن ذكر عبد الرحمن منهم ، وقال ما حكينه عنه فيما تقدم انه روى عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل الصناعة ان الحل فيها عليه . قال في آخر هذا الكتاب هؤلاء الذين قدمت ذكرهم قد ظهر عندي جرحهم لان الجرح لا يثبت إلا ببينة ، فهم الذين أبس جرحهم لمن طابني به فان الجرح لا أستحله تقليداً ، والذي أختاره لصاحب هذا الشأن أن لا يكتب حديث واحد من هؤلاء الذين سميتهم ، فالراوي لحديثهم داخل في قوله صلى الله عليه وسلم «من حدث بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين» هذا كله كلام الحاكم أبي عبد الله صاحب المستدرک ، وهو منضمن ان عبد الرحمن بن زيد قد ظهر له جرحه بالدليل ، وان الراوي لحديثه داخل في قوله صلى الله عليه وسلم «من حدث بحديث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين»

ثم انه رحمه الله لما جمع المستدرک على الشيخين ذكر فيه من الاحاديث الضعيفة والمنكرة ، بل والموضوعة جملة كثيرة ، وروى فيه نجاعة من المجروحين الذين

تناقض الحاكم في عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وترجيح جرحه ١٢٥

ذكرهم في كتابه في الضعفاء ، وذكر أنه تبين له جرحهم ، وقد أنكر عليه غير واحد من الأئمة هذا الفعل ، وذكر بعضهم أنه حصل له تغير وغفلة في آخر عمره فلذلك وقع منه ما وقع ، وليس ذلك يبعد

ومن جملة ما أخرجه في المستدرک حديث لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب في التوسل قال بعد روايته هذا حديث صحيح الاسناد، وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب . فانظر إلى ما وقع للحاكم في هذا الموضع من الخطأ العظيم ، والتناقض الفاحش

ثم إن هذا المعارض المخدول "عمد إلى هذا الذي أخطأ فيه الحاكم وتناقض فقلده فيه، واعتمد عليه ، وأخذ في التشنيع على من خالفه ، فقال والحديث المذكور لم يقف ابن تيمية عليه بهذا الاسناد ولا بلغه أن الحاكم صححه (٢) ولو بلغه أن الحاكم صححه لما قال ذلك - يعني أنه كذب - ولتعرض للجواب عنه . قال وكأني به إن بلغه بعد ذلك يطعن في عبد الرحمن بن زيد بن أسلم راوي الحديث ، ونحن نقول قد اعتمدنا في تصحيحه على الحاكم ، وذكر قبل ذلك بقليل أنه مما تبين له صحته ، فانظر رحمك الله إلى هذا الخذلان البين ، والخطأ الفاحش كيف جاء هذا المعارض إلى حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث موضوع فصحيحه ، واعتمد عليه ، وقلد في ذلك الحاكم مع ظهور خطأه وتناقضه ، ومع معرفة هذا المعارض لضعف راويه وجرحه ، وإطلاعه على الكلام المشهور فيه ، وأخذ مع هذا في التشنيع على من رد هذا الحديث المنكر ولم يقبله ، وبيالغ في تخطئته وتضليله ، وليس المقصود هنا الكلام على ضعف هذا الحديث ، ومناقشة المعارض

(١) أي السبكي (٢) زاد في شفاء السقام هنا ما نصه : قاله قال أعني ابن تيمية : أما ما ذكره في قصة آدم من توسله فليس له أصل ولا نقله أحد عن النبي (ص) بإسناد يصلح للاعتماد عليه ولا الاعتبار ولا الاستشهاد ثم ادعى ابن تيمية أنه كذب وأطان الكلام في ذلك جدا بما لا حاصل تحته بالوهم والتخرص اهـ

على ما وقع منه من الكلام عليه بغير علم ، وإنما أشرنا إلى ذلك إشارة لما أخذ
المعترض يقوي أمر عبدالرحمن بن زيد عند ذكر الحديث المروي عنه في الزيارة اه
قال الترمذي في جامعه تحت حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله
ﷺ « ثلاث لا يفترن الصائم الحجامة والقيء والاحتلام » وعبدالرحمن بن
زيد بن اسلم يضعف في الحديث . سمعت أبا داود السجزي يقول سألت أحمد
ابن حنبل عن عبدالرحمن بن زيد بن اسلم فقال أخوه عبدالله بن زيد لا بأس به ،
وسمعت محمداً يذكر عن علي بن عبدالله قال عبد الله بن زيد بن أسلم ثقة ،
وعبدالرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف قال محمد (١) ولا أروي عنه شيئاً اه قال السيوطي
في مناهل الصفا في تخرج أحاديث الشفا حديث ان آدم قال عند معصيته الحديث
البيهقي والطبراني من حديث عمر (رض) بسند ضعيف اه

قوله هو إلى هذا اتوسل أشار الامام مالك (رض) للخليفة المنصور ، وذلك

انه لما حج المنصور وزار قبر النبي ﷺ سأل الامام مالكا (رض) وهو بالمسجد
النبوي فقال لمالك يا أبا عبدالله أستقبل القامة وأدعو أم أستقبل رسول الله ﷺ ؟
فقال له الامام مالك : ولم تعرف وجهك عنه وهو وسنت ووسيلة أهلك آدم
عليه السلام الى الله تعالى يوم القيامة ؟ بل استقبله واستشفع به يشفعه الله فلك . قال الله
تعالى (ولو انهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول

لوجدوا الله تواباً رحيماً) ذكره القاضي عياض في الشفاء وسقه بإسناد صحيح
أقول : قال في الصارم المنكي وهذه الحكاية التي ذكرها القاضي عياض
ورواها بإسناده عن مالك ليست بصحيحة عنه ، وقد ذكر المعترض في موضع
من كتابه ان إسناده إسناد جيد ، وهو مخطي ، في هذا القول خطأ فاحشاً ، بل

إسناد ليس بحيد بل إسناد مظالم منقطع ، وهو مستعمل على من يتهم بالكذب وعلى من يجهل حاله — وابن حميد هو محمد بن حميد الرازي وهو ضعيف كثير المناكير خير محتج بروايته ولم يسمع من مالك شيئاً ولم يلقه ، بل روايته عنه منقطعة غير متصلة . وقد ظن المعتز أنه أبو سفيان محمد بن حميد العمري أحد الثقات المخرج لهم في صحيح مسلم . قال فإن الحجاب ذكره في الرواية عن مالك ، وقد أخطأ فيما ظنه خطأ فاحشاً ، وهم وهما قبيحاً ، فإن محمد بن حميد العمري رجل متقدم لم يدركه يعقوب بن اسحاق بن أبي اسرائيل راوي الحكاية عن ابن حميد بل بينهما مفازة بعيدة . وقد روى العمري عن هشام بن حسان ومعمرو والثوري وتوفي سنة اثنين وثمانين ومائة قبل أن يولد يعقوب بن اسحاق بن أبي اسرائيل . وأما محمد بن حميد الرازي فانه في طبقة الرواة عن العمري كأبي خيثمة وابن ثمر وعمر الناقد وغيرهم وكانت وفاته سنة ثمان وأربعين ومائتين ، فرواية يعقوب بن اسحاق عنه ممكنة ، بخلاف روايته عن العمري فانها غير ممكنة ، وقد تكلم في محمد ابن حميد الرازي — وهو الذي رويت عنه هذه الحكاية — غير واحد من الائمة ونسبه بعضهم إلى الكذب . قال يعقوب بن شيبة السدوسي محمد بن حميد الرازي كثير المناكير . وقال المخزي حديثه فيه نظر ، وقال النسائي ليس بثقة ، وقال ابراهيم بن يعقوب الحوزجاني رديء المذهب غير ثقة

وقال فضلك الرازي عندي عن ابن حميد خمسون ألف حديث لا أحدث عنه بحرف وقال ابو العباس احمد بن محمد الازهري سمعت اسحاق بن منصور يقول أشهد على محمد بن حميد وعبد بن اسحاق العطار بين يدي الله أنهما كذا بان وقال صالح بن محمد الحافظ كان كل ما بلغه من حديث سفيان يحمله على مهران وما بلغه من حديث منصور يحمله على عمرو بن قيس وما بلغه من حديث الاعمش يحمله على مثل هؤلاء وعلى عنبسة ثم قال كل شيء كان يحدثنا ابن حميد كنا نتهمه فيه

وقال في موضع آخر : كان أحاديثه تزيد وما رأيت أحدا أجراً على الله منه . وكان يأخذ أحاديث الناس فيقلب بعضها على بعض .

وقال في موضع آخر ما رأيت أحدا أحق بالكذب من رجلين سليمان الشاذكوني ومحمد بن حميد الرازي كان يحفظ حديثه كله وكان حديثه كل يوم يزيد ، وقال ابو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد الكريم الرازي ابن أخي أبي زرعة سألت أبا زرعة عن محمد بن حميد فأوماً بأصبعه إلى فيه فقلت له كان يكذب ؟ فقال برأسه نعم ، فقلت له قد شاخ لعله كان يعمل عليه ويداس عليه ؟ فقال لا يا بني كان يتعمد

وقال ابو حاتم الرازي حضرت محمد بن حميد وحضره عون بن جرير فجعل ابن حميد يحدث بحديث عن جرير فيه شعر فقال عون ليس هذا الشعر في الحديث إنما هو من كلام أبي فتغافل ابن حميد فمر فيه

وقال ابو نعيم عبد الملك بن محمد بن عدي سمعت ابا حاتم محمد بن ادريس الرازي في منزله وعنده عبد الرحمن بن يوسف بن خراش وجماعة من مشايخ أهل الري وحفاظهم للحديث فذكروا ابن حميد فأجمعوا على انه ضعيف في الحديث جدا وانه يحدث بما لم يسمعه وانه يأخذ أحاديث لاهل البصرة والكوفة فيحدث بها عن الرازيين .

وقال ابو العباس بن سعيد سمعت داود بن يحيى يقول حدثنا عنه — يعني محمد بن حميد — ابو حاتم قديماً ثم تركه بآخرة قال سمعت عبد الرحمن بن يوسف ابن خراش يقول حدثنا ابن حميد وكان والله يكذب . وقال ابو حاتم بن حبان البستي في كتاب الضعفاء : محمد بن حميد الرازي ، كنيته أبو عبد الله يروي عن ابن المبارك وجرير ثمانية شيوخنا ، مات سنة ثمان وأربعين ومائتين ، كان ممن ينفرد عن الثقات بالأشياء المقلوبات ، ولا سيما إذا حدث عن شيوخ بلده ، سمعت ابراهيم بن

عبدالواحد البغدادي يقول قال صالح بن احمد بن حنبل : كنت يوما عند أبي إذا
 حق عليه الباب فخرجت فاذا أبوزرعة ومحمد بن مسلم بن وارة يستأذنان على الشيخ
 فدخلت وأخبرته فأذن لهم فدخلوا وسلموا عليه ، فأما ابن وارة فباس يده فلم
 ينكر عليه ذلك ، وأما أبوزرعة فصاحفه ، فتحدثوا ساعة فقال ابن وارة يا أبا عبد الله
 إن رأيت تذكر حديث أبي القاسم بن أبي الزناد ، فقال نعم حدثنا أبو القاسم
 ابن أبي الزناد عن إسحاق بن حازم عن ابن مقسم « يعني عبيد الله » عن جابر بن
 عبد الله أن النبي ﷺ سئل عن ماء البحر فقال « هو الطهور ماؤه ، الحلال ميتته »
 بوقام فقالوا ماله ؟ قلنا شك في شيء ، ثم خرج والكتاب بيده ، فقال في كتابه
 « ميتة » بتاء واحدة والناس يقولون « ميتته » ثم تحدثوا ساعة فقال له ابن وارة :
 يا أبا عبد الله رأيت محمد بن حميد ؟ قال نعم ، قال كيف رأيت حديثه ؟ قال إذا
 حدث عن العراقيين يأتي بأشياء مستقيمة ، وإذا حدث عن أهل بلده مثل إبراهيم
 ابن المختار وغيره أتى بأشياء لا تعرف لا يدري ما هي . قال فقال أبوزرعة وابن
 وارة صح عندنا أنه يكذب . قال فرأيت أبي بعد ذلك إذا ذكر ابن حميد نفص يده
 وقال العقيلي في كتاب الضعفاء : حدثني إبراهيم بن يوسف قال كتب
 أبوزرعة ومحمد بن مسلم عن محمد بن حميد حديثا كثيرا ثم تركا الرواية عنه . وقال
 الحاكم أبو أحمد في كتاب الكنى : أبو عبد الله محمد بن حميد الرازي ليس بالنسبي
 عندهم تركه أبو عبد الله محمد بن يحيى الذهلي وأبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة
 فإذا كانت هذه حال محمد بن حميد الرازي عند أئمة هذا الشأن ، فكيف
 يقال في حكاية رواها منقطعة أن أسنادها إسناده جيد ؟ مع أن في طريقها إليه من
 ليس بمعروف . وقد قال المعترض بعد أن ذكر هذه الحكاية وتكلم على روايتها :
 فانظر هذه الحكاية ونقده روايتها ، وموافقها لما رواه ابن وهب عن مالك . هكذا

قال، والذي حمله على ارتكاب هذه السقطة قلة علمه وارتكاب هواه، نسأل الله التوفيق والذي ينبغي أن يقال فانظر هذه الحكاية وضعفها وانقطاعها ونكارتها، وجهالة بعض روايتها ونسبة بعضهم إلى الكذب، ومخالفتها لما ثبت عن مالك وغيره من العلماء اه وقال الذهبي في الميزان : محمد بن حميد الرازي الحافظ عن يعقوب القمي وابن المبارك من بحور العلم وهو ضعيف . قال يعقوب بن شيبة كثير المناكير وقال البخاري فيه نظر وكذبه أبو زرعة . وقال فضلك الرازي عند ابن حميد خمسون ألف حديث ولا أحدث عنه بحرف . وروى محمد بن شاذان عن اسحاق الكوسج قال قرأ علينا ابن حميد كتاب المغازي عن سلمة فقلت له قرأه عليه ابن حميد يعني عن سلمة فتعجب علي وقال سمعته محمد بن حميد مني ، وعن الكوسج قال أشهد انه كذاب ، وقال صالح جزرة كنا نهم ابن حميد في كل شيء يحدثنا ما رأيت أجراً على الله منه ، كان يأخذ أحاديث الناس فيقلب بعضها على بعض وقال ابن خراش حدثنا ابن حميد وكان والله كذاب ، وجاء عن غير واحد كان يسرق الحديث ، وقال النسائي ليس بثقة ، وقال صالح جزرة ما رأيت أحقق بالكذب من ابن حميد ومن ابن الشاذكوني

وقال أبو علي النيسابوري قلت لابن حريته نوأحدث الاساد عن ابن حميد فان احمد بن حنبل قد احسن الثناء عليه قال انه يعرفه واوعرفه كما عرفناه لما أنى عليه اصلاً وقال ابو احمد العسال سمعت فضلاً رازي يقول دحلت على محمد بن حميد وهو يركب الاسانيد على المتون

(قلت) ولم يكن يحفظ القرآن فقد قال محمد بن حريير الطبري فيما صح عنه قال قرأ علينا محمد بن حميد الرازي (ايتونن و يتلوك او يخرحوك) وقال أبو بكر الصنعاني ثنا محمد بن حميد ف قيل له أتحدث عنه ؟ فقال ومالي لأحدث عنه وقد حدث عنه احمد بن حنبل وابن معين وقال أبو زرعة من فقه محمد بن حميد

يحتاج أن يترك في عشرة آلاف حديث ومن آخر أصحاب ابن حميد أبو القاسم
البعوي وابن حرير الطبري مات سنة ثمان وأربعين ومائتين اهـ

* *

قوله **﴿**وقال بعض المفسرين في قوله تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات) ان من جملة
تلك الكلمات توسل آدم بالنبي **ﷺ** حين قال يا رب أسألك بحرمة محمد إلا ما غفرت لي **﴿**
أقول قد عرفت فيما تقدم ان هذه الرواية ليست صالحة لان يحتج بها على
حكم من أحكام الشريعة

قوله **﴿**واستسقى عمر بن الخطاب (رض) في زمن خلافته بالعباس بن
عبد المطلب (رض) عم النبي **ﷺ**

أقول هذا الحديث مما لا شك في صحته ولكنه بمعزل عما نتكلم فيه فان
الكلام في التوسل بالأموات وهذا التوسل بدعاء الأحياء وهو مما لا نزاع فيه
قال في الصارم وقد أجذب الناس على عهد عمر بن الخطاب (رض) فاستسقى
بالعباس (رض) ففي صحيح البخاري عن انس (رض) ان عمر استسقى بالعباس
(رض) وقال «الاهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل اليك نبينا فتسقيننا وإنا نتوسل
اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون» فاستسقوا به كما كانوا يستسقون بالنبي **ﷺ** في
حياته وهم انما كانوا يتوسلون بدعائه وشفاعته فمدعو لهم ويدعون معه كالامام
والمؤمنين من غير أن يكونوا يقسمون على الله بمخلوق كما ليس لهم أن يقسم
بعضهم على بعض بمخلوق ولما مات **ﷺ** توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به اهـ
قال الحافظ في المفتح وقد بين الزبير بن بكار في الانساب صفة مادعا به العباس
في هذه الواقعة والوقت الذي وقع فيه ذلك فأخرج باسناد له ان العباس لما
استسقى به عمر قال اللهم انه لم ينزل بلاء الا بذنب، ولم يكشف الا ببوبة، وقد توجه

القوم بي اليك لمكاني من نبيك وهذه أيدينا اليك بالذنوب ونواصينا اليك بالتوبة فاسقنا الغيث، فأرخت السماء مثل الجبال حتى أخصبت الارض وعاش الناس اه

قوله فعل عمر رضي الله تعالى عنه حجة لقوله ﷺ «أن الله جعل الحق على

لسان عمر وقلبه» رواه الامام احمد والترمذي عن ابن عمر (رض)

أقول فيه كلام من وجوه (الاول) ان في سنده خارقة بن عبد الله الانصاري ، وهو ضعيف ضعفه احمد ، قال الذهبي في الكاشف خارقة بن عبد الله بن سليمان بن زيد بن ثابت عن ابيه ونافع وعنه وعن واتقضي ضعفه أحمد توفي سنة ١٦٥ هـ وقال الحافظ في التقریب صدوق له اوهام من السابعة مات سنة خمس وستين ٢٢ هـ

(والثاني) ان جعل الحق على لسان عمر وقلبه لا يستلزم كون فعله (رض)

حجة ومن يدعيه فعليه البيان

(والثالث) ان المقصود ان الله تعالى أجرى الحق على لسان عمر (رض) في وقائع كما قال ابن عمر راوي الحديث مانزل بالناس أمر قط فقالوا فيه وقال فيه عمر إلا نزل فيه القرآن على نحو ما قال عمر ، ويقويه الحديث المتفق عليه عن أنس وابن عمر ان عمر قال وافقت ربي في ثلاث ، قلت يا رسول الله لو اتخذنا من مقام ابراهيم مصلى فنزلت (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) وقلت يا رسول الله يدخل على نساءك البر والفاجر فلو أمرتهن يحتجبن فنزلت آية الحجاب ، واجتمع نساء النبي ﷺ في الغيرة ، فقلت عسى ربه ان طلقكن ان يبدله أزواجا خيرا مكن ، فنزلت كذلك. وفي رواية لابن عمر قال : قال عمر وافقت ربي في ثلاث : في مقام ابراهيم وفي الحجاب وفي أسارى بدر

قال الحافظ في المتح قوله وافقت ربي في ثلاث اه أي وقائع والمعنى وافقني

ربي فأنزل القرآن على وفق ما رأيت لكن لرعاية الادب أستد الموافقة الى نفسه أو أشار إلى حدث رأيه وقدم الحكم وليس في تخصيصه العدد بالثلاث ما ينفي الزيادة عليها لانه حصلت له الموافقة في أشياء غير هذه من مشهورها قصة أسارى بدر وقصة الصلاة على المنافقين وهما في الصحيح

وصحح الترمذي من حديث ابن عمر أنه قال: ما نزل بالناس أمر قط فقالوا فيه وقال فيه عمر أو قال ابن الخطاب فيه ﴿شك خارجه﴾ إلا نزل القرآن فيه على نحو ما قال عمر ، وهذا دال على كثرة موافقته ، وأكثر ما وقفنا منها بالتعيين على خمسة عشر لكن ذلك بحسب المنقول اهـ

وجملة أقول ان هذا الحديث على تقدير ثبوته ليس معناه إلا ما روي في الصحيح عن أبي هريرة (رض) قال : قال رسول الله ﷺ « لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فان يكن في أمتي أحد فانه عمر » وفي رواية « لقد كان فيمن كان قبلكم من بني اسرائيل رجال يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء فان يكن في أمتي منهم أحد فعمر »

قال الحافظ في الفتح قوله محدثون اهـ بفتح الدال جمع محدث واختلف في تأويله ف قيل ما هم قاله الاكثر قالوا المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن وهو من ألقى في روعه شيء من قبل الملائكة الاعلى فيكون كالذي حدثه غيره به وبهذا جزم ابو احمد العسكري ، وقيل من يجري الصواب على لسانه من غير قصد ، وقيل مكالم أي تكلمه الملائكة بغير نبوة وهذا ورد من حديث أبي سعيد الخدري مرفوعا وانظره قيل برسول الله وكيف يحدث ؟ قال « تتكلم الملائكة على لسانه » رويناه في فوائد الجوهرية ، وحكاها القابسي وآخرون ، ويؤيده ما ثبت في ازرواة العاقبة ويحتمل رده إلى المعنى الاول اي تكلمه في نفسه وان لم ير مكالم في الحقيقة فيرجع الى الالهام وفسره ابن التين بالنفوس ووقع في

مسند الحميدي عقب حديث عائشة المحدث الملهم بالصواب الذي يلقي علي فيه
وعند مسلم من رواية ابن وهب ملهمون وهي الاصابة بغير نبوة ، وفي رواية
الترمذي عن بعض أصحاب ابن عينة محدثون يعني مفهمون

وفي رواية الاسماعيلي قال ابراهيم يعني ابن سعد رواية قوله محدث اي
يلقي في روعه اهويؤيده حديث « إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه » أخرجه
الترمذي من حديث ابن عمر واحمد من حديث ابي هريرة والطبراني من حديث
بلال وأخرجه في الاوسط من حديث معاوية وفي حديث ابي ذر عند احمد وابي
داود يقول به بدل قوله وقلبه ، وصححه الحاكم وكذا أخرجه الطبراني في
الاوسط من حديث عمر نفسه اه

وأيضاً قال في الفتح : وقوله « وإن بك في أمي » قيل لم يورد هذا القول
مورد التردد فان أمته أفضل الامم ، واذا ثبت ان ذلك وجد في غيرهم كان
وجوده فيهم أولى ، وانما أورد مورد التأكيده كما يقول الرجل إن يكن لي صديق
فانه فلان يريد انحصاره بكمال الصداقة لان في الاصدقاء ونحوه قول الاجير إن
كنت عمات لك توفي حق وكلاهما عالم لكن مراد القائل إن تأخيرك حق عمل
من عنده شك في كوني عمات ، وقيل الحكمة فيه ان وجودهم في بني اسرائيل
قد تحقق وقوعه وسبب ذلك احتياجهم بحث لا يكون حينئذ فيهم نبي واحتمل
عنده عليه السلام ان لا يحتاج هذه الامة إلى ذلك لاستغنائها بالقرآن عن حدوث نبي
وقد وقع الامر كذلك حتى ان المحدث منهم اذا تحقق وجوده لا يحكم بما
وقع له بل لا بد له من عرضه على القرآن فان وافقه أو وافق السنة عمل به وإلا
تركه وهذا وإن جز أن يقع لكنه نادر ممن يكون أمره منهم مبنياً على اتباع
الكتب والسنة وتمحضت الحكمة في وجودهم وكثرتهم بعد العصر الاول في
زيادة شرف هذه الامة لوجود أمنالهم فيها ، وقد تكون الحكمة في تكثيرهم

مضاهاة بني إسرائيل في كثرة الأنبياء فيهم ، فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء
 فيها لكون نبيها خاتم الأنبياء عوضوا بكثرة الملهمين اه
 وأيضاً قال فيه والسبب في تخصيص عمر بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن
 النبي ﷺ من الموافقات التي نزل القرآن مطابقاً لها ووقع له بعد النبي ﷺ
 عدة أصابات انتهى

إذا عرفت هذا فقد علمت أن معنى ماورد في الصحيح عند الأكثر أنه
 ملهم ، وعند البعض أنه ممن يجري الصواب على لسانه من غير قصد ، وعند البعض
 أنه مكلم تكلمه الملائكة بغير نبوة وقد رده الحافظ إلى المعنى الأول ، وعند
 البعض أنه منفوس ، وعلى كل تقدير لا يحكم بما وقع للمحدث بل لا بد له من
 عرضه على الكتاب والسنة

ومن ثم أجمع أهل السنة على أن إلهام غير النبي ﷺ ليس بحجة وعلى هذا
 المعنى ينبغي أن يحمل حديث ابن عمر المذكور وأيس الغرض أن الله جعل الحق
 في كل حادثة وواقعة على لسان عمر وقابه وأن فعله وقوله حجة شرعية وأنه لا يقع
 منه خطأ قط وإلا لما خالفه ونازعه أحد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من
 أهل الحديث والفقهاء (والثاني) باطل فإن مخالفت الصحابة والتابعين وغيرهم لعمر
 رضي الله عنه أكثر من أن تكتب في هذا المختصر ، وأشهر من أن تخفى على من
 له إلمام بصحف الحديث والآثر ، فالمقدم مثله

ويا لله العجب كيف يصح القول بحجية فعل عمر رضي الله عنه عموماً كما زعم
 هذا المؤن فقد أخطأ عمر رضي الله عنه في مسائل

(منها) عدم جواز البسملة عنده لمن أجنب فلم يجد الماء (ومنها) عدم جواز
 التمتع في الحج عنده (ومنها) قوله رضي الله عنه أن المعتدة الثلاث السكنى والنفقة
 وإذا ثبت من عبارة الفسخ أن الحديث المتنازع فيه قد روي بطرق كثيرة

فلا بأس ان نذكر منها ما وقفنا عليه ونتكلم عليه بالعدل والانصاف فنقول :
 أما حديث ابن عمر فقد رواه الترمذي وفي سنده خارجة بن عبد الله
 الانصاري ضعفه احمد له أوهام كذا في الكاشف والتقريب ولكن حسنه
 الترمذي وصححه وقد عرفت فيما سلف ما في تحسين الترمذي وتصحيحه من التساهل
 وأما حديث أبي هريرة فقد رواه احمد والبزار والطبراني في الاوسط
 ورجال البزار رجال الصحيح غير الجهم بن أبي الجهم وهو ثقة كذا في مجمع الزوائد
 قال الذهبي في الميزان جهم بن أبي الجهم عن ابن جعفر بن أبي طالب وعنه

محمد بن اسحاق لا يعرف له قصة حليلة السعدية اه فعلم ان جهم هذا مجهول
 وأما حديث بلال فقد رواه الطبراني وفيه أبو بكر بن أبي مريم وقد اختلط
 كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في الميزان أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم
 الغساني الحمصي قال اسمه بكر وقيل بكير وقيل عمرو وقيل عامر وقيل عبد السلام
 ضعيف عندهم قلت وكان من العباد عن راشد بن أسعد وخالد بن معدان ، وعنه
 بقية وأبو الجان وطائفة ضعفه احمد وغيره اكثر ما غلط وكان أحد أوعية العلم ،
 وقال ابن حبان ردي الحفظ لا يحتج به اذا انفرد

قال بقية قال لنا رجل في قرية أبي بكر وهي كثيرة الزيتون ما في هذه القرية
 شجرة إلا وقد قام أبو بكر اليها اليه جمعة ، وقال آخر كان كثير البكاء ، وقال
 الخوزجاني هو متمسك ، وقال ابن عدي أحاديثه سالحة ولا يحتج به ، وقال
 يزيد بن عبد ربه مات سنة ست وخمسين ومائة وله حديث آخر منكر جداً
 قال أبو داود سرق لابي بكر بن أبي مريم حلي فأنكر عقله ، وسدعت احمد
 يقول ليس بشيء اه ملخصاً

قال الحافظ في التقريب أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني الشامي
 وقد ينسب إلى جده قيل اسمه بكير وقيل عبد السلام ضعيف وكان قد سرق

بيته فاختلط من السابعة مات سنة ست وخمسين اهـ

وقال الذهبي في الكاشف أبو بكر بن عبد الله بن أبي مریم الغساني اسمه...
يكبر وقيل عبد السلام عن خالد بن معدان ومكحول وعنه ابن المبارك وأبو اليمان
ضعفوه، وله علم وديانة اهـ

وأما حديث معاوية فقد رواه الطبراني وفيه ضعف، سليمان الشاذ كوني
وغيره كذا في مجمع الزوائد. قال الذهبي في الميزان سليمان بن داود المنقري
الشاذ كوني البصري الحافظ أبو أيوب لقي حماد بن زيد وجعفر بن سليمان فمن
بعدهما قال البخاري فيه نظر وكذبه ابن معين في حديث ذكر له عنه، وقال
عبدان الاهوازي معاذ الله أن يتهم، إنما كانت كتبه قد ذهبت فكان يحدث
من حفظه. وقال ابن عدي كان أبو يعلى والحسن بن سفيان إذا حدثا عنه يقولان.
حدثنا سليمان أبو أيوب لم يزيدا في دلسانه ويستترانه

وقال أبو حاتم متروك الحديث وقال النسائي ليس بثقة. وقال يحيى بن معين
قال لنا سليمان الشاذ كوني هتوا حرفاً من رأي الحسن البصري لا أحفظه،
وقال حنبل سمعت أبا عبد الله يقول كان أعلمنا برجال يحيى بن معين وأحفظنا
الابواب الشاذ كوني، وكان ابن المديني أحفظنا الطوال، وقال صالح بن محمد.
الحافظ ما رأيت أحفظ من الشاذ كوني وكان يكذب في الحديث، وقال أحمد
جالس الشاذ كوني حماد بن زيد وبشر بن الفضل ويزيد بن زريع قد نفعه الله
بواحد منهم، وقيل كان يتعاطى المسكر ويتاجن مات سنة أربع وثلاثين ومائتين
وقال ابن عدي قال محمد بن موسى السواق ذل ابن الشاذ كوني لما حضرته الوفاة
اللهم من اعتذر اليك فاني لا أعتذر اليك ما فذقت محضة ولا دأست حبة.
وساق له ابن عدي أحاديث خواف فيها ثم قال والشاذ كوني حدث كثير
مستقيم وهو من الخلف المحدثين، ما أشبه أمره بما قال عبدان يحدث فبعض اهـ

وأما حديث عمر بن الخطاب فقد رواه الطبراني في الأوسط وفيه علي بن سعيد
 للمقري العكاوي ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح غير عيد الله بن صالح
 كاتب الليث وقد وثق وفيه ضعف كذا في مجمع الزوائد ، قال الحافظ في
 التقريب عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهني أبو صالح المصري كاتب
 الليث صدوق كثير الغلط ثبت في كتابه وكانت فيه غفلة من العائنة مات سنة
 اثنتين وعشرين وله خمس وثمانون سنة اهـ

وقال الذهبي في الكاشف : عبد الله بن صالح الجهني "مولاهم كاتب الليث
 عن معاوية بن صالح وموسى بن علي وعنه خت والاصح أنه أيضاً روى عنه في
 الصحيح - وابن معين وبكر بن سهل ، وكان مكثراً جداً ، قال أبو زرعة
 كان حسن الحديث لم يكن ممن يكذب ، وقال الفضل الشعراي ما رأيته إلا
 يحدث أو يسبح ، وقال ابن عدي هو عندي مسقيم الحديث وله أغاليط وكذبه
 جزرة اهـ وقال الذهبي في الميزان عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهني المصري
 أبو صالح كاتب الليث بن سعد على أمواله صاحب حديث وعلم مكثراً له منا كبير
 حدث عن معاوية بن صالح وحلق وعن شيخه الليث وابن وهب وابن معين
 واحمد بن الفرات والناس

قل عبد الملك شعيب بن الليث ثقة مؤمن سمع من جدي حديثه ، وقال
 أبو حاتم سمعت محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وسئل عن أبي صالح فقال تسألني
 عن أقرب رجل إلى الليث زومه سراً وحضراً وكان يخلو معه كثيراً لا تنكر لئله
 أن يكون قد سمع منه ككثرة ما أخرج عن الليث وقال أبو حاتم سمعت ابن معين
 يقول أقل أحواله أن يكون قرأ هذه الكتب على الليث وأجزأها له ، ويمكن أن
 يكون ابن أبي ذئب كذب الله بهذا المدرج قل وسمعت احمد بن صالح يقول
 لا أعلم أحداً روى عن الليث عن ابن أبي ذئب إلا أبو صالح وقال احمد بن

خُبيل كان أول أمره متماسكاً ثم فسد بآخرة يروي عن ابن أبي ذئب ولم يسمع الليث من ابن أبي ذئب شيئاً

وقال أبو حاتم هو صدوق أين ماعلمته ، وقال أبو زرعة لم يكن عندي ممن يعتمد الكذب وكان حسن الحديث

وقال أبو حاتم أخرج أحاديث في آخر عمره أنكروها عليه يرى أنها مما افتعل خالد بن نبجيج ، وكان أبو صالح يصحبه ، وكان سليم الناجية لم يكن وزن أبي صالح الكذب كان رجلاً صالحاً

وقال أحمد بن محمد الحجاج بن رشد بن سمعت أحمد بن صالح يقول .
ليس بشيء يعني الجراري عبد الله بن صالح ، وسمعت أحمد بن صالح يقول
في عبد الله بن صالح فأجروا عليه كلمة أخرى .

وقال ابن عبد الحكم سمعت أبا عبد الله يقول ما لا أحصي ، وقد قيل له
إن يحيى بن بكير يقول في أبي صالح شيئاً ، فقال قل له هل حدثك الليث ؟
قال لا ، وأبو صالح عنده وقد كان يخرج معه إلى الاسفار وهو كاتبه فينكر أن
يكون عند غيره

وقال سعد بن منصور كلني يحيى بن معين وقال أحب أن تمسك عن عبد الله
ابن صالح فقلت لا أمسك عنه وأنا أعلم الناس به إنما كان كاتباً للضباع ، وقال
أحمد كتب إلي وأنا بحمص يسألني الزيارة ، قال الفضل بن محمد الشعراني ما رأيت
أباً صالح إلا وهو يحدث أو يسبح ، قال صالح جزرة كان ابن معين يوثقه وهو
عندي يكذب في الحديث ، وقال النسائي ليس بثقة ويحيى بن بكير أحب إلينا
منه ، وقال ابن اندن لا أروي عنه شيئاً ، وقال ابن حبان كان في نفسه صدوقاً
إنما وقعت له كبر في حديثه من قبل جاره له فسمعت ابن خزيمة يقول كان له
جار كان بينه وبينه عداوة كان يضع الحديث على شيخ أبي صالح ويكتبه بخط

يشبه خط عبد الله ويرميه في داره بين كتبه فيتوهم عبد الله أنه خطه فيحدث به وقال ابن عدي هو عندي مستقيم الحديث إلا أنه يقع في أسانيد ومتونه غلط ولا يعتمد . قلت وقد روى عنه البخاري في الصحيح على الصحيح ولكنه يدلسه فيقول حدثنا عبد الله ولا ينسبه وهو هو نعم قد علق البخاري حديثاً فقال فيه قال الليث بن سعد حدثني جعفر بن ربيعة

ثم قل في آخر الحديث حدثني عبد الله بن صالح نا الليث فذكره ، وإن هذا عند ابن حمويه السرخسي دون صاحبيه ، وفي الجملة ما هو بدون نعيم بن حماد ولا اسماعيل بن أبي أويس ولا سويد بن سعيد وحديثهم في الصحيحين ولكل منهما مناكير تغتفر في كثرة ما روى ، وبعضها منكر واه ، وبعضها غريب محتمل انتهى

وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال « ما كان نبي إلا في أمته معلم أو معلمان فإن يكن في أمتي منهم أحد فهو عمر بن الخطاب إن الحق على لسان عمر وقلبه » قالت في الصحيح بعضه بغير سياق رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن أبي الزناد وهو لين الحديث كذا في مجمع الزوائد ، قال ابن معين هو أثبت الناس في هشام بن عروة ، وقال أبو حاتم وغيره لا يحتج به كذا في الكشف ، وقال الحافظ في التقریب صدوق تغير حفظه لما قدم بغداد وكان فقيهاً من السابعة ولي خراج المدينة فحمداه

وعن علي قال إذا ذكر الصالحون فخيلاً بعمر ما كنا نبعد أصحاب محمد ﷺ
 أن السكينة تنطق على لسان عمر . رواه الطبراني في الأوسط واسناده حسن
 وعن ابن مسعود قال ما كنا نبعد أن السكينة تنزل على لسان عمر (رض)
 رواه الطبراني واسناده حسن

وعن طارق بن شهاب قال كنت نحدث أن السكينة تنزل على لسان عمر

رواه الطبراني ورجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد فالصواب ان حديث «ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه» وإن كان لا يخلو طريق من طرقه من مقال ولكنه لكثرة الشواهد صريح لان يحتاج به إلا أن دلالة على أن فعل عمر (رض) حجة ممنوعة

فوله «وروى الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن الفضل بن العباس (رض)

ان رسول الله ﷺ قال «عمر معي وأنا مع عمر والحق بهدي مع عمر حيث كان» أقول مجرد رواية الطبراني وابن عدي هذا الحديث لا يقتضي أن يصح الاحتجاج به ما لم يثبت كونه صحيحاً أو حسناً، فيجب على من يحتاج به أن يبين صحته أو حسنه ودونه خبط القمطاد على أن دلالة على المطلوب غير مسلمة على نحو ما مر في الحديث المتقدم

قوله «وهذا مثل ما صح في حق علي (رض) حيث قال ﷺ في حقه

«وأدر الحق معه حيث دار» وهو صحيح

أقول مدعي صحة هذا الحديث يطالب أولاً بأقامة الدليل عليه وأنى له ذلك؟ كيف وهذا الحديث رواه الترمذي وفي سنده سعيد بن حبان قال الذهبي في الميزان لا يكاد يعرفه وأيضاً فيه مختار بن نافع التيمي عن أبي حيان التيمي قال النسائي وغيره ليس بثقة وقال ابن حبان منكر الحديث جداً

أحمد بن عبد الرحمن الكزبراني ثنا مختار بن نافع عن أبي حيان عن أبيه عن علي حرفوعاً «رحم الله أبابكر زوجني ابنته ومحبني إلى دار الهجرة» وذكر الحديث قال البخاري منكر الحديث كتبه أبو اسحق كذا في الميزان وقال الحافظ في التقريب مختار بن نافع التيمي ويقال العكلي أبو اسحاق التمار الكوفي ضعيف من السادسة اه وفيه أيضاً سهل بن حماد، قال الذهبي في الميزان كان بعد المائتين لا يدري من هو وليس بالدلال أبي عتاب وانظروا انه هو فقد قال عثمان الدارمي سألت يحيى بن معين عن سهل بن حماد الدلال فقال لا أعرفه، عني انه ما يخبر حاله

وقال فيه أبوزعة وأبو حاتم صالح الحديث شيخ، وأما أحمد فقال لا بأس به
(قلت) مات سنة ثمان ومائتين، روى عن قرّة بن خالد وشعبة وطبقتهما
ما خرج له البخاري شيئاً اهـ

ويا لله العجب ما أجراً هذا المؤلف على تصحيح هذا الحديث مع أن في سنده
مختار بن نافع التيمي وهو ضعيف جداً، على أن دلالة مثل هذا الحديث على
المطلوب غير مسلمة وإلا لزم أن يكون فعل معاوية (رض) أيضاً حجة فانه روي
عن عبد الرحمن بن أبي عميرة وكان من أصحاب رسول الله ﷺ عن النبي ﷺ
انه قال لمعاوية « اللهم اجعله هادياً مهدياً واهدي به » أخرجه الترمذي وقال هذا
حديث حسن غريب وعن عمير (رض) قال لا تذكروا معاوية إلا بخير، فاني
سمعت رسول الله ﷺ يقول « اللهم اهده به » رواه الترمذي، وعن عائشة قالت
قال رسول الله ﷺ « اللهم اهده بالهدى وجنبه الردى واغفر له في الآخرة
والاولى » رواه الطبراني في الاوسط وفيه إسناد بن عاصم وهو ضعيف كذا في مجمع
الزوائد مع أن القول بحجية فعله (رض) بعيد جداً

قوله ﴿ ومن الأدلة على أن توسل عمر بالعباس (رض) حجة على جواز
التوسل قوله ﷺ « لو كان بعدي نبي لكان عمر » اهـ

(أقول) أخرجه الترمذي وفي سنده مشرح بن هاعان، قال الذهبي في الميزان
مشرح بن هاعان المصري عن عقبة بن عامر صدوق لينه ابن حبان، وقال عثمان
ابن سعيد عن ابن معين ثقة قال ابن حبان يكنى أبا مصعب يروي عن عقبة مناكير
لا يتابع عليها، روى عن الليث وابن لهيعة فالصواب ترك ما انفرد به، وذكره
العقيلي فما زاد في ترجمته أكثر من أن قيل انه ممن جاء مع الحجاج إلى مكة،
ونصب المنجنيق على الكعبة اهـ

وأما حديث عصمة قال قال رسول الله ﷺ « لو كان بعدي نبي لكان

عمر « فقد رواه الطبراني وفيه الفضل بن المختار وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد...
 قال الذهبي في الميزان الفضل بن المختار ابوسهل البصري عن ابن أبي ذئب وغيره
 قال أبو حاتم أحاديثه منكورة يحدث بالباطيل ، وقال الأزدي منكر الحديث
 جداً ، وقال ابن عدي أحاديثه منكورة عامتها لا يتابع عليها ، ثم ذكر له أربعة
 أحاديث وقال بعده فهذه أباطيل وعجائب ثم ذكر حديث عصمة بن مالك في
 السرقة الذي رواه الدارقطني وقال هذا يشبه أن يكون موضوعاً والله أعلم اهـ
 وفي الباب عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ « أو كان الله
 باعثاً رسولاً بعدي لبعث عمر بن الخطاب » رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد المنعم
 ابن بشير وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد ، قال الذهبي في الميزان عبد المنعم بن
 بشير أبو الحير الأنصاري المصري عن عبد الله بن عمر العمري وعنه يعقوب الأنسوي
 جرحه ابن معين ، وقال ابن حبان منكر الحديث جداً لا يجوز الاحتجاج به ،
 قال الحنبلي سمعت ابن معين يقول أتيت عبد المنعم فأخرج إلي أحاديث أبي مودود
 نحواً من مائتي حديث كذب ، فقلت له يا شيخ أنت سمعت هذا من أبي مودود ؟
 قال نعم قلت اتق الله فان هذه كذب وقت ولم أكتب عنه شيئاً اهـ ما خصاً
 على أن دلالة تلك الأحاديث على المطلوب ممنوعة

قوله « وروى الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء (رض) أن رسول الله

ﷺ قال « اقتدوا بالذين من بعدي : أبي بكر وعمر فانهما حبل الله الممدود ، من

تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها »

أقول قال في مجمع الزوائد رواه الطبراني وفيه من لم أعرفهم اهـ وفي الباب
 عن حذيفة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « اقتدوا بالذين من بعدي : أبي بكر
 وعمر » أخرجه الأرمزي بثلاث طرق في اثنتين منها عبد الملك بن عمير اللخمي
 الكوفي الثقة كان من أوعية العلم ولكنه طال عمره وساء حفظه . قال أبو حاتم

ليس بحافظ تغير حفظه ، وقال أحمد ضعيف يغلط ، وقال ابن معين مخلط ، وقال ابن خراش كان شعبة لا يرضاه ، وذكر الكوسج عن أحمد أنه ضعفه جداً ووثقه العجلي . وقال النسائي وغيره ليس به بأس

قال عبدالله بن أحمد سئل أبي عن عبد الملك بن عمير وعاصم بن أبي النجود فقل عاصم أقل اختلافا عندي وقدم عاصم (قلت) لم يورده ابن عدي ولا العقيلي . ولا ابن حبان وقد ذكروا من هو أقوى حفظاً منه ، وأما ابن عمير فذكر فحكي الجرح وما ذكر التوثيق والرجل فمن نظراء السبيعي أبي اسحاق وسعيد المقبري لما وقعوا في هرم الشيخوخة فنقص حفظهم ، وساءت أذهانهم ، ولم يختلطوا ، - وحديثهم في كتب الاسلام كلها ، وكان عبد الملك ممن جاوز المائة ، كذا في الميزان وقال الحافظ في التقریب : ثقة فقيه تغير حفظه وربما دلس اه

وإذ قد عرفت انه مع تغير حفظه مدلس وقد عنعن في هذا الحديث فلا يقبل حديثه — وفي الاولى منها الحسن بن الصباح البزار ، وهو وإن كان صدوقاً لكنه يهيم كما قال الحافظ في التقریب ، وقال النسائي ليس بالقوي كذا في الميزان وفي الثانية منها هلال مولى ربي وهو مجهول ، ما حدث عنه سوى عبد الملك ابن عمير كذا في الميزان . وأيضا فيها سفيان الثوري وهو مدلس وقد عنعنه . وفي الثالثة منها عمرو بن هرم ضعفه يحيى القطان ووثقه أحمد وابن معين وأبو حاتم كذا في الميزان ، وفيها سالم بن العلاء أبو العلاء المرادي وقيل سالم بن عبد الواحد عن ربي بن خراش وعطية العوفي وعنه يعلى بن عبيد وجماعة ضعفه ابن معين والنسائي وقال أبو حاتم بكتب حديثه كذا في الميزان — على أن دلالة هذا الحديث على المقصود أيضا غير مسلمة ، لاحتمال أن يكون المراد بالاقتداء — الاقتداء في الامور التي يجب فيها طاعة الخلفاء وأولي الامر كما هو المراد بالفظ السمع والطاعة - الواردين في الاحاديث التي أمر فيها بالطاعة الامراء والائمة كقوله ﷺ « من

أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد أطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني» رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة ، وعن أم الحصين قالت قال رسول الله ﷺ « ان أمر عليكم عبد مجذع يقودكم بكتاب الله فاسمعوا وأطيعوا » رواه مسلم

وعن أنس (رض) ان رسول الله ﷺ قال « اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة » رواه البخاري . وعن ابن عمر (رض) قال قال رسول الله ﷺ « السمع والطاعة على المرء المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » متفق عليه . وعن عبادة بن الصامت (رض) قال بايعنا رسول الله ﷺ « على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وعلى اثرة علينا وعلى أن لا ننازع الامر أهله وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف في الله لومة لائم » وفي رواية « على أن لا ننازع الامر أهله الا أن تروا كفراً بواحا عندكم من الله فيه برهان » متفق عليه

وعن ابن عباس (رض) قال قال رسول الله ﷺ « من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر فانه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً فيموت إلا مات ميتة جاهلية » متفق عليه ، وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية » رواه مسلم وغير ذلك من الاحاديث الواردة في ذلك الباب

ومن البين ان المراد بالسمع والطاعة في تيك الاحاديث ليس إلا الاتباع في الامور المتعلقة بالخلافة والامامة والامارة ، لا ان افعالهم وأقوالهم وتقريراتهم حجة كفعل النبي ﷺ وقوله وتقريره ، ولعل هذا هو المراد في حديث أمر فيه بالتمسك بسنة الخلفاء الراشدين المهديين . وفي حديث « اتبعوا السواد الاعظم وعليكم بالجماعة والعمامة »

ومما يؤيد إرادة هذا المعنى في الحديث المتنازع فيه قوله ﷺ «الذين من بعدي» فانه لو كان المقصود ان أفعالهم حجة لكفى أن يقال اقتدوا بأبي بكر وعمر ، فلما زيد فيه «الذين من بعدي» سلم ان الاقتداء بهما ليس إلا في أمر يحصل لهما بعد موت النبي ﷺ لا في حياته وهو أمر الخلافة والامارة ، ونظير ذلك إطاعة المرأة لבעلها وإطاعة الولد للوالدين ، ولن ترى أحداً من المسلمين يقول ان فعل البعل والوالدين وقولهم وتقريرهم حجة فكذلك الحال فيما نحن فيه وهذا كله كان تكليماً على الاحاديث التي ذكرها صاحب الرسالة لاثبات التوسل وما والاها ، وها أنا أشعر في تحقيق مسألة التوسل فننقل اولاً كلام بعض اهل العلم والتحقيق ، ثم نذكر ما هو الحق عندي فأقول:

قال العلامة محمد بن اسماعيل بن صلاح الامبر اليماني الصنعاني في (تطهير الاعتقاد عن أدران الاحاد) في ديباجة الكتاب^(١)

«الحمد لله الذي لا يقبل توحيد ربوبيته من العباد حتى يفرده يتوحد العبادة كل الافراد ، من اتخاذ الانداد ، فلا يتخذون له نداً ، ولا يدعون معه أحداً ، ولا يتوكلون إلا عليه ، ولا يفزعون في كل حال إلا اليه ، ولا يدعونه بغير أسمائه الحسنى ، ولا يتوسلون اليه بالشفعاء (من ذا الذي يشفع عنده إلا باذنه) اهـ

ثم ذكر اصولاً خمسة هي من قواعد الدين فقال في الاصل الثاني « ان رسل الله وأنبياءه من أولهم إلى آخرهم بعثوا لدعاء العباد الى توحيد الله تعالى بتوحيد العبادة ، وكل رسول أول ما يقرع به أسماع قومه قوله (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غير) و (أن لا تعبدوا الا الله) و (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون) وهذا

(١) قد قابلنا ما نقله المؤلف من تطهير الاعتقاد عند التصحيح بالاصل المطبوع فوجدنا فيه زيادة سقطت من مؤلفنا فلم نثبتها لان الظاهر انه قد تركها اختصاراً

هو الذي تضمنه قول لا إله إلا الله فانما دعت الرسل أممها الى قول هذه الكلمة واعتقاد معناها لا مجرد قولها باللسان ، ومعناها هو إفراد الله بالألوهية والعبادة ، والتفني لما يعبد من دونه والبراءة منه

وقال في الاصل الثالث : ان التوحيد قسمان (انقسم الاول) توحيد الربوبية والخالقية والرازقية ونحوها ، ومعناها ان الله وحده هو الخالق للعالم وهو الرب لهم والرازق لهم ، وهذا لا ينكره المشركون ولا يجعلون لله فيه شريكا ، بل هم مقرون به (والقسم الثاني) توحيد العبادة ، ومعناه إفراد الله وحده بجميع أنواع العبادات الآتي بيانها ، فهذا هو الذي جعلوا لله فيه الشركاء بهذا تعرف ، أن المشركين لم يتخذوا الاوثان والاصنام ولم يتخذوا المسيح وأمه ولم يتخذوا الملائكة شركاء لله تعالى لاجل انهم أشركوه في خلق السموات والارض وفي خلق أنفسهم ، بل اتخذوهم لانهم يقربونهم الى الله زلفى كما قالوه ، فهم مقرون بالله تعالى في نفس كلمات كفرهم وانهم شفعا عند الله . قال الله تعالى (قل أنبئوني بالله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) فجعل الله اتخاذهم الشفعاء شركاء فيه بزه نفسه عنه لانه لا يشفع عنده أحد إلا بأذنه اهـ

وقال في الاصل الرابع : ان المشركين الذين بعث الله الرسل اليهم مقرون بأن الله تعالى خالقهم (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) وانه خالق السموات والارض (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم) وبأنه الرزاق الذي يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي وانه هو الذي يدبر الامر من السماء الى الارض ، وانه الذي يملك السمع والابصار والافتدة (قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار) (١) ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر ؟

(١) كان في الاصل هنا زيادة (والافتدة) وحذف ما بعد الابصار الى ما قبل

الجواب وكتبه محمد رشيد رضا

فسيقولون الله ؛ فقل أفلا تتقون ؟ - قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله ؛ قل أفلا تذكرون ؟ * قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ سيقولون لله ؛ قل أفلا تتقون * قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يُخِرُّ ولا يُجارُّ عليه إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله ؛ قل فأني تُسحرون (وكل من شرك مقر بأن الله خالقه وخالق السموات والأرض ورب ما فيها ورازقهم اه

ثم قال : إذا عرفت هذه الأصول فاعلم انه سبحانه جعل العبادة له انواعا (منها) اعتقادية وهي أساسها ، وذلك أن تعتقد انه الرب الواحد الاحد الذي له الخلق والامر ويده النفع والخير ، وانه الذي لا شريك له ، ولا يشفع عنده أحد إلا بأذنه ، وانه لا معبود بحق غيره ، وغير ذلك مما يجب من لوازم الالهية (ومنها) لفظية وهي النطق بكلمة التوحيد (ومنها) بدنية كالقيام والركوع والسجود (ومنها) الصوم وأفعال الحج والطواف (ومنها) مالية كالخراج جزء من المال امثالا لما أمر الله تعالى به ، وأنواع الواجبات والمندوبات في الابدان والاموال والافعال والاقوال كثيرة لكن هذه امهاتها اه

ثم أدرج التوسل في الشرك في العبادة حيث قال

« قد عرفت من هذا كله أن من اعتقد في شجر أو حجر أو قبر أو ملك أو جني أو حي أو ميت انه ينفع أو يضر ، أو انه يقرب إلى الله تعالى أو يشفع عنده في حاجة من حوائج الدنيا بمجرد التشفع والتوسل إلى الرب تعالى إلا ما ورد من حديث فيه مقال في حق نبينا ﷺ أو نحو ذلك فانه قد أشرك مع الله غيره اه

وقال في موضع آخر : والنذر بالمال على الميت ونحوه والنحر على قبره والتوسل به وطلب الحاجات منه ، هو بعينه الذي كان يفعله الجاهلية اه وقال في موضع آخر (فان قلت) القبور بون وغيرهم الذين يعتقدون في فسقة الناس وجهالهم من الاحياء

يقولون نحن لا نعبد هؤلاء ولا نعبد إلا الله وحده ولا نصلي لهم ولا نصوم ولا نحج (قلت) هذا جهل بمعنى العبادة ، فإنها ليست منحصرة فيما ذكرت ، بل رأسها وأساسها الاعتقاد ، وقد حصل في قلوبهم ذلك بل يسمونه معتقداً ويصنعون له ما سمعته مما تفرع عن الاعتقاد من دعائهم وندائهم والتوسل بهم ، والاستغاثة والاستعانة والحلف والندور وغير ذلك اه وقد ظهر من ملاحظة تلك العبارات أن اتوسل عند هذا الامام داخل في الشرك في العبادة

*
* *

وقال الامام محمد بن علي الشوكاني في (الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد) اعلم ان الكلام على هذه الاطراف يتوقف على إيضاح ألفاظي منشأ الاختلاف والالتباس (فمنها) الاستغاثة بالغين العجبة والمثلة (وسنها) الاستعانة بالعين المهمة واننون (ومنها) التشفع ومنها اتوسل - فأما الاستغاثة بالمعجبة والمثلة فهي طلب الغوث وهو إزالة الشدة كاستنصار وهو طالب النصر ، ولا خلاف أنه يجوز أن يستغاث بالمخاوق فيما يقدر على الغوث فيه من الامور ، ولا يحتاج مثل ذلك إلى استدلال فهو في غاية الوضوح ، وما أظنه يوجد فيه خلاف ، ومنه (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) وكما قال (وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر) وكما قال الله تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى)

وأما ما لا يتدر عليه إلا الله فلا يستغاث فيه إلا به كغفران الذنوب والهداية وإنزال المطر والرزق ونحو ذلك كما قال تعالى (وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ) وقال (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) وقال (يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض؟) وعلى هذا يحمل ما أخرجه "خبر أبي في معجمه الكبير" أنه كان في زمن نبي ﷺ من وفق يؤذي المؤمنين فقال "بربكم" «رض»

قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، فقال ﷺ «انه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله» فمراده ﷺ انه لا يستغاث به فيما لا يقدر عليه إلا الله وأما ما يقدر عليه المخاوق فلا مانع من ذلك مثل أن يستغيث المخاوق بالمخاوق ليعينه على حمل حجر أو يحول بينه وبين عدوه الكافر أو يدفع عنه سبعاً صائلاً أو لصاً أو نحو ذلك

وقد ذكر أهل العلم انه يجب على كل مكاف أن يعلم أن لا غياث ولا مغيث على الاطلاق إلا الله سبحانه ، وان كل غوث من عنده ، وإذا حصل شيء من ذلك على يد غيره فالحقيقة له سبحانه ولغيره مجاز ، ومن أسمائه المغيث والغياث . قال ابو عبد الله الحليمي الغياث هو المغيث وأكثر ما يقال : يا غياث المستغيثين ومعناه المدرك عبادته في الشدائد إذا دعوه ومجيبهم ومخلصهم ، وفي خبر الاستسقاء في الصحيحين « اللهم اغثنا اللهم اغثنا » إغاثته وغياة وغوثاً ، وهو في معنى المجيب والمستجيب ، قال تعالى (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) الا أن الاءثة أحق بالافعال . والاستجابة بالاقوال ، وقد يقع كل منهما موقع الآخر

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في بعض فتاواه مالفظة : والاستغاة بمعنى أن يطالب من الرسول ﷺ ما هو اللائق بمنصبه لا ينازع فيه مسلم ، ومن نازع في هذا المعنى فهو إما كافر وإما مخطيء ضال ، وأما بالمعنى الذي نفاها رسول الله ﷺ فهو أيضاً مما يجب نفيها ، ومن أثبت لغير الله ما لا يكون إلا لله فهو أيضاً كافر إذا فُتت عليه الحجة اتي يكفر تاركها

ومن هذا الباب قول أبي يزيد البسطامي : استغاة المخاوق بالمخاوق كاستغاة الغريق بالغريق . وقول الشيخ أبي عبد الله القرشي : استغاة المخاوق بالمخاوق كاستغاة المسجون بالمسجون

وأما الاستعانة بالئون فهو طالب العون ، ولا خلاف انه يجوز أن يستعان

بالمخلوق فيما يقدر عليه من أمور الدنيا كأن يستعين به على أن يحمل معه متاعه أو يعاف دابته أو يبلغ رسالته، وأما ما لا يقدر عليه إلا الله جل جلاله فلا يستعان فيه إلا به ومنه (إياك نعبد وإياك نستعين)

وأما الاستشفع بالمخلوق فلا خلاف بين المسلمين أنه يجوز طلب الشفاعة من المخلوقين فيما يقدرون عليه من أمور الدنيا وثبت بالسنة المتواترة واتفاق جميع الامة أن نبينا ﷺ هو الشافع والمشفع وأنه يشفع للخلائق يوم القيامة وإن الناس يستشفعون به ويطلبون منه أن يشفع لهم إلى ربه ولم يقم الخلاف إلا في كونها لمحو ذنوب المذنبين أو لزيادة ثواب المطيعين، ولم يقل أحد بنفيها قط. وفي سنن أبي داود أن رجلاً قال للنبي ﷺ إنا نستشفع بالله عليك ونستشفع بك على الله فقال «شأن الله أعظم من ذلك أنه لا يستشفع به على أحد من خلائقه» فأقره على قوله نستشفع بك على الله وأنكر عليه قوله نستشفع بالله عليك وسيأتي تمام الكلام في الشفاعة



وأما التوسل إلى الله سبحانه بأحد من خلائقه في مطلب يطلبه العبد من ربه فقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام أنه لا يجوز التوسل إلى الله تعالى إلا بالنبي ﷺ إن صح الحديث فيه - وأما يشبر إلى الحديث الذي أخرجه النسائي في سننه والترمذي وصححه ابن ماجه وغيرهم أن أعمى أتى إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله اني أصبت في بعصري فادع الله تعالى لي فقال له النبي ﷺ «توضأ وصل ركعتين ثم قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد يا محمد اني أستشفع بك في رد بعصري اللهم شفّع انبي في» - وقال - فان كان لك حاجة فمثل ذلك» فرد الله بعصره والناس في معنى هذا قولان أحدهما أن التوسل هو الذي ذكره عمر بن الخطاب لما قال كنّا اذا أجدبنا ننوّل بننا البك فتسقين وإن نتوّل البك بعم نبينا وهو في صحيح البخاري وغيره فقد ذكر عمر «رض» أنهم كانوا يتوسلون

«بأنبي صلوات الله عليهم في حياته في الاستسقاء ثم توسل بعمه العباس بعد موته ، وتوسلهم هو استسقاؤهم بحيث يدعو ويدعون معه فيكون هو وسيأتهم الى الله تعالى والنبى صلوات الله عليهم كان في مثل هذا شافعاً وداعياً لهم

واقول الثاني اتوسل به صلوات الله عليهم يكون في حياته وبعد موته وفي حضرته ومغيبه ، ولا يخفك انه قد ثبت التوسل به صلوات الله عليهم في حياته وثبت التوسل بغيره بعد موته بإجماع الصحابة إجماعاً سكوتياً لعدم إنكار أحدهمهم على عمر (رض) في التوسل بالعباس (رض) وعندي انه لا وجه لتخصيص جواز التوسل بالنبى صلوات الله عليهم كما زعمه الشيخ عز الدين بن عبد السلام لأميرين (الاول) ما عرفك به من إجماع الصحابة (رض) والثاني ان التوسل الى الله بأهل الفضل والعلم هو في التحقيق توسل بأعمالهم انصالحه ^(١) ومزاياهم الفاضلة ، إذ لا يكون الفاضل قاضلاً إلا بأعماله فاذا قال القائل : اللهم اني أتوسل اليك بالعالم الفلاني ، فهو باعتبار ما قام به من العلم . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما ان النبي صلوات الله عليهم حكى عن الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة ان كل واحد منهم توسل الى الله بأعظم عمل عمله فارتفعت الصخرة فلو كان التوسل بالأعمال الفاضلة غير جائز أو كان شركاً كما يزعمه المتشددون في هذا الباب كـ بن عبد السلام ومن قال بقوله من أتباعه لم تحصل الاجابة من الله لهم ولا سكت النبي صلوات الله عليهم عن إنكار ما فعلوه بعد حكايته عنهم ، ولهذا تعلم أن ما يورده المانعون من التوسل الى الله بالانبياء والصالحاء من نحو قوله تعالى (ما عبدتم إلا ليقربونا الى الله زافى) ونحو قوله تعالى (فلا تدعوا مع الله أحداً)

(١) هذا خطأ من وجهين احدهما ان توسل الانسان بعمل غيره ومزاياه غير مشروع ولا معقول وانما توسل اصحاب الغار بعملهم والثاني سيأتي الرد عليه وكتبه محمد رشيد

ونحو قوله تعالى (له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) .
ليس بوارد بل هو من الاستدلال على محل النزاع بما هو أجنبي عنه ، فان قولهم
(ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى) مصرح بأنهم عبدوه لذلك والتوسل بالعالم
مثلاً لم يعبد به بل علم ان له مزية عند الله بحمله العلم فتوسل به لذلك ، وكذلك
قوله تعالى (فلا تدعو مع الله أحداً) فانه نهى أن يدعى مع الله غيره كمن يقول يا الله
ويا فلان ، والتوسل بالعالم مثلاً لم يدع الا الله ، وانما وقع منه التوسل اية بعمل
صالح عمله بعض عباده كما توسل الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة بصالح اعمالهم
وكذلك قوله (والذين يدعون من دونه) الآية فان هؤلاء دعوا من لا يستجيب لهم
ولم يدعوا ربهم الذي يستجيب لهم ، والتوسل بالعالم مثلاً لم يدع إلا الله ولم يدع
غيره دونه ولا دعا غيره معه

فاذا عرفت هذا لم يخف عليك دفع ما بورده انسانعون لتوسل من الادلة
الخارجة عن محل النزاع خروج زائداً على ما ذكرناه كاستدلالهم بقوله تعالى
(وما أدراك ما يوم الدين ثم ما أدراك ما يوم الدين * يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً
والامر يومئذ لله) فان هذه الآية الشريفة ايس فيها الا انه تعالى المنفرد بالامر
في يوم الدين ، وانه ايس انفراد من الامر شيء ، والتوسل بنبي من الانبياء أو
علم من العلماء هو لا يعتقد أن ابن توسل به مشتركه جل جلاله في أمر يوم الدين
ومن اعتقد هذا لعبد من العباد سواء كان نبياً أو غير نبى فهو في ضلال مبين ،
وهكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله تعالى ليس لك من الامر شيء * قل
لا أملك نفسي نفعاً ولا ضرراً فمن هاهنا بين الآيتين مصرحان بأنه ليس برسول
الله ﷺ من امر الدنيا والآخرة وانه لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً فكيف يملك لغيره
ونس فيها منع التوسل به أو بغيره من النساء والاولياء والعلماء وقد جعل
الله ﷺ المقدم المحدود منه السعة العظمى وأرشد الحق الى أن يستأذنه

ذلك^(١) ويطلبوه منه وقال له سل تعطه واشفع تشفع، وقيد ذلك في كتابه العزيز بأن الشفاعة لا تكون الا باذنه، ولا تكون إلا لمن ارتضى. ولعله يأتي تحقيق هذا المقام ان شاء الله تعالى

وهكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله ﷺ لما نزل قوله تعالى (وأندر عشيرتك الاقربين) «يا فلان بن فلان لا أملك لك من الله شيئا يا فلانة بنت فلان لا أملك لك من الله شيئا» فان هذا ليس فيه الا التصريح بأنه ﷺ لا يستطيع نفع من اراد الله تعالى ضرره، ولا ضر من اراد الله نفعه وانه لا يملك لاحد من قرابته فضلا عن غيرهم شيئا من الله، وهذا معلوم لكل مسلم وليس فيه انه لا يتوسل به إلى الله، فان ذلك هو طاب الامر ممن له الامر وانهي، وانما اراد الطالب أن يقدم بين يدي طلبته ما يكون سببا لاجابة ممن هو المتفرد بالعطاء. والمتمتع وهو مالك يوم الدين.

وإذا عرفت هذا فاعلم أن الرزية كل الرزية، والبالية كل البالية، أمر غير سذكرنا من التوسل المجرد والتشفع بمن له الشفاعة، وذلك ما صار يعتقده كثير من العوام وبعض الخواص في أهل القبور، وفي المروفين بالصالح من الاحياء - من انهم يقدرون على ما لا يقدر عليه إلا الله جل جلاله، ويفعلون ما لا يفعله إلا الله

(١) نعم ان الله تعالى يلهم الخلائق يوم القيامة ان يطلبوا الشفاعة من انبياء الله تعالى في فصل القضاء ولكن الله تعالى لم يأمرهم في كتابه بان يقصدوا قبور الانبياء والاولياء والعلماء ليسألوهم عندها قضاء حوائج الدنيا ولا الآخرة ولم يشرع لهم ان هذا عبادة ولا أنه سبب لقضاء الحوائج ولا لمغفرة الذنوب وسعادة الآخرة وانما شرع لهم ان يطلبوا الرزق وشفاء الامراض ونحو ذلك من اسبابها المعروفة بالاختبار والتجارب وسعادة الآخرة بالايمان والعمل الصالح والتوبة من الذنوب. وان لا يدعوا غير الله تعالى فيما وراء الاسباب التي اقدر الله عليها الناس وامرهم بالتعاون عليها في دائرة الشرع وهو يذكر هذا اشدا لافكار كما يأتي قريبا. وكتبه محمد رشيد

عز وجل، حتى نطقوا ألسنتهم بما انطوت عليه قلوبهم فصاروا يدعونهم تارة مع الله وتارة استقلالاً، ويصرخون بأسمائهم ويعظمونهم تعظيم من يملك الضر والنفع ويخضعون لهم خضوعاً زائداً على خضوعهم عند وقوفهم بين يدي ربهم في الصلاة والدعاء، وهذا إذا لم يكن شركاً فلا ندري ما هو الشرك، وإذا لم يكن كفراً فلا يس في الدنيا كفر، وها نحن نقص عليك أدلة في كتاب الله سبحانه، وفي سنة رسوله ﷺ فيها المنع مما هو دون هذا بمرآحله، وفي بعضها التصريح بأنه شرك وهو بالنسبة إلى هذا الذي ذكرناه يسير حقير، ثم بعد ذلك نعود إلى الكلام على مسألة السؤال اهـ

ثم قال بعد عدة أوراق بالجملة فالوارد عن الشرع من الأدلة الدالة على قطع ذرائع الشرك وهدم كل شيء يوصل إليه في غاية الكثرة، ولورمت حصر ذلك على التمام لجاء في مؤلف بسيط، فلنقتصر على هذا التقدير ونشكككم على حكم ما يفعله أقبوربون من الاستغاثة بالأموات، ومناداتهم لقضاء الحاجات، وتشريكهم مع الله في بعض الحالات، وإفرادهم بذلك في بعضها فنقول:

اعلم أن الله لم يبعث رساله ولم ينزل كتبه لتعريف خالقه بأنه الخالق لهم، والرازق لهم ونحو ذلك. فإن هذا يقر به كل مشرك قبل بعثة الرسل (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله—وائن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم * قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر؟ فيقولون الله فقل أفلا تتقون * قل من الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون؟ فيقولون لله، قل أفلا تذكرون * قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم؟ فيقولون لله، قل أفلا تتقون * قل من يبدد ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون؟ فيقولون لله قل فأنى تسحرون) ولهذا نجد كل ما ورد في الكتاب العزيز في شأن

خالق الخلق ونحوه في مخاطبة الكفار معنونا باستفهام التقرير (هل من خالق غير الله؟ أفي الله شك؟ فاطر السموات والأرض؟ أغير الله أتخذ ولياً فاطر السموات والأرض؟ أروني ماذا خالق الذين من دونه؟) بل بعث الله رسله وأنزل كتبه لا خلاص توحيده وإفراده بالعبادة (يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرهُ - ألا تعبدوا إلا الله - أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون - قالوا أجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا - أن اعبدوا الله ما لكم من إله غيرهُ - وإيا ، فاعبدون) واحلاص التوحيد لا يتم إلا بأن يكون الدعاء كله لله والنداء والاستغاثة والرجاء واستجلاب الخير واستدفاع الشر له ومنه لا غيره ولا من غيره (فلا تدعوا مع الله أحداً - له دعوة الحق ؛ والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء - وعلى الله فليتوكل المؤمنون - وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) وقد تقرر أن نرك المتتركين الذين بعث الله اليهم خاتم رسله ﷺ لم يكن الا باعقادهم ان الانداد اتي اتخذوها تنفعهم وتضرهم وتقرّبهم الى الله وتشفع لهم عندهم اعترافهم بأن الله سبحانه هو خالقها وخالفهم ورازقها ورازقهم، ومحملها ومحبيهم ؛ ومميتها ومميتهم (ما نعبدُهم الا ليقربونا الى الله زلفى - فلا تجعلوا لله أنداداً وأتمّ تعلمون * إن كنا في ضلال مبين * إذ نسويكم برب العالمين - وما يؤمن أكثرُهم بالله إلا وهم مشركون * هؤلاء شفعاؤنا عند الله) وكانوا يقولون في تلييتهم (١) « ابيك لا شريك لك ، إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك »

وإذا تقرر هذا فلا شك أن من اعتقد في مبدت من الالموات، أو حي من الاحياء انه يضره أو ينفعه إما استغلا لا أو مع الله تعالى وتاداه أو بوجه البه، أو استغاث به في أمر من الامور التي لا يقدّر عليها المخلوق فلم يخص التوحيد لله ،

ولا أفرد به بالعبادة ، إذ الدعاء بطلب وصول الخير اليه ودفع الضر عنه ، هو نوع من أنواع العبادة ، ولا فرق بين أن يكون هذا المدعو من دون الله أو معه حجراً أو شجراً أو ملكاً أو شيطاناً كما كان يفعل ذلك الجاهلية وبين أن يكون انساناً من الأحياء أو الأموات كما يفعله الآن كثير من المسلمين ، وكل عالم يعلم هذا ويقر به ، فإن العلة واحدة ، وعبادة غير الله تعالى وتثريك غيره معه يكون للحيوان كما يكون للعباد ، وللحي كما يكون للميت

فمن زعم أن ثم فرقاً بين من اعتقد في وثن من الأوثان أنه يضر أو ينفع ، أو يقدر على أمر لا يقدر عليه إلا الله تعالى فقد غلط غلطاً بيناً ، وأقر على نفسه بجهل كثير ، فإن الشرك هو دعاء غير الله في الأشياء التي تختص به أو اعتقاد القدرة لغيره فيما لا يقدر عليه سواه ، أو التقرب إلى غيره بشيء مما لا يتقرب به إلا إليه ، ومجرد تسمية المشركون لما جعلوه شريكاً بالصنم والوثن والآله لغير الله زيادة على التسمية بالولي والقبر والمشهد كما يفعله كثير من المسلمين (١) بل الحليم واحد إذا حصل لمن يعتقد في الولي والقبر ما كان يحصل لمن كان يعتقد في الصنم والوثن إذ ليس الشرك هو مجرد إطلاق بعض الأسماء على بعض المسميات ، بل الشرك هو أن يفعل لغير الله شيئاً يختص به سبحانه سواء أطلق على ذلك الغير ما كان تطلقه عليه الجاهلية أو أطلق عليه اسماً آخر فلا اعتبار بالاسم قط ، ومن لم يعرف هذا فهو جاهل لا يستحق أن يخاطب بما يخاطب به أهل العلم

وقد علم كل عالم أن عبادة الكفار للأصنام لم تكن إلا بتعظيمها ، واعتقاد أنها تضر وتنفع ، والاستغاثة بها عند الحاجة والتقريب لها في بعض الحاجات بجزء من أموالهم ، وهذا كله قد وقع من المعتقدين في القبور ، فزعم قد عظموها إلى (١) لعله سقط من هنا خبر المبتدأ الذي عطف عليه الأضراب بعده ، والمعنى أن مجرد التسمية لا تقتضي التفرقة في الحكم بين المتفقين في الاعتقاد

حد لا يكون إلا الله سبحانه ، بل ربما يترك المعاصي منهم فعل المعصية إذا كان في مشهد من يعتقد أو قريباً منه مخافة تعجيل العقوبة من ذلك الميت ، وربما لا يتركها إذا كان في حرم الله أو في مسجد من المساجد أو قريباً من ذلك . وربما حلف بعض غلاتهم بالله كاذباً ولم يحلف بالميت الذي يعتقد

وأما اعتقادهم أنها تضر وتنفع فلولا اشتغالهم على هذا الاعتقاد لم يدع أحد منهم ميتاً أو حياً عند استجلابه انفع ، أو استدفاعه اضر ، قائلاً : يا فلان افعل لي كذا وكذا ، وعلى الله وعليك ، وأنا بالله وبك

وأما التقرب للاموات فانظر ما يجعلونه من النذور لهم وعلى قبورهم في كثير من المحلات ، ولو طلب الواحد منهم ليسمح بجزء من ذلك لله تعالى لم يفعل ، وهذا معلوم يعرفه من عرف أحوال هؤلاء

(فان قلت) ان هؤلاء القبوريين يعتقدون ان الله تعالى هو الضار النافع ، والخير والشر بيده وإن استغاثوا بالاموات قصداً لإنجاز ما يطالبونه من الله سبحانه (قلت) وهكذا كانت الجاهلية فانهم يعلمون ان الله هو الضار النافع وان الخير والشر بيده ، وإنما عبدوا أصنامهم لتقريبهم إلى الله زلفى كما حكا الله عنهم في كتابه العزيز - نعم إذا لم يحصل من المسلم إلا مجرد التوسل الذي قدمنا تحقيقه فهو كما ذكرناه سابقاً ، ولكن من زعم انه لم يقع منه إلا مجرد التوسل وهو يعتقد من تعظيم ذلك انيت ما لا يجوز اعتقاده في أحد من المخلوقين ، وزاد على مجرد الاعتقاد فتقرب إلى الاموات بالدبائح والنذور ، وناداهم مستغيثاً بهم عند الحاجة فهذا كاذب في دعواه انه يتوسل فقط ، فلو كان الامر كما زعمه لم يقع منه شيء من ذلك المتوسل به : لا يحتاج إلى رشوة بنذر أو ذبح ولا تعظيم ولا اعتقاد ، لان المدعو هو الله سبحانه وهو أيضاً المحيى ، ولا تأخير لمن وقع به التوسل قط بل هو بمنزلة التوسل بالعمل الصالح ، فأى جدوى في رشوة من قد صار تحت أطباق الثرى

بشيء من ذلك ؟ وهل هذا إلا فعل من يعتقد التأثير اشتراكا أو استقلالاً ، ولا أعدل من شهادة أفعال جوارح الانسان على بطلان ما ينطق به لسانه من الدعاوي الباطلة العادلة ، بل من زعم أنه لم يحصل منه إلا مجرد التوسل وهو يقول بلسانه يافلان مناديا لمن يعتقد من الاموات فهو كاذب على نفسه ، ومن أنكر حصول النداء للاموات والاستغاثة بهم استقلالاً فليخبرنا ما معنى ما سمعه في الاقطار اليمنية من قولهم يا ابن العجلى يا زيلعي يا ابن علوان يافلان يافلان ، وهل ينكر هذا منكر ، ويشك فيه شاك ؟ وما عدا ديار اليمن فالامر فيها أطم وأعم ، ففي كل قرية ميت يعتقد أهله وينادونه في كل مدينة جماعة منهم حتى أنهم في حرم الله ينادون يا ابن عباس يا محبوب !! فما ظنك بغير ذلك فاقد تلتطف ابليس وجنوده أخزاهم الله تعالى لغالب أهل الأمة الاسلامية بلطفه تزلزل الاقدام عن الاسلام فانا لله وإنا اليه راجعون

« أين من بعقل معنى (ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم - فلا تدعوا مع الله أحداً - له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء) وقد أخبرنا الله سبحانه ان الدعاء عبادة في محكم كتابه بقوله تعالى (ادعوني أستجب لكم - ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين)

وأخرج ابوداود وترمذي وقل حسن صحيح من حديث النعمان بن بشير قل قال رسول الله ﷺ « ان الدعاء هو عبادة » وفي رواية « محبة العبادة » ثم قرأ رسول الله ﷺ الآية المذكورة وأخرجه أيضا النسائي وابن ماجه والحاكم واحمد وابن أبي شيبة باللفظ المذكور ، وكذلك النحر للاموات عبادة لهم ، وإنذار لهم بجرء من المال عبادة لهم ، وعظم عبادة لهم ، كما ان النحر للانسان وإخراج صدقة المال والخضوع والاسنكة عبادة لله عز وجل بلا خلاف ومن زعم أن ثم فرقا بين الامرين فليهدء البنا .

ومن قال انه لم يقصد بدعاء الاموات والنحر لهم والنذر عليهم عبادتهم، فقل له .
 فلأني مقتض صنت هذا الصنيع ؟ فان دعاءك للميت عند نزول أمر بك لا يكون
 إلا لشيء في قلبك عبر عنه لسانك ، فان كنت تهذي بذكر الاموات عند
 عروض الحاجت من دون اعتقاد منك لهم فأنت مصاب بعقلك ، وهكذا إن
 كنت تنحر لله وتنذر لله فلأني معنى جعلت ذلك للميت وحماته الى قبره ؟ فان
 الفقراء على ظهر البسيطة في كل بقعة من بقاع الارض ؟ وفعلك وأنت عاقل
 لا يكون إلا لمقصد قد قصدته أو أمر قد أردته ، وإلا فأنت مجنون قد رفع عنك
 القلم ، ولا نوافقك على دعوى الجنون إلا بعد صدور أفعالك وأقوالك في غير
 هذا على نمط أفعال المجانين ، فان كنت تصدرها مصدر أفعال العقلاء فأنت تكذب
 على نفسك في دعواك الجنون في هذا الفعل بخصوصه فراراً عن أن يلزمك ما لزم
 عباد الاوثان الذين حكى الله عنهم في كتابه العزيز ما حكاه بقوله (وجعلوا لله
 مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزرعهم وهذا
 لشركائنا) وبقوله (ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم ؛
 تالله لنتألن عما كنتم تفترون)

(فان قلت) ان المشركين كانوا لا يقرون بكلمة التوحيد ، وهؤلاء الماعندون
 في الاموات يقرون بها (قلت) هؤلاء انما قالوها بالسنتهم وخالفوها بفعالهم ،
 فان من استغاث بالاموات أو طلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه ، أو عظمهم
 أو نذر عليهم بجزء من ماله أو نحر لهم فقد نزلهم منزلة الآلهة التي كان المشركون
 يفعلون لها هذه الافعال فهو لم يعتقد معنى لا إله الا الله ولا عمل بها ، بل خالفها
 اعتقاداً وعملاً ، فهو في قوله لا إله الا الله كاذب على نفسه ، فانه قد جعل إلهاً غير
 الله يعتقد انه يضر وينفع ، وعبدته بدعائه عند الشدائد والاستغاثة به عند الحاجة ،
 وبخضوعه له وتعظيمه إياه وفحوله انحائر ، وقرب اليه نفائس الاموال

وليس مجرد قول لا اله الا الله من دون عمل بمعناه مثبتاً للإسلام ، فانه لو قالها أحد من اهل الجاهلية وعكف على صنمه يعبد لم يكن ذلك إسلاماً اه
وأيضاً قال فيه^١ (فان قلت) فقد ورد الحديث الصحيح بأن الخلائق يوم اقيامة يأتون آدم فيدعونه ويستغيثون ثم نوحاً ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمداً ﷺ وسائر اخوانه من الانبياء (قلت) أهل المحشر انما يأتون هؤلاء الانبياء يطلبون منهم أن يشفعوا لهم الى الله سبحانه ويدعوا لهم بفصل الحساب ، والاراحة من ذلك الموقف ، هذا جائز فانه من طلب الشفاعة والدعاء المأذون فيهما وقد كان الصحابة يطلبون من رسول الله ﷺ في حياته أن يدعو لهم كما في حديث يارسول الله ادع الله أن يجعلني منهم لما أخبرهم بأنه يدخل الجنة سبعون الفا وحديث « سبقك بها عكاشة » وقول أم سايمة يارسول الله خادمك أنس ادع الله له . وقول المرأة التي كانت تصرع : يارسول الله ادع الله لي . وآخر الامر سألته الدعاء بأن لا تتكشف عند الصرع فدعا لها
ومنه ارشاده ﷺ لجماعة من الصحابة بأن يطلبوا الدعاء من أويس القرني اذا أدركوه . ومنه ماورد في دعاء المؤمن لاختيه بظبر الغيب وغير ذلك مما لا يحصر حتى ان رسول الله ﷺ قال لعمر لما خرج مهتماً « لا تنسني يا أخي من دعائك » فمن جاء الى رجل صالح واستمد منه ان يدعو له ، فهذا ليس من ذلك الذي يفعله المعتقدون في الاموات ، بل هو سنة حسنة ، وشريعة ثابتة . وهكذا طلب الشفاعة ممن جاءت الشريعة المطهرة بأنه من أهلها كالانبياء ، ولهذا يقول الله لرسوله يوم القيامة « سل تعطه واشفع تشفع » وذلك هو المقام المحمود وعده الله به كما في كتابه العزيز

(١) اي الشوكاني في كتابه الدر المنضيد

والحاصل أن طلب الخواتج من الأحياء جائز إذا كانوا يقدرُونَ عليها ،
ومن ذلك الدعاء فإنه يجوز استمداده من كل مسلم بل يحسن ذلك ، وكذلك الشفاعة
من أهلها الذين ورد الشرع بأنهم يشفعون ولكن ينبغي أن يعلم أن دعاء من
يدعوه لا ينفع إلا بإذنه وإرادته ومشئته ، وكذلك شفاعته من شفيع لا يكون إلا
بإذن الله كما ورد بذلك القرآن العظيم . فهذا تقييد للمطلق لا ينبغي العدول عنه بحال اهـ
وأيضاً قال فيه : ومن جملة الشبه التي عرضت لبعض أهل العلم ما صرح به
السيد العلامة محمد بن اسماعيل الأمير (رح) في شرحه لآيياته التي يقول في أولها :
* رجعت عن النظم الذي قلت في النجدي *

فانه قال ان كفر هؤلاء المعتقدين للاموات هو من الكفر العملي ، لا
الكفر الجهودي . ونقل ما ورد في كفر تارك الصلاة كما ورد في الاحاديث
الصحيحة ، وكفر تارك الحج وكما في قوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون) ونحو ذلك من الأدلة الواردة فيمن زنى ومن سرق ومن أتى
امرأة حائضاً أو امرأة في دبرها أو تى كاهناً أو عرافاً أو قال لأخيه يا كافر .
قال فهذه الأنواع وان أطبقها الشارع على فعل هذه الكبائر فإنه لا يخرج به العبد
عن الإيمان ويفرق به الملة ويباح به دمه وماله وأهله كما ظنه من لم يفرق بين الكافرين
ومن لم يميز بين الأمرين ، وذكر معتقده البخاري في صحيحه من كتاب الإيمان
في كفر دون كفر ، وما قاله العلامة ابن القيم أن الحكم بغير ما أنزل الله وترك
الصلاة من الكفر العملي وتحقيقه أن الكفر كفر عمل وكفر جحود وعناد ، فكفر
الجحود أن يكفر بما علم أن رسول جاء به من عند الله جحوداً وعناداً فهذا
الكفر يضاد الإيمان من كل وجه

وأما كفر العمل فهو نوعان : نوع يضاد الإيمان ونوع لا يضاده . ثم نقل عن
ابن القيم كلاماً في هذا المعنى ثم قال السيد المذكور (قلت) ومن هذا - يعني الكفر

العملي - من يدعو الاولياء ويهتف بهم عند الشدائد ويطوف بقبورهم ، وقبل جدرانها وينذر لها بشيء من ماله فانه كفر عملي لا اعتقادي ، فانه مؤمن بالله وبرسوله ﷺ وباليوم الآخر لكن زين له الشيطان ان هؤلاء عباد الله الصالحين ينفعون ويشفعون ويضرون فاعتقدوا ذلك كما اعتقد ذلك اهل الجاهلية في الاصنام ، لكن هؤلاء مثبتون اتوحيد الله لا يجعلون الاولياء آلهة كما قاله الكفار انكاراً على رسول الله ﷺ لما دعاهم الى كلمة التوحيد (أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا) ؟ ف هؤلاء جعلوا لله شركاء حقيقة فقالوا في التلبية « لبيك لا شريك لك إلا شريك ، هو لك تملكه وما ملك » فأثبتوا للاصنام شركة مع رب الانام ، وان كانت عباراتهم الضالة قد أفادت انه لا شريك له ، لانه إذا كان يملكه وما ملك فليس ، بشريك له تعالى بل مملوك

فعباد الاصنام الذين جعلوا لله أندادا واتخذوا من دونه شركاء وتارة يقولون شفعاء يقربونهم الى الله زلفى بخلاف جهلة المسلمين الذين اعتقدوا في أوليائهم انفع والضر ، فانهم مقرون لله بالوحدانية وإفراده بالالهية وصدقوا رسله ، فالذي أتوه من تعظيم الاولياء كفر عمل لا اعتقاد ، فالواجب وعظهم وتعريفهم جهاهم وزجرهم ولو بالتعزير كما أمرنا بمحمد الزاني والشارب والسارق من أهل الكفر العملي الى أن قال - فهذه كلها قبائح محرمة من أعمال الجاهلية فهو من الكفر العملي وقد ثبت ان هذه الامة تفعل أموراً من أمور الجاهلية هي من الكفر العملي كحديث « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن : الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنيحة » أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي مالك الاشعري - فهذه من الكفر العملي لا تخرج به الامة عن الملة بل هم مع اتيانهم بهذه الخصلة الجاهلية أضافهم الى نفسه فقال « من أمتي »

(فان قلت) اهل الجاهلية تقول في أصنامهم انهم يقربونهم الى الله زلفى كما تفعله

القبوريون . ويقولون (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) كما تقوله القبوريون (قلت) لا سواء فان القبوريين مثبتون التوحيد لله قائلون انه لا اله الا هو ولو ضربت عنقه على أن يقول ان الولي إله مع الله لما قالها بل عنده اعتقاد جهل ان الولي لما أطاع الله كان له لطاعته عنده تعالى جاء به تقبل شفاعته ويرجى نفعه ، لا انه إله مع الله بخلاف الوثني فانه امتنع عن قول لا إله الا الله حتى ضربت عنقه زاعماً ان وثنه إله مع الله ويسميه رباً وإلهماً . قال يوسف عليه السلام (أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار) ساءم أرباباً لأنهم كانوا يسمونهم بذلك كما قال الخليل (هذا ربي) في الثلاث الآيات مستغفها لهم مبكناً متكلماً على خطيئهم حيث يسمون الكواكب أرباباً وقالوا (أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهاً واحداً ؟) وقال قوم ابراهيم (مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا ؟ - أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا اِبْرَاهِيمَ ؟) وقال ابراهيم (أَإِنْ كَاآَلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ؟) ومن هنا يعلم أن الكفار غير مقرين بتوحيد الالهية والربوبية كما توهمه من توهم من قوله (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله - ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم * قل من يرزقكم من السماء والارض - إلى قوله - ليقولن الله) فهذا إقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوها لا انه اقرار بتوحيد الالهية، لانهم يجعلون أوثانهم أرباباً كما عرفت

فهذا الكفر الجاهلي كفر اعتقاد ومن لازمه كفر العمل ، بخلاف من اعتقد في الاواياء النفع والضر مع توحيد الله وايمان به وبرسواه وباليوم الآخر فانه كفر عمل . فهذا تحقيق بالغ وايضاح لما هو الحق من غير افراط ولا تفريط اه كلام السيد المذكور رحمه الله تعالى

(وأقول) هذا الكلام في التحقيق ليس بتحقيق بالغ ، بل كلام متناقض متدافع ، وبيانه انه لا شك ان الكفر ينقسم الى كفر اعتقاد وكفر عمل ، لكن دعوى أن

ما يفعله المعتقدون في الاموات من كفر العمل في غاية الفساد ، فانه قد ذكر في هذا البحث ان كفر من استقد في الاولياء كفر عملي ، هذا عجيب كيف يقول كفر من يعتقد في الاولياء كفر عمل ويسمي ذلك اعتقادا ثم يقول انه من الكفر العملي وهل هذا الا انتاقض البحث ، والتدافع الخالص ؟

انظر كيف ذكر في اول البحث ان كفر من يدعو الاولياء ويهتف بهم عند الشدائد ويطوف بقبورهم ويقبل جدرانها وينذر لها بشيء من ماله هو كفر عملي ، فليت شعري ما هو الحامل له على الدعاء والاستغاثة ، وتقبيل الجدارات ، ونذر النذورات هل هو مجرد اللعب والعيب من دون اعتقاد ؟ فهذا لا يفعله الا مجنون أم الباعث عليه الاعتقاد في اليت فكيف لا يكون هذا من كفر الاعتقاد الذي لولاه لم يصدر فعل من تلك الافعال ؟

ثم انظر كيف اعترف بعد ان حكم على هذا الكفر بأنه كفر عمل لا كفر اعتقاد بقوله : **لكن** زين له الشيطان ان هؤلاء عباد الله الصالحين ينفعون ويشفعون فاعتقد ذلك جهلا كما اعتقده أهل الجاهلية في الاصنام . فتأمل كيف حكم بأن هذا كفر اعتقاد ككفر أهل الجاهلية وأثبت الاعتقاد واعتذر عنهم بأنه اعتقاد جهل وايت شعري أي فائدة لكونه اعتقاد جهل فان طوائف الكفر بأسرها وأهل الشرك قاطبة انما ساءلهم على الكفر ودفع الحق والبقاء على الباطل الاعتقاد جهلا . وهل يقول قائل ان اعتقادهم اعتقاد علم حتى يكون اعتقاد الجهل عذرا لآخوانهم المعتقدين في الاموات ، ثم تمت الاعتذار بقوله : **لكن** هؤلاء مشبتون للتوحيد الى آخر ما ذكره ولا يخفى أن هذا عذر باطل ، فان انبيائهم انوحيد ان كان بألسنتهم فقط فيه مشتركون في ذلك هم واليهود والنصرى والمشركون وانما افتقون . وان كان يدفع لهم فقد اعتقدوا في الاموات ما اعتقده أهل الاصنام في أصنامهم ، ثم كرر هذا المعنى في كلامه وجعله السبب في رقة آسيف عنهم وهو

دعاء المشركين الله وحده عند الشدائد دون القبوريين

يا بطل ، فما ترتب عليه مثله باطل ، فلا نطول برده ، بل هؤلاء القبوريون قد وصلوا الى حد في اعتقادهم في الاموات لم يبلغه المشركون في اعتقادهم في أصنافهم ، وهو ان الجاهلية كانوا اذا مسهم الضر دعوا الله وحده ، وانما يدعون أصنامهم مع عدم نزول الشدائد من الامور كما حكاه الله عنهم بقوله (وَاِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ اِلَّا اِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ اِلَى الْبَرِّ اَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْاِنْسَانُ كَفُوْرًا) وبقوله تعالى (قُلْ اَرَأَيْتَكُمْ اِنْ اَتَاكُمْ عَذَابُ اللهِ اَوْ اَتَتْكُمْ السَّاعَةُ اَغَيْرَ اللهِ تَدْعُونَ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) وبقوله تعالى واذا مس الانسان ضر دعاه ربه منيباً اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل وبقوله تعالى واذا غشيهم مَرج كالظلل دعوا الله مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) بخلاف المعقدين في الاموات فانها اذا دهتهم الشدائد استغاثوا بالاموات ونذروا لهم النذور ، وقل من يستغيث بالله سبحانه في تلك الحال ، وهذا يعلمه كل من له بحث عن أحوالهم

واقعد أخبرني بعض من ركب البحر انه اضطرب اضطراباً شديداً ، فسمع من اهل السفينة من الملاحين وغالب الركاب معهم ينادون الاموات ويستغيثون بهم ، ولم يسمعهم يذكرون الله قط ، قال : واقعد خشيت في تلك الحال الغرق لما شاهدته من الشرك بالله

وقد سمعنا عن جماعة من أهل البادية المتصلة بصنعاء ان كثيراً منهم اذا حدث انه ولد جعل قسطاً من ماله لبعض الاموات المعقدين وبقول انه قد اشترى ولده من ذلك الميت الثماني بكذا ، فاذا عاش حتى بلغ سن الاستقلال دفع ذلك لجعل لمن يعتكف على قبر ذلك الميت من المحتالين لكسب الاموال

وبالجملة فالسيد المذكور رحمه الله تعالى قد جرد النظر في بحثه السابق الى

الاقرار بالتوحيد الطاهري واعتبر مجرد التكلم بكلمة التوحيد وبخالفه من اعتقاده الذي صدرت عنه تلك الافعال المتعاقبة بالاموات ، وهذا الاعتبار لا ينبغي التعويل عليه ولا الاشتغال به ، فالله سبحانه إنما ينظر الى القلوب وما صدر من الافعال عن اعتقاد لا الى مجرد الالفاظ ، وإلا لما كان فرق بين المؤمن والمنافق اه وأيضاً قال فيه " وأقول قد قدمنا في أوائل هذا الجواب انه لا بأس بالتوسل بنبي من الانبياء أو ولي من الاولياء أو عالم من العلماء ، وأوضحنا ذلك بما لا مزيد عليه ، فهذا الذي جاء الى القبر زائراً ودعا الله وحده وتوسل بذلك الميت كأن يقول : اللهم اني أسألك أن تشفيني من كذا وأتوسل اليك بما لهذا العبد الصالح من العبادة لك والمجاهدة فيك أو التعلم والتعليم خالصاً لك ، فهذا لا تردد في جوازه (٢) لكن لاي معنى قام يعيش الى القبر ؟ فان كان لمحض الزيارة ولم يعزم على الدعاء والتوسل إلا بعد تجريد القصد الى الزيارة فهذا ليس بممنوع ، فانه إنما جاء ليزور ، وقد أذن له رسول الله ﷺ بزيارة القبور لحديث « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها » وهو في الصحيح ، وخرج لزيارة الموتي ودعاهم وعلّمنا كيف نقول إذا نحن زرنهم ، وكان يقول « السلام عليكم اهل دار قوم مؤمنين وإنا بكم ان شاء الله للاحقون وأتاكم ما توعدون ، نسأل الله لنا ولكم العافية » وهو أيضاً في الصحيح بألفاظ وطرق — فلم يفعل هذا الزائر إلا ما هو مأذون له به ومشروع ، لكن بشرط أن « لا يشد راحته ، ولا يعزم على سفر ولا يرحل كما ورد تقييد الاذن بالزيارة لبقبور بحديث لا تشدوا الرحال الا لثلاثة مساحد » وهو مقيد لمطلق الزيارة ، وقد خصص بمخصصات (منها) زيارة القبر

(١) أي الشوكاني (٢) فيه نظر وهو ان توسل الانسان بهياد غير مشروع ولا مأثور ولا معقول فالتوسل تقرب شرعي وإنما يتقرب العباد الى ربهم بما شرعه لهم من الايمان والعمل الصالح كما فعل اصحاب الغار الثلاثة وتقدمت الاشارة اليه وكتبه محمد رشيد رضا

الشریف النبوی المحمدي علی صاحبه أفضل الصلاة والتسليم ، وفي ذلك خلاف
بین العلماء وهي مسألة من المسائل التي طالت ذیولها ، واشتهرت أصولها ، وامتحن
بسببها من امتحن ، وليس ذكر ذلك من مقصودنا

وأما إذا لم يقصد مجرد الزيارة بل قصد المشي إلى القبر ليفعل الدعاء عنده
فقط وجعل الزيارة تابعة لذلك أو مشي لمجموع الزيارة والدعاء فقد كان يغنيه أن
يتوسل إلى الله بما لذلك الميت من الأعمال الصالحة من دون أن يمشي إلى قبره ، فإن
قل إنما مشيت إلى قبره لأشير إليه عند اتّوسل به ، فيقال له ان الذي يعلم السر
وأخفى ، ويحول بين المرء وقلبه ، ويطلع على خفيات الضمائر ، وتنكشف لديه
مكنونات السرائر ، لا يحتاج منك إلى هذه الإشارة التي زعمت أنها الحاملة لك
على قصد القبر والمشي إليه ، وقد كان يغنيك أن تذكر ذلك الميت باسمه العلم أو
بما يتميز به عن غيره ، فما أراك مشيت لهذه الإشارة فإن الذي تدعوه في كل مكان
مع كل إنسان ، بل مشيت لتسمع الميت توسل بك به وتعطف قلبه عليك ، وتتخذ عنده
يدا بقصده وزيارته والدعاء عنده والتوسل به ، وأنت إن رجعت إلى نفسك ،
وسألتها عن هذا المعنى فربما نقر لك به وتصدقك الخبر ، فإن وجدت عندها
هذا المعنى الدقيق ، الذي هو بقبول منك حقيق ، فاعلم أنه قد علق بقلبك ما علق
بقلوب عباد القبور ، ولكنك قهرت هذه النفس الخبيثة عن أن تترجم بلسانك
عنها وتتشدد ما تطوت عليه من محبة ذلك القبر والاعتقاد فيه والاعظيم له والاستغاة
به ، فأنت مالك لها من هذه الحيثية مملوك لها من الحيثية التي أقامتك من مقامك ،
ومشت بك إلى فوق الغبر . فإن تداركت نفسك بعد هذه وإلا كانت المستوية
عليك المتصرفة فيك ، المتلاعب بك في جميع ما تبواه مما قد وسوس به لها الخناس ،
الذي يوسوس في صدور الناس اه

وأيضاً قل فيه قد ظهر بمجموع هذا التقسيم ان من يتصد القبر يدعو عنده

الجزم بأن دعاء الانبياء والاولياء وتوسيطهم عند الله شرك صريح والنصوص فيه ١٦٩

هو أحد ثلاثة : إن مشي لقصد الزيارة فقط وعرض له الدعاء ولم يحصل بدعائه تغير على الغير فذلك جائز ، وإن مشي لقصد الدعاء فقط أو له مع الزيارة وكان له من الاعتقاد ما قدمنا فهو على خطر الوقوع في الشرك فضلا عن كونه عاصيا ، وإذا لم يكن له اعتقاد في الميت على الصفة التي ذكرنا فهو عاص آثم ، وهذا اقل أحواله ، وأحق ما يربحه في رأس ماله اهـ

وأیضا قال فيه : وإذا عرف هذا فالذي نعتقه وندين به الله أن من دعا نبيا أو وليا أو غيرها وسأل منهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات أن هذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين حيث اتخذوا أولياء وشفعاء يستجلبون بهم المنافع ، ويستدفعون بهم المضار بزعمهم قال الله تعالى (وَیَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ) فمن جعل الانبياء أو غيرهم كابن عباس أو المحبوب أو أبي طالب وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جلب المنافع وتبديد الضرر أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله كما أن الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس لقربهم منهم والناس يسألونهم أدبا منهم أن يبايئوا وسؤال الملوك أو اكونهم أقرب إلى الملك فمن جعلهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر شرك حلال الدم والمال وقد نص العلماء رحمهم الله تعالى على ذلك وحكوا عليه الاجماع

قال في الاقناع وشرحه : من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم كفر اجماعا لان ذلك كفعال عبدي الاصنام قائلين (مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) انتهى

وقال الامام أبو الوفاء علي بن حنبل الحنبلي (رح) لما صعبت مكاييف على الجاهل واطعمهم عدلوا عن أوضاع التمرع إلى تعليم أوضاع وضعوها لانفسهم وسببت عليهم إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم قل وهم عندك كقدر بئذ الأوضاع

مثل تعظيم القبور وإكرامها وإلزامها بما نهى عنه الشرع من إيقاد النيران وتقبيلها وتخليقها^(١) وخطاب الموتى بالحوائج وكتب الرقاع فيها: يا مولاي افعل لي كذا وكذا وأخذ تربتها تبركاً، وإفاضة الطيب على القبور وشد الرحال اليها وإلقاء الخرق على الشجر اقتداءً (٢) بمن عبد الآلات والعزى انتهى

وقال الامام البكري الشافعي في تفسيره عند قوله تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) وكانت الكفار إذا سئلوا من خالق السموات والارض ؟ قالوا الله . فاذا سئلوا عن عبادة الأصنام قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ، لاجل طلب شفاعتهم عند الله . وهذا كفر انتهى كلامه . فتأمل ما ذكره صاحب الاقناع وكذلك ما ذكره ابن عقيل من تعظيم القبور وخطاب الموتى بالحوائج وهو كفر

قال الحافظ العماد بن كثير (رح) في تفسيره عند قوله (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) أي إنما يحملهم على عبادتهم أنهم عمدوا إلى أصنام اتخذوها على صور الملائكة المقربين في زعمهم فعبدوا تلك الصور تنزيلاً لتلك منزلة عبادتهم الملائكة ايشفعوا لهم عند الله في نصرهم ورزقهم وما ينوبهم من أمر الدنيا ، فأما المعاد فكانوا جاحدين له كافرين به

قل قتادة والسدي ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد (الا ليقربونا إلى الله زلفى) أي ليشفعوا لنا ويقربونا عنده ولهذا كانوا يقولون في تاليتهم إذا حجوا في جاهليتهم ابيك لاشريكك الا شريك هو لك تملكه وما ملك . وهذه الشبهة هي التي اعتمدها المشركون في قديم الدهر وحديثه ، وجاءتهم الرسل

(١) تخليقها تضمينها بالخلق وهو بالفتح نوع من الطيب ومثله كل تعطير وتطيب (٢) هو اقتداء بهم وان لم يقصد فاعله الاقتداء ولا علم بحالهم والحكم - عنوط هذا العمل الوثني لا يقصد الاقتداء بالمشركون وكتبه وما قبله محمد رشيد

صلوات الله وسلامه عليهم بَرَدَهَا وَانْهَى عَنْهَا ، وَالدَّعْوَةُ إِلَى إِفْرَادِ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنَّ هَذَا شَيْءٌ اخْتَرَعَهُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ لَمْ يَأْذَنْ اللَّهُ فِيهِ وَلَا رِضَى بِهِ ، بَلْ أَبْغَضَهُ وَنَهَى عَنْهُ قَالَ تَعَالَى (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ) وَقَالَ (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ) فَأَخْبِرْنَا أَنَّ الْمَلَائِكَةَ أَتَى فِي السَّمَوَاتِ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ وَغَيْرِهِمْ كُلَّهُمْ عِبِيدٌ خَاضِعُونَ لِلَّهِ لَا يَشْفَعُونَ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ لِمَنْ ارْتَضَى ، وَلَيْسُوا عِنْدَهُ كَالْأَمْرَاءِ عِنْدَ مُلُوكِهِمْ يَشْفَعُونَ عَنْهُمْ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فِيمَا أَحَبَّ الْمُلُوكُ أَوْ أَبْغَضُوهُ (فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ) تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ أَنْتَهَى كَلَامُهُ

وَقَالَ الْإِمَامُ الْبَكْرِيُّ (رَح) عِنْدَ قَوْلِهِ (قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ) الْآيَةُ (فَانْقَلَبَتْ) إِذَا أَقْرَأُوا فَكَيْفَ عَبَدُوا الْأَصْنَامَ ؟ « قَالَتْ » كُلُّهُمْ يَعْتَقِدُونَ بِعِبَادَتِهِمْ الْأَصْنَامَ عِبَادَةَ اللَّهِ تَعَالَى ، وَالتَّقَرُّبُ إِلَيْهِ ، وَلَكِنْ بِطَرُقٍ مُخْتَلِفَةٍ ، فَفَرَقَةٌ قَالَتْ لَيْسَ لَنَا أَهْلِيَّةُ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِوَسْطَةِ بَعْظَمَتِهِ فَعَبَدْنَاهَا لِتَقَرُّبِنَا إِلَيْهِ زَائِفٍ ، وَفَرَقَةٌ قَالَتْ: الْمَلَائِكَةُ ذُؤُوجَاهَةٌ وَمَنْزِلَةٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى . فَاتَّخَذْنَا إِنَّا أَصْنَامًا عَلَى هَيْئَةِ الْمَلَائِكَةِ لِتَقَرُّبِنَا إِلَى اللَّهِ زَائِفٍ ، وَفَرَقَةٌ قَالَتْ جَعَلْنَا الْأَصْنَامَ إِنَّا قَبْلَةً فِي الْعِبَادَةِ كَمَا أَنَّ الْكَعْبَةَ قَبْلَةً فِي عِبَادَتِهِ ، وَفَرَقَةٌ اعْتَقَدَتْ أَنَّ كُلَّ صَنَمٍ شَيْطَانٌ . وَكَأَنَّ بَأْمَرَ اللَّهِ ، فَمَنْ عَبَدَ الصَّنَمَ حَقَّ عِبَادَتِهِ قَضَى الشَّيْطَانُ حَوَائِجَهُ بِأَمْرِ اللَّهِ وَإِلَّا أَصَابَهُ شَيْطَانُهُ بِذَنْبِهِ بَاذَنَ اللَّهُ أَهْ كَلَامُهُ

فَانْظُرْ إِلَى كَلَامِ هَؤُلَاءِ الْأَثَمَةِ وَاتَّصِرْ بِهِمْ بِأَنَّ الْمُشْرِكِينَ مَا أَرَادُوا مِمَّا عَبَدُوا إِلَّا التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ وَطَلَبَ شَفَاعَتِهِمْ عِنْدَ اللَّهِ ، وَتَأَمَّلْ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ كَثِيرٍ ، وَمَا حَكَاهُ

عن زيد بن أسلم وابن زيد ثم قال : وهذه الشبهة هي التي اعتقدها المشركون في قديم الدهر وحديثه ، وجاءتهم الرسل صلوات الله وسلامه عليهم بردها والنهي عنها ، وتأمل ما ذكره البكري «رح» عند آية الزمر ان الكفار ما أرادوا الا الشفاعة ، ثم صرح بأن هذا كفر ، فمن تأمل ما ذكره الله في كتابه تبين له أن الكفار ما أرادوا ممن عبدوا الا ان يقرب الى الله وطالب شفاعتهم عند الله ، فانهم لم يعتقدوا فيها انها تخلق الخلائق وتنزل المطر وتنبت النبات بل كانوا مقرين ان الفاعل لذلك هو الله وحده قال الله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر ؟ فسيقولون الله فقل أفلا تتقون) وقال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون) وقال تعالى (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله ، قل أفلا تذكرون * قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ سيقولون لله) الآية تبين الى غير ذلك من الآيات التي أخبر الله فيها ان المشركين معترفون ان الله هو الخالق الرازق وانما كانوا يعبدونه ليقربوهم ويشفعوا لهم كما ذكره الله سبحانه في قوله (ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) فبعث الله ان رسلا وأنزل الكتب ليعبد وحده لا يجعل معه إله آخر ، وأخبر أن الشفاعة كلها لله وأنه لا يشفع أحد عنده إلا بأذنه وأنه لا يأذن إلا لمن رضي قوله وعمله ، وأنه لا يرضى الا التوحيد والشفاعة مفيدة بهذه اقيود قال الله تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يفعلون * قل لله الشفاعة جميعا) وقال تعالى (ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع - وقال تعالى - من ذا الذي يشفع عنده الا بأذنه ؟ وقال تعالى - وكم من مالم في السموات والارض لا تغني شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى - وقال تعالى - ولا يشفعون الا لمن ارتضى - وقال تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له) اهـ

وأيضاً قال فيه : والمقصود ان الكتاب والسنة دلا على أن من جعل الملائكة .والانبياء أو ابن عباس أو أبا طالب أو المحجوب وسائط بينه وبين الله يشفعون له عند الله لاجل قربهم من الله كما يفعل عند الملوك انه كافر مشرك حلال المال والدم وان قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ﷺ وصلى وصام وزعم انه مسلم ، بل هو من الاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اهـ

وأيضاً قال فيه : فاذا تبين لكم أن القرآن قد صرح بهذه المسائل الثلاث أعني اعتراف المشركين بتوحيد الربوبية وأنهم يدعون الصالحين وأنهم ما أرادوا منهم الا الشفاعة تبين لكم أن هذا الذي يفعل عند القبور اليوم من سؤال جلب الفوائد وكشف الشدائد أنه الشرك الا كبر الذي كفر الله به المشركين فان هؤلاء المشركين شبهوا الخالق بالمخلوق

وفي القرآن العزيز وكلام أهل العلم من الرد على هؤلاء ما لا يتسع له هذا الموضع فان الوسائط التي تكون بين الملوك وبين الناس تكون على أحد وجوه ثلاثة أما لاخبارهم من أحوال الناس بما لا يعرفونه ، ومن قال ان الله لا يعرف أحوال العباد حتى يخبره بذلك بعض الانبياء أو غيرهم من الاولياء والصالحين فهو كافر ، بل هو سبحانه يعلم السر وأخفى لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السماء .

(الثاني) أن يكون الملك عاجزاً عن تدبير رعيته ودفع أعدائه الا بأعوان يعاونونه فلا بد له من أعوان وأنصار لذلك وعجزه والله سبحانه ليس له ولي ولا ظهير من الدل وكل ما في الوجود من الاسباب فهو سبحانه ربه وخالقه فهو الغني عن كل ماسواه وكل ماسواه فقير اليه بخلاف الملوك المحتاجين الى ظرائرهم وهم في الحقيقة شركاؤهم والله سبحانه ليس له شريك في الملك ، بل لا اله الا الله وحده

لا شريك له له الملك واه الحمد ولهذا لا يشفع عنه الا باذنه لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن غيرها فان من شفع عنده بغير اذنه فهو شريك له في حصول المطلوب أثر فيه بشفاعته حتى يفعل ما يطلب منه والله لا شريك له بوجه من الوجوه (الثالث) أن يكون الملك ليس مريداً لنفع رعيته والاحسان اليهم الا بمحرك يحرکه من خارج فاذا خاطب الملك من ينصحه ويعظه أو من يدل عليه بحيث يكون يرجوه أو يخافه تحركت ارادة الملك وهمته في قضاء حوائج رعيته. والله سبحانه رب كل شيء ومليكه وهو أرحم بعباده من الوالدة بولدها وكل الاسباب انما تكون بمشيئته فما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وهو سبحانه اذا أجرى نفع العباد بعضهم على يد بعض فجعل هذا يحسن الى هذا ويدعو له ويشفع له فهو الذي خلق ذلك كله وهو الذي خلق في قلب هذا المحسن والداعي ارادة الاحسان والدعاء ، ولا يجوز أن يكون في الوجود من يكرهه على خلاف مراده أو يعلمه ما لم يكن يعلمه ، والشفعاء الذين يشفعون عنده لا يشفعون عنده الا باذنه كما تقدم بيانه ، بخلاف الملوك فان الشافع عندهم يكون شريكاً لهم في الملك. وقد يكون مظاهر آلامهم ومعاوناتهم على ملكهم وهم يشفعون عند الملوك بغير إذن الملوك وانما يتقبل شفاعتهم تارة لحاجته اليهم ، وتارة لجزاء احسانهم ومكافأتهم ، حتى انه يتقبل شدة ونده وزوجه لذلك فانه محتاج الى الزوجة والولد حتى لو أعرض عنه ولده وزوجه تضرر بذلك ، ويتقبل شفاعة مملوكه فانه اذا لم يتقبل شفاعته يخافه أن لا يذبحه ، ويتقبل شدة أخيه مخافة ان يسعى في ضرره ، وشفاعة العباد بعضهم عند بعض كما في هذا الجنس . فلا أحد يقبل شفاعة أحد الا لرغبة أو لرغبة والله سبحانه لا يرحو أحداً ولا يخافه ، ولا يحتاج الى احد ، بل هو الغني سبحانه عما سواه . وكل ما سواه فقير اليه اه

ويضد قول فيه: وقال شيخ الاسلام تقي الدين في الاقتناع ان من دعا ميتاً وان

كان من الخلفاء الراشدين فهو كافر وإن من شك في كفره فهو كافر ، وقال في
النهر الفائق اعلم أن الشيخ قاسما قال في شرح درر البحار : أن النذر الذي يقع
من أكثر العوام بأن يأتي إلى قبر بعض الصلحاء قائلا يا سيدي فلان إن رد
غائبي أو عوفي مريض فلك من الذهب أو الفضة أو الشمع أو الزيت كذا باطل
اجمعا لوجوه إلى أن قال - ومنها ظن أن الميت يتصرف في الأمر واعتقد هذا كفر
وقال ابن حجر في شرح أربعين له من دعا غير الله فهو كافر اهـ

وقال شيخ الإسلام تقي الدين (رح) في الرسالة السنية أن كل من غلا في نبي
أو رجل صالح وجعل فيه نوعا من الإلهية مثل أن يقول يا سيدي فلان أغني أو
انصرني أو ارزقني أو اجبرني ، وأنا في حسبك ونحو هذه الأقوال ، فكل هذا
شرك وضلال يستتاب صاحبه فإن تاب نجا وإلا قتل ، فإن الله إنما أرسل الرسل
وأنزل الكتب ليعبد وحده ، لا يجعل معه إله آخر ، والذين يدعون مع الله آلهة
أخرى مثل المسيح والملائكة والأصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخاق الخلائق
أو تنزل المطر أو تنبت النبات ، وإنما كانوا يعبدونهم ويعبدون قبورهم أو
صورهم ويقولون إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله
فبعث الله رسوله تنهى أن يدعى أحد من دونه لا دعاء عبادة ولا دعاء استغاثة ،
وقال تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا
تحويلا) أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب الآية اهـ

قال العلامة ابن القيم ومن العجب أنهم ينسبون أهل التوحيد إلى التنقص
بالمشايخ والأنبياء والصالحين وما ذنبهم إلا ما قالوا أنهم عبيد لا يملكون لأنفسهم
ولا لغيرهم ضرا ولا نفعا ولا موة ولا حياة ولا نشورا ، وأنهم لا يشفعون
لعبادهم أبدا ، بل حرم الله تعالى شفاعتهم لهم ، ولا يشفعون لأهل التوحيد إلا
بعد إذن الله لهم في الشفاعة فليس لهم من الأمر شيء بل الأمر كله لله ، والشفاعة

كلها لله سبحانه ، والولاية له ، فليس لخلقه من دونه ولي ولا شفيع
فالمشرك إما أن يظن أن الله سبحانه يحتاج الى من يدبر أمر العالم معه من
وزير أو ظهير أو عون ، وهذا أعظم التنقص لمن هو غني عن كل ما سواه بذاته ،
وكل ما سواه فقير اليه بذاته . وإما أنه يظن أنه لا يعلم حتى يعلمه الواسطة ولا يرحم
حتى يجعله الواسطة يرحم ، ولا يكفي وحده أو لا يفعل ما يريد العبد حتى يشفع
عنده الواسطة كما يشفع المخلوق عند المخلوق فيحتاج أن يقبل شفاعته لحاجته الى
الشافع وانتفاعه به ، وتكثره به من انقصة ، وتعززه به من الذلة ، أو لا يجيب دعاء
عباده حتى يسألوا الواسطة أن يرفع تلك الحاجة اليه ، كما هو حال ملوك الدنيا ،
وهذا أصل شرك الخلق ، أو يظن أنه لا يسمع دعاءه لبعده عنهم حتى يرفع الوسائط
اليه ذلك ، أو يظن أن للمخلوق عليه حقا فهو يقسم عليه بحق ذلك المخلوق عليه ،
ويتوسل اليه بذلك المخلوق كما يتوسل الناس الى الأكابر والملوك بمن يعز عابهم
ولا يمكنهم مخالفته ، وكل ذلك تنقص للرؤية وهضم لحقها ، ولو لم يكن فيه الا
نقص محبة الله وخوفه ورجائه وانتوكل عليه والاناثة اليه من قلب المشرك بسبب
قسمه ذلك بينه سبحانه وبين من أشرك به ، فيضعف أو يضمحل ذلك التعظيم
والمحبة والخوف والرجاء بسبب صرف أكثره أو بعضه الى من عبده من دون الله ،
قال الشريك ملزوم لتنقص الرب سبحانه وانتقص لازم له ضرورة شاء المشرك أم
أبى ، ولهذا اقتضى حمده سبحانه وكمال ربوبيته أن لا ينفقه وأن يخلد صاحبه في
لعذاب الاليم ويجعله أشقى ابرية ، فلا تجد مشركا قط الا وهو منتقص لله سبحانه
وان زعم أنه معظم له بذلك اههكذا نقله بعض المحققين في كتاب رد فيه على
داود بن جرجيس العراقي إم أقف على اسمه (١)

(١) هو الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن في كتاب منهاج التأسيس
في الرد على داود بن جرجيس البغدادي

وأيضاً قال فيه : وأما قول هذا الجاهل العراقي ، وكذلك المسلمون يذكرون أن طلبتهم من غير الله إنما هي من باب التسبب فالجواب أن نسبة الطلب من غير الله إلى المساميين من أمحل المحال ، وأبطل الباطل ، فإن المسلم لا يطلب من غير الله ، فإن من طلب وسأل حاجته من ميت أو غائب فقد فارق الإسلام ، لأن الشرك ينافي الإسلام لما تقدم من أن الإسلام هو اسلام الوجه والقلب واللسان والأركان لله وحده دون ما سواه ، فالمسامي الخاص يخلص دعاءه لله ، والمشرک يصرف جل الدعاء والعبادة أو بعضه لغير الله . وقد عرفت مما تقدم أن الدعاء هو العبادة ، وقد نهى سبحانه نبيه ﷺ أن يدعو غيره فقال (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين) وهذا خرج مخرج الخصوص وهو عام لجميع الامة ، وكذلك (ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) وقال تعالى (ولا تدع مع الله الها آخر لا اله الا هو) فظهر من هذه الآية ان الدعاء تأله المدعى فان المألوه هو المعبود والعابد آله له اه

وأيضاً قال فيه وأما ما ادعاه المنحرفون عن الايمان من أن الوسيلة هو التوسل إلى الله تعالى بالانبياء والصالحين ، فهذا باطل يناقض ما ذكره الله تعالى في أول الآية من تهديد من دعاهم وانكاره عليهم دعوتهم ، وقد تقدم ما يدل على أن هذا المدعى هو بعينه دين المشركين المتخذين الشفعاء يسألونهم أن شفعوهم عند الله يقربوهم اليه زلفى ، واقرآن كله من أوله إلى آخره بطل هذه الوسيلة ويبين انها شرك وكفر كما قال تعالى (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه ، انه لا يفلح الكافرون) وقوله (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة) الآية وقواه (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير - الى قواه - ويوم القيامة يكفرون بشرككم)

فتظاهرت الآيات والاحاديث على أن هذه الوسيلة التي يدعيها أولئك الضلال من اتعاق بالاموات والغائبين برغبة أو رهبة ان هذا هو الشرك الاكبر الذي لا يغفره الله كما تقدم ذلك صريحا في كلام العلماء والاستدلال على ذلك بهذه الآيات ونظائرها اهـ

وأيا قال فيه فالاجماع الصحيح هو ما ذكره شيخ الاسلام (رح) وتلقاه. عنه الفقهاء في كتبهم فانه قال : من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويسألهم ويتوكل عليهم كفر إجماعا اهـ

وأيا قال فيه : قال شيخ الاسلام ابن تيمية (رح) في مسألة الوسائط وقد سئل عن رجل قال لا بد لنا من واسطة بيننا وبين الله (فأجاب) الحمد لله رب العالمين. انه ان أراد انه لا بد لنا من واسطة تبلغنا أمر الله فهذا حق ، فان الخلق لا يعلمون ما يحبه الله ويرضه وما أمر به ونهى عنه ولا يعرفون ما يستحقه من اسماء الحسنی، وصفاته العلی، وأمثال ذلك الا بالرسل الذين أرسلهم الله الى عباده — الى أن قال وان أراد بالواسطة انه لا بد من واسطة تتخذها العباد بينهم وبين الله في جلب المنافع ودفع المضار. يسألونه ويرحونه ، فهذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين حيث اتخذوا من دون الله أولياء وشفعاء يجتابون بهم المنافع ويستدفعون بهم المضار، لكن الشفعة من أذن الله فيها. قال الله تعالى (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون) وقال تعالى (وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) وذكر قوله تعالى (قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا * أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب) وقد تقدم

فبين الله لهم أن الملائكة والانبياء لا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحويله

وانهم يتقربون اليه بما يحبه ويرضاه ويرجون رحمته ويخافون عذابه ، وقال تعالى
 (مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ
 لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَيْنِ - بَمَا
 كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبَمَا كُنْتُمْ تُدْرُسُونَ * وَلَا يَأْمُرُكُمْ
 أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ
 أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) فبين سبحانه أن اتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً كفر ،
 فمن جعل الملائكة والانبياء وسائط يدعوهم ويسألهم جلب المنافع وسد الغاقات ،
 وتفريج الكربات ، فهو كافر بإجماع المسلمين اهـ

وأيضاً فيه : وذكر شيخ الاسلام أيضاً بعد كلامه الذي سبق في مشايخ العلم
 الذين جعلهم وسائط بين الرسول وأمتة يبلغون عنه ويقتدون به ، فمن جعلهم وسائط
 بين الرسول وبين أمتة في البلاغ عنه فقد أصاب . وأما جعل الوسائط بين الله وبين
 خلقه كالخجاء بين الملك ورعيته بحيث يكونون هم يرفعون إلى الله حوائج
 خلقه بمعنى أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله كما أن الوسائط عند الملوك يسألون
 حوائج الناس لقربهم منهم والناس يسألونهم أدباً منهم ليباشروا سؤال الملك أو
 أن طابهم من الوسائط أنفع لهم من طابهم من الملك لكونهم أقرب إلى الملك من
 الطالب ، فمن أثبتهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر مشرك يجب أن يستتاب ،
 فإن تاب وإلا قتل ، وهؤلاء شبهوا الخالق بالخلق ، وجعلوا لله أنداداً ، وفي القرآن
 من الرد على هؤلاء ما لا تتسع له هذه الفتوى

وأيضاً فيه : والمقصود هنا أن من أثبت وسائط بين الله وبين خلقه كأوسائط
 التي تكون بين الملوك والرعية فهو مشرك ، بل هذا دين المشركين عباد الأوثان اهـ
 وأيضاً فيه : قال شيخ الاسلام تقي الدين أحمد بن تيمية (الوجه الخامس) أن
 يقال نحن لا ننازع في إثبات ما أثبتته الله من الأسباب والحكم ، لكن من هو الذي
 جعل الاستغاثة بالخلق ودعائه سبباً في الأمور التي لا بقدر عليها إلا الله ؟ ومن

الذي قال إنك إذا استغثت بميت أو غائب من البشر كان أو غيره كان ذلك سبباً في حصول الرزق والنصر والهدى وغير ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله ؟ ومن الذي شرع ذلك وأمر به ؟ ومن الذي فعل ذلك من الأنبياء والصحابة والتابعين لهم بإحسان ؟ فإن هذا المقام يحتاج إلى مقدمتين (أحدهما) أن هذه أسباب لحصول المطالب التي لا يقدر عليها إلا الله (والثانية) أن هذه الأسباب مشروعة لا يحرم فعلها ، فإنه ليس كل ما كان سبباً كوزياً يجوز تعاطيه ، فإن المسافر قد يكون سفره سبباً لأخذ ماله وكلاهما محرم ، والدخول في دين النصارى قد يكون سبباً لمال يعطونه وهو محرم ، وشهادة الزور قد تكون سبباً لنيل المال يؤخذ من المشهود له وهو حرام ، وكثير من الفواحش والظلم قد يكون سبباً لنيل مطالب وهو محرم ، والسحر والكهانة سبب في بعض المطالب وهو محرم ، وكذلك الشرك كدعوة الكواكب والشياطين ، بل وعبادة البشر قد تكون سبباً لبعض المطالب وهو محرم فإن الله تعالى حرم من الأسباب ما كان مفسدته واجحة على مصالحه كالخمر وإن كان يحصل به بعض الأغراض أحياناً . وهذا المقام مما يظهر به ضلال هؤلاء المشركين خلقاً وأمرأ فانهم مطالبون بالأدلة الشرعية اهـ

وقال بعض أهل العلم (١) في كتاب رد فيه على كتاب بعض معاصريه المسمى (جلاء الغمة، عن تكفير هذه الأمة) لم أقف على اسمه : والتوسل صار مشتركاً في عرف كثير فبعض الناس يطلقه على قصد الصالحين ودعائهم وعبادتهم مع الله ، وهذا هو المراد بالتوسل في عرف عباد القبور وأنصارهم ، وهو عند الله ورسوله وعند أولي العلم من خلقه الشرك الأكبر والكفر البواح ، والأسماء لا تغير الحقائق

(١) هو الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ محمد ابن عبد الوهاب وكتابه اسمه مصباح الظلام رد فيه على (كتاب كشف الغمة عن تكفير هذه الأمة) لعثمان بن منصور من أهل سدير اهـ

وأما ماورد في السنن من السؤال بحق السائلين عليك وبحق ممشاي ونحو ذلك فالله سبحانه وتعالى جعل على نفسه حقا تفضلا منه وإحسانا الى عباده ، فهو توسل اليه بوعده وإحسانه وما جعله لعباده المؤمنين على نفسه ، فليس من هذا الباب ، أعني باب مسألة الله بخلقه ، وقد منع ذلك فقهاء الحنفية كما حدثني به محمد ابن محمود الجرائري الحنفي (رح) بداره باسكندرية وذكر انهم قالوا لاحق لمخلوق على الخالق ويشهد بهذا . ايروى أن داود قال « اللهم اني أسألك بحق آبائي عليك » فأوحى اليه « أي حق لا بآئك علي » أو نحو هذا

وأما الحق المشار اليه بانني هنا غير ما تقدم اباته فان اثبت بمعنى الوعد الصادق ، وما جعله الله تعالى للمائي الى الصلاة والسائلين من الاجابة والادبة فضلا منه وإحسانا ، وانني هنا هو الحق الثابت بالمعاوضة والمعاملة على الايمان والاعمال الصالحات ، فلاول يعود ويرجع الى التوسل بصمته الفعلية الذاتية ، والثاني يرجع الى التوسل بذوات المخلوقين فمنه فانه نفيس جداً اهـ

وما لَ أَيْضَ فِيهِ قَبْلَهُ : فَعَلِمَ أَنَّ قَوْلَ هَذَا الْمَلْحَدِ « فَعَلَ بِكَلَامِهِ هَذَا كَمَا تَرَى الْتَوَسَّلَ بِذَوَاتِ الصَّالِحِينَ وَالرَّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَطَلِبُهُ جَلَّ وَعَلا بِأَوْلِيَائِهِ مِنْ دِينِ الْمُنْشَرِكِينَ الشَّرْكَ الْكَبِيرَ تُخْرِجُ عَنْ أُمَّةٍ وَكَهْرَبَةٍ » كَمَا تَرَى صَرِيحًا مِنْ قَوْلِهِ تَمَوْهُ وَتَابَسْ أَدْخَلَ فِيهِ قَوْلَهُ « وَطَلِبُهُ جَلَّ وَعَلا بِأَوْلِيَائِهِ » نِيَّوْهُ

الجهال ومن لا علم عندهم بمحققة الحال ومرضوع الكلام أن مراد الشيخ مسألة اتوسل في دعاء الله بجاه الصالحين ، وهذه مسألة ودعاء الصالح وقصده فيما لا يقدر عليه الا الله مسألة أخرى ، فخلطها ليروج باذله ، فقبحا قبحا ، وسحقا سحقا لمن ورث اليهود ، وحرف الكلم عن مواضعه - وكلام الشيخ صريح فيمن دعا مع الله إلها آخر في حاجاته وملاماته وقصده بعبادته فيما لا يقدر عليه الا الله تعالى كحال من عبد عبد القادر أو احمد البدوي أو العبدروس أو عليا والحسين ، ومع هذا الصنيع الفظيع ، والشرك الجلي ، يقول أنا لا أشرك بالله شيئا ، وأشهد انه لا يخفى ولا يرزق ولا ينفع ولا يضر الا الله ، ظنا منهم أن ذلك هو الاسلام فقط ، وانه ينجو به من الشرك ومارتب عليه ، فكشف الشيخ شبهته ، وأدحض حاجته بما تقدم من الآيات (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ، لا مبدل لكلماته ، وهو السميع العليم)

وأما مسألة الله تعالى بحق أنبيائه وأوليائه أو بجاههم ، بأن يقول السائل « اللهم اني أسألك بحق أنبيائك » أو بجاه أوليائك أو نحوها فليس الكلام فيه ولم يقل الشيخ انه شرك ولا له ذكر في كلامه ، وحكمه عند أهل العلم معروف ، وقد نص على المنع منه جمهور أهل العلم ، بل ذكر الشيخ في رده على ابن البكري انه لا يعلم قائلا بجوازه الا ابن عبد السلام في حق النبي ﷺ ولم يجزم بذلك ، بل على القول على نبوت حديث الأعمى وصححه ، وفيه من لا يحتاج به عند أهل الحديث ، وعلى تسليم صحته فليس الكلام فيه اه

وأیضا قال فيه : وحديث الأعمى قد تكلم فيه أهل الحديث ولم يصححوه كما تقدم ، لان فيه من لا يحتاج به . ولذلك توقف ابن عبد السلام في صحته وقال : إن صح الحديث فيجوز ذلك بالنبي خاصة . وغيره يقول إن صح الحديث فليس فيه مذهب اليه من أجز سؤاله بجاه خلقه وبحقهم ، لان نص الحديث يفيد

أن النبي ﷺ دعا له وسأل الله أن يرد بصره ، فهو توسل بدعائه كما في حديث عمر (رض) « اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وإنا نتوسل اليك بعم نبيك » فدعاء الانبياء وأقاربهم المؤمنين ، وأهل الفضل والصلاح من أعظم الوسائل الى الله تعالى ، وما المانع أن يكون هذا هو المراد ؟

وعلى كل تقدير فالنزاع ليس في هذا ، و كلام شيخنا ليس فيه ، وإنما أورده المعارض لبساً ومغالطة ، والمعارض ظن أن قول شيخنا فيما حكاه من شبه المشرك ، وأنه يقول : واطلب من الله بهم بجاههم وحقهم . وليس كذلك ، لان سياق الكلام وموضوعه فيمن يدعوهم مع الله ، وبجاههم وسائط بينه وبين ربه ، في شأنه وأمره ، وحاجاته وملاماته ، فالمعنى حينئذ أطلب من الله بواسطتهم بمعنى أنه يدعوهم لتحصيل مراده ومطلوبه من الله تعالى ، فالعجب لم يفهم ولبس وموه كما تقدم . وقال الشيخ حسين بن غنام الاحسائي في (روضة الافكار والافهام ، لمرئاد حال الامام) (العاشرة) قولهم في الاستسقاء لا بأس بالتوسل بالصالحين ، وقول احمد يتوسل بالنبي ﷺ خاصة مع قولهم إنه لا يستغاث بمخلوق - فالفرق ظاهر جداً وليس الكلام مما نحن فيه ، فكون بعض يرخص بالتوسل بالصالحين ، وبعضهم يخصه بالنبي ﷺ ، وأكثر العلماء ينهى عن ذلك ويكرهه هذه المسألة من مسائل الفقه ، ولو كان الصواب عندنا قول الجمهور انه مكروه فلا تنكر على من فعله ، ولا انكار في مسائل الاجتهاد ، لكن انكارنا على من دعا المخلوق أعظم مما يدعو الله تعالى ويقصد القبر يتضرع عند الشيخ عبد القادر أو غيره يطالب منه تفرج الكربات ، وإغاثة الالهفات ، وإعطاء الرغبات ، فأين هذا ممن يدعو الله مخلصاً له الدين ، لا يدعو مع الله أحداً ، وأكن يقول في دعائه أسألك بنبيك أو بالرسولين أو بعبادك الصالحين ، أو يقصد قبر معروف أو غيره يدعو عنده ، لكن لا يدعو إلا الله يخلص له الدين ، فأين هذا مما نحن فيه اه

١٨٤ عبارة محمد بن عبد الوهاب فيما اقترى عليه من التكفير وإبطال المذاهب الخ

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في الرسالة التي كتبها لأهل مكة بعد مناظرتهم: إذا عرف هذا فالذي نعتقه وندين الله به أن من دعا نبياً أو ولياً أو غيرهما ، وسأل منهم قضاء الحاجات ، وتفريج الكربات ، أن هذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المأركين حيث اتخذوا أولياء وشفعاء يستجلبون بهم المنافع ، ويستدفعون بهم المضار بزعمهم ، قال الله تعالى (ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) فمن جعل الانبياء أو غيرهم كابين عيس أو المحجوب أو أبي طالب وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسألهم جاب المناقم ، بمعنى أن الخلق يسألونهم وهم يسألون الله ، كما أن الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس اقرب بهم منهم والناس يسألونهم أدباً منهم أن يباثروا سؤال الملك ، أو لكونهم أقرب الى الملك ، فمن جعلهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر مشرك حلال الدم والمال اه

وقال الشيخ في الرسالة التي كتبها الى عبد الله بن سحيم : اذاتين هذا فالسائل اتي شنع بها منها ما هو البهتان الظاهر وهي قوله اني بطل كتب المذاهب وقوله اني أقول ان الناس من ستمائة ايسو على شيء وقوله اني أدعي الاجتهاد ، وقوله اني خرج عن التقليد وقوله اني أقول ان اختلاف العلماء نقمة ، وقوله اني أكفر من توسل بالصالحين — الى أن قل فهذه اثنا عشر مسألة جوابي فيها ان أقول (سبحانهك هذا بهتان عظيم) ولكن قبله من بهت محمداً ﷺ انه يسب عيسى ابن مريم ويسب الصالحين (تشابهت قلوبهم) وبهتوه بأنه يزعم أن الملائكة وعيسى وعزيراً في انذر فأنزل الله في ذلك (ان الذين سبقتم لهم منا الحسنی أولئك عنها مبعدون) الآية اه

قال الشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب في الرسالة التي اختصرها من رسائل محمد بن عبد الوهاب المؤلفة في التوحيد :

فأخبر تبارك وتعالى أن دعاء غير الله شرك ، فمن قال يا رسول الله ، أو يا ابن عباس أو يا عبد القادر أو يا محبوب أو غيرهم ، زاعماً أنه باب حاجته الى الله تعالى وشفيعه عنده ، ووسيلته اليه ، فهو المشرك الذي يهدر دمه وببواح ماله إلا أن يتوب من ذلك اهـ

وقال في موضع آخر وثبت انبيينا محمد ﷺ الشفاعة يوم القيامة كما ورد أيضاً ونسألها من الله المالك لها والآذن فيها لمن شاء من الموحدين الذين هم أسعد اناس بها كما ورد، بان يقول أحدنا متضرعاً الى الله تعالى اللهم شفّع نبينا محمداً ﷺ فينا يوم اقيامة ، أو اللهم شفّع فينا عبادك الصالحين أو ملائكتك ، ونحو ذلك مما يطلب من الله لا منهم ، فلا يقال يا رسول الله أو يا ولي الله أسألك الشفاعة وعبرها وأدركني وأغثني أو انصرني على عدوي أو نحو ذلك مما لا يقدر عليه إلا الله ، فاذا طلب ذلك مما ذكر في أيام البرزخ كان من أفسس الشرك ، إذ لا يرد بذلك نص من الكتاب ولا من السنة ، ولا حث من السلف الصالح على ذلك ، بل ورد الكتاب والسنة وإجماع السلف أن ما ذكر شرك أكبر ، قاتل عليه رسول الله ﷺ اهـ

وأيضاً قل فيها وأما اتوسل وهو أن يقول اللهم اني أتوسل اليك بجاء نبيك محمد ﷺ أو بجاء عبدك الصالحين أو نحو ذلك فهو من البدعة المذمومة اذ لم يرد بذلك نص اهـ

قال العلامة السيد نعمان خير الدين الشهير بابن الآلوسي البغدادى في (جلاء العينين في محاكمة الاحدين) الحاتمة في اتوسط بين اقوابن ، وهو عند المصنف قرعة عين الفريقين ، فقد قال الوالد عليه الرحمة في تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة) منعه « واستدل بعض الناس بهذه الآية على مشروعية الاستغاثة بالصالحين وجعلهم

وسيلة بين الله تعالى وبين العباد والقسم على الله تعالى بهم بأن يقال : اللهم إنا نقسم عليك بفلان أن تعطينا كذا ، ومنهم من يقول للغائب أو الميت من عباد الله تعالى الصالحين يا فلان ادع الله تعالى ليرزقني كذا ويزعمون أن ذلك من باب ابتغاء الوسيلة ، ويروون عن النبي ﷺ أنه قال : إذا أعيتكم الأمور فاعلموا بأهل القبور فاستغيثوا بأهل القبور ، وكل ذلك بعيد عن الحق بهراحل

«وتحقيق الكلام في هذا المقام أن الاستغاثة بمخلوق وجعله وسيلة بمعنى طلب الدعاء منه لا شك في جوازه ان كان المطلوب منه حيا ، ولا يتوقف على أفضليته من الطالب بل قد يطلب الأفضل من المفضول فقد صح أنه ﷺ قال لعمر (رض) لما استأذنه في العمرة «لا تنسنا يا أخي من دعائك» وأمره أيضا أن يطلب من أويس القرني (رح) أن يستغفر له وامرأته ﷺ بطلب الوسيلة له وبأن يصلوا عليه ، وأما إذا كان المطلوب منه ميتا أو غائبا فلا يستريب عالم أنه غير جائز وأنه من البدع التي لم يفعلها أحد من السلف ، نعم السلام على أهل القبور مشروع ومخاطبتهم جائزة . اهـ

وأيضا قال فيه : وأما القسم على الله تعالى بأحد من خلقه مثل أن يقال اللهم اني أقسم عليك أو أسألك بفلان إلا ما قضيت لي حاجتي ، فعن العز بن عبد السلام جواز ذلك في النبي ﷺ لانه سبب ولد آدم ، ولا يجوز أن يقسم على الله تعالى بغيره من الأنبياء والملائكة والأولياء لانهم ليسوا في درجته ، وقد نقل ذلك عن المناوي في شرحه الكبير للجوامع الصغير ودليله في ذلك ما رواه الترمذي ، وقال حدثت حسن صحيح عن عثمان بن حنيف (رض) أن رجلا ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال ادع الله تعالى أن يعافيني فقال «ان شئت دعوت وان شئت صبرت فهو خبرك» قال فادعه فأمره عليه الصلاة والسلام أن ينوضا فيحسن الوضوء ويدعو بهذا الدعاء «اللهم اني أسألك وأنوجه بنيك

ربي الرحمة يا رسول الله اني توجهت بك إلى ربي في حاجتي لتقضى لي اللهم فشفعه في » ، ونقل عن أحمد مثل ذلك

« ومن الناس من منع التوسل بالذات وانقسم على الله تعالى بأحد من خلقه مطلقا وهو الذي يرشح به كلام التقي بن تيمية ، ونقله عن الامام أبي حنيفة وأبي يوسف وغيرهما من العلماء الاعلام ، وأجاب عن الحديث بأنه على حذف مضاف أي بدعاء أو شفاعة نبيك ﷺ ففيه جعل الدعاء وسيلة وهو جائز بل مندوب ، والدليل على هذا التقدير قوله في آخر الحديث « اللهم فاشفعه في » بل في أوله أيضاً ما يدل على ذلك ، وقد شنع السبكي كما هو عادته على التقي فقال ويحسن التوسل والاستغاثة بالنبي ﷺ إلى ربه ولم ينكر ذلك أحد من السلف والحلف حتى جاء ابن تيمية فأنكر ذلك وعدل عن الصراط المستقيم وابتدع ما لم يلقه عالم وصار بين الاسلام مثلة . اهـ

« وأنت تعلم أن الادعية الماثورة عن أهل البيت الطاهرين وغيرهم من الأئمة ليس فيها التوسل بالذات المكرمة ﷺ ، ولو فرضنا وجود ما ظاهره ذلك فهو قول بتقدير مضاف كما سمعت أو نحو ذلك كما ستسمع ان شاء الله تعالى ومن ادعى ان نص فعله البيان وما رواه أبو داود في سننه وغيره من أن رجلا قال لرسول الله ﷺ انا نستشفع بك إلى الله تعالى ونستشفع بالله تعالى عليك فسبح رسول الله ﷺ حتى رؤي ذلك في وجوه أصحابه فقال ﷺ « ويحك أتدري ما الله تعالى ؟ ان الله تعالى لا يستشفع به على أحد من خلقه شأن الله تعالى أعظم من ذلك » لا يصلح دليلا على ما نحن فيه حيث أنكر عليه قوله نستشفع بالله عليك ولم ينكر عليه الصلاة والسلام قوله نستشفع بك على الله لان معنى الاستشفاع به ﷺ طاب الدعاء منه وائس معناه الاقسام به على الله تعالى ولو كان معنى الاقسام الاستشفاع فلم أنكر النبي ﷺ مضمون الجملة الثانية دون

الاولى؟ وعلى هذا لا يصلح الخبر ولا ما قبله لمن ادعى جواز الاقسام بذاته ﷺ حياً وميتاً وكذا بذات غيره من الارواح المقدسة مطلقاً قياساً عليه عليه الصلاة والسلام. بجامع الكرامة وان تفاوتت قوة وضعفاً وذلك لان ما في الخبر الثاني استشفاع لا اقسام وما في الخبر الاول ليس نصاً في محل النزاع، وعلى تقدير التسليم ليس فيه إلا الاقسام بالحى والتوسل به وتساوي حالتي حياته ووفاته ﷺ في هذا الشأن يحتاج إلى نص ولعل النص على خلافه، ففي صحيح البخاري عن أنس أن عمر بن الخطاب (رض) كان إذ أقحطوا استسقى بالعباس (رض) قال: انهم انا كنا نتوسل اليك بنبيك ﷺ فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقون، فانه لو كان التوسل به عليه الصلاة والسلام بعد انتقاله من هذه الدار جائزاً لما عدلوا إلى غيره بل كانوا يقولون: اللهم اننا نتوسل اليك بنبينا فاسقنا، وحاشاهم أن يعدلوا عن التوسل بسيد الناس، إلى التوسل بعمه العباس، وهم يجدون أدنى مساع، لذلك فعدولهم هذا مع أنهم السابقون الاولون وهم أعلم منا بالله تعالى ورسوله ﷺ وبحقوق الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام وما يشرع من الدعاء وما لا يشرع وهم في وقت ضرورة ومغخصة يطلبون تفريج الكربات وتيسير العسير، وانزال الغيث بكل طريق، دليل واضح على أن المشروع ما سلكوه دون غيره وما ذكر من قياس غيره من الارواح المقدسة عليه ﷺ مع اتفاوت في الكرامة الذي لا ينكره إلا منافق مما لا يكاد يسلم

«على أنك قد علمت ان الاقسام به ﷺ على ربه عز شأنه حياً وميتاً مما لم يقم النص عليه. لا يقال ان في خبر البخاري دلالة على صحة الاقسام به عليه الصلاة والسلام وكذا بغيره كذلك، اما الاول فاقول عمر (رض) كنا نتوسل بنبيك ﷺ، واما اناني فاقوله انا نتوسل بعم نبيك، لما قيل ان هذا التوسل (١) في الاصل المطبوع في الهند: اللهم انا نتوسل اليك فاسقنا

ليس من باب الاقسام، بل هو من جنس الاستشفاع، وهو أن يطلب من الشخص الدعاء والشفاعة ويطلب من الله تعالى أن يقبل دعاءه وشفاعته، ويؤيد ذلك أن العباس كان يدعو وهم يؤمنون لدعائه حتى سقوا

«وقد ذكر التقي أن لفظ التوسل بالشخص وانتوجه اليه وبه فيه اجمال واشترك بحسب الاصطلاح فمعناه في لغة الصحابة (رض) أن يطلب منه الدعاء والشفاعة فيكون التوسل والتوجه في الحقيقة بدعائه وشفاعته وذلك لا محذور فيه، وأما في لغة كثير من الناس فمعناه أن يسأل الله تعالى بذلك ويقسم به عليه وهذا هو محل النزاع وقد علمت الكلام فيه، وجعل من الاقسام الغير المشروع قول القائل اللهم أسألك بجاه فلان فإنه لم يرو عن أحد من السلف أنه دعا كذلك وقال إنما يقسم به تعالى وبأسماؤه وصفاته، فيقال أسألك بأن لك الحمد لا اله إلا أنت يا الله المنان بديم السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم، وأسألك بأنك أنت الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً، أحد وأسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك—الحديث—ونحو ذلك من الادعية الماثورة

وما يذكره بعض العامة من قوله عليه السلام « إذا كانت لكم إلى الله تعالى حاجة فاسألوا الله تعالى بجاهي فان جاها عند الله عظيم » لم يروه أحد من أهل العلم ولا هو في شيء من كتب الحديث، وما رواه القتيبي عن معروف الكرخي قدس سره أنه قال لتلاميذه : ان كانت لكم إلى الله حاجة فأقسموا عليه بي فاني الواسطة بينكم وبينه جل جلاله الآن . لا يوجد له سند يعول عليه عند المحدثين ، وأما ما رواه ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في دعاء الخارج إلى الصلاة « اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة ولكن خرجت اتقاء

سخطك وابتغاء مرضاتك أن تتقني من النار وأن تدخلني الجنة » ففي سنده
الجهوفي وفيه ضعف، وعلى تقدير أن يكون من كلام النبي ﷺ يقال فيه إن حق
السائلين عليه تعالى أن يجيبهم وحق المباشين في طاعته أن يثيبهم ، والحق بمعنى
الوعد الثابت المحقق الوقوع فضلا وجوبا كما في قوله قوله تعالى (وكان حقا
علينا نصر المؤمنين) وفي الصحيح من حديث معاذ « حق الله تعالى على عباده أن
يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحقهم عليه أن يفعلوا ذلك أن لا يعذبهم » فالسؤال
حينئذ بالآتية والاجابة وهما من صفات الله تعالى الفعلية والسؤال بها مما لا نزاع
فيه فيكون هذا السؤال كالاتعاذة في قوله ﷺ « أعوذ برضاك من سخطك
وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك » فتي صحت الاتعاذة بمعافاته صح
السؤال بآثابته واجابته ، وعلى نحو ذلك يخرج سؤال الثلاثة لله عز وجل بأعمالهم
على أن اتوسل بالأعمال معناه التسبب بها لحصول القصد ، ولا شك أن الأعمال
الصالحة سبب لثواب الله تعالى لنا ولا كذلك ذوات الأشخاص نفسها والناس
قد أفرطوا اليوم في الاقسام على الله تعالى فأقسموا عليه عز شأنه بمن ليس في
العير ولا في النفير وليس عنده من الجاه قدر قطمير ، وأعظم من ذلك أنهم
يطلبون من أصحاب القبور نحو شفاء المريض واغناء الفقير ورد الضالة وتيسير
كل عسير ، وتوحي اليهم شياطينهم خبر : إذا أعيتكم الامور الخ (١) وهو
حديث مقترى على رسول الله ﷺ باجماع العارفين بحديثه لم يروه أحد من
العلماء ولا يوجد في شيء من كتب الحديث المعتمدة ، وقد نهى النبي ﷺ عن
اتخاذ القبور مساجد ولعن على ذلك فكيف ينصور منه عليه صلاة والسلام الامر
بالاستغاثة والطلب من أصحابها سبحانه هذا بهتان عظيم

« وعن أبي يزيد البسطامي قدس الله سره أنه قال استغاث الخلق بالخلق بالخلق

كاستغاثة المسجون بالمسجون ومن كلام السجاد (رض) ان طلب المحتاج من المحتاج سقه في رأيه وضلة في عقله . ومن دعاء موسى عليه السلام « وبك المستغاث » وقال عليه السلام لابن عباس (رض) « اذا استعنت فاستعن بالله » الخبر وقال تعالى .
(اياك نعبد و اياك نستعين)

« وبعد هذا كله أنا لا أرى بأسا في التوسل الى الله تعالى بجاه النبي صلى الله عليه وسلم عند الله تعالى حيا وميتا (١) ويراد من الجاه معنى يرجع إلى صفة من صفاته تعالى مثل أن يراد به المحبة اتمامة المستدعية عدم رده وقبول شفاعته فيكون معنى قول القائل إلهي أتوسل بجاه نبيك صلى الله عليه وسلم أن تقضي لي حاجتي إلهي اجعل محبتك له وسيلة في قضاء حاجتي ولا فرق بين هذا وتوالت إلهي أتوسل برحمتك أن تفعل كذا إذ معناه أيضا إلهي اجعل رحمتك وسيلة في فعل كذا ، بل لا أرى بأسا أيضا بالاقسام على الله تعالى بجاهه صلى الله عليه وسلم بهذا المعنى والكلام في الحرمة كالقلام في الجاه ولا يجري ذلك في التوسل والاقسام بالذات البحت

« نعم لم عهد التوسل بالجاه والحرمة عن أحد من الصحابة (رض) ولعل ذلك كان تحاشيا منهم عما يخشى أن يعلق به في أذهان الناس إذ ذاك وهم قريبو عهد بالتوسل بالاصنام شيء (٢) ثم اقتدى بهم من خلفهم من الائمة الطاهرين وقد ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم هدم الكعبة وتأسيسها على قواعد ابراهيم الكون . اقوم حديني عهد بكفر كما ثبت ذاك في الصحيح

« وهذا الذي ذكرته انما هو لدفع الحرج عن الناس والفرار من دعوى تضليلهم كما يزعمه البعض في التوسل بجاه عريض الجاه صلى الله عليه وسلم لا نفس إلى أن الداء كذاك أفضل من استعمال الادعية الماثورة التي جاء بها الكتاب وصرحت بها السنة فانه لا يستربب منصف في أن ما علمه الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم

«تودرج عليه الصحابة الكرام (رض) وتلقاه من بعدهم بالقبول أفضل وأجمع وأنفع وأسلم ، فقد قيل ما قيل إن حقا وإن كذبا

» بقي ههنا أمران (الاول) ان انوسل بجاه غير النبي ﷺ لا بأس أيضا إن كان المتوسل بجاهه ما علم أن له جاها عند الله تعالى كالمقطع بصلاحه وولايته ، وأما من لا قطع في حقه بذلك فلا يتوسل بجاهه لما فيه من الحكم الضمني على الله تعالى بما لم يعلم تحققه منه عز شأنه ، وفي ذلك جرأة عظيمة على الله تعالى (الثاني) ان الناس قد أكثروا من دعاء غير الله تعالى من الاولياء الاحياء منهم والاموات وغيرهم مثل يا سيدي فلان أعطني ، وذلك ليس من اتوسل المباح في شيء ، والملائق بحال المؤمن عدم ان نفوه بذلك ، وأن لا يحوم حول حماه ، وقد عده أناس من العلماء شركا ، وإن لا يكتنه فهو قريب منه ، ولا أرى أحدا ممن يقول بذلك إلا وهو يعتقد أن الحي الغائب أو المبت المغيب يعلم الغيب ، أو سمعه النداء ، وقد قدر بالذات أو بالغير على جلب الخير ودفع الاذى ، وإلا لما دعاه ، ولا فتح فاه ، (وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم) فالحزم التحنب عن ذلك وعدم الطالب إلا من الله تعالى القوي الغي الهال لما يريد

«ومن وقف على سر ما رواه الطبراني في معجمه من انه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين فقال الصديق (رض) قوموا بنا نسغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق ، فجاءوا اليه فقال «انه لا يسغاث بي انما يستغاث بالله تعالى» لم يشك في أن الاستغاثة بأصحاب القبور الذين هم بين سعيد شغله نعيمه ونقله في الجنان عن الالتفات الى ما في هذا العالم ، وبين شقي ألهاه عزابه وحبسه في النيران عن إجابة مناديه ، والاصاحة إلى أهل ناديه ، أمر يجب اجتهابه ، ولا يليق بأرباب العقول ارتكابه

ولا يغرنك أن المستغيث بمخلوق قد يقضي حاجته ، وتجح طلبته ، فان

ذلك ابتلاء وفتنة منه عز وجل ، وقد يمثل الشيطان للمستغيث في صورة النبي استغاث به فيظن أن ذلك كرامة لمن استغاث به ، هيئات هيئات إنما هو شيطان أضله وأغواه ، وزين له هواه ، وذلك كما يتكلم الشيطان في الأصنام ليضل عبدها الطغام . وبعض الجهلة يقول أن ذلك من تطور روح المستغاث به أو من ظهور ملك يصورته كرامة له . ولقد مآء ما يحكون ، لأن التطور والظهور وإن كانا ممكنين لكن لا في مثل هذه الصورة ، وعند ارتكاب هذه الجريمة ، نسأل الله تعالى بأسمائه أن يعصمنا من ذلك ، ونتوسل بإطهقه أن يسلك بنا وبكم أحسن المسالك اهـ (١)

وهو توسط عند ذوي العقول مقبول ، موافق للمنقول والمعقول ، ولا أظنك تجده في كتاب ، فهو الباب لنسوي الالباب
وقال الوالد عليه الرحمة أيضاً في باب الإشارة من تفسيره مانصه . قال تعالى (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) الآية . فيه إشارة الى ذم المتصوفة الذين إذا سمعوا الآيات الرادة عليهم ظهر عليهم "تجهم والبسور وهم في زماننا كثيرون ، فانا لله وإنا اليه راجعون

وفي قوله تعالى (ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً) الآية ، إشارة الى ذم المعانين في أولياء الله تعالى حيث يستغيثون بهم في السدة عاقلين عن الله تعالى وينذرون لهم النذور ، والعقلاء منهم يقولون أنهم وسائنا الى الله تعالى ، وإنما تنذر الله تعالى عز وجل ونحمل ثوابه الولي ، ولا يخفى أنهم في دعواهم الاولى أشبه الناس بعبدة الأصنام القائلين (إنما نعبدكم ليقربونا الى الله زلفى) ودعواهم الثانية لا بأس بها أو لم يحبوا منهم بذلك شعاء مريضهم أو رد غائبهم أو نحو ذلك ، والطاهر من حالهم الطب ويرشدك الى ذلك أنه لو قيل انذروا الله تعالى واجعلوا ثوابه لوالديكم فإنه أحوج من أولئك الأولياء لم يفعلوا

(١) اي ما نقله صاحب جلاء العينين من تفسير والده المسمى بروح المعاني

«وقال أيضاً عند تفسير قوله تعالى (دعوا الله مخلصين له الدين) الآية مانصه
فلا آية دالة على أن المشركين لا يدعون غيره تعالى في تلك وأنت خير بأن
الناس اليوم إذا اعتراهم أمر خطير وخطب جسيم في بر أو بحر دعوا من لا يضر
ولا ينفع، ولا يرى ولا يسمع، فمنهم من يدعو الخضر والياس، ومنهم من ينادي
أبا الحليس والعباس، ومنهم من يستغيث بأحد الائمة، ومنهم من يضرع الى شيخ
من مشايخ الامة، ولا ترى فيهم أحداً يخص ولده، بتضرعه ودعاه، ولا يكاد يمر
له ببال، انه لو دعا الله تعالى وحده ينجو من هاتيك الاهوال

«فبالله تعالى عليك قل لي أي الفريقين من هذه الحثية أهدي سبيلاً، وأي
الداعيين أقوم قبلاً، والى الله سبحانه المشتكى من زمان عصفت فيه ريح الجهالة،
وتلاطمت أمواج الضلالة، وغرقت سفينة الشريعة، واتخذت الاستغاثة بغير الله
تعالى للنجاة ذريعة، وتعذر على العارفين الامر بالمعروف، وحالت دون انهي
عن المنكر صنوف الختوف اه

«وممد يتي به في هذا المقام ما أنسدي به نفسه مفتي مصر نامة مدينة السلام وهو قوله

لا تدع في حاجة بزان ولا أسداً (١) الله ربك لا تشرك به أحداً

وهو كلام يرشح منه التوحيد، ويكفي من القلادة ما أحاط بالجيداهما في جلاء العينين

(١) يشير بلقب البار الى الشيخ عبد القادر الجيلاني القطب الشهير الذي
يعبده الملايين في العراق والهند وغيرهما وهو مدفون في بغداد. ومن صور استغاثته
المشهوره أن من كان له حاجة وصلى ركعتين في الليل ثم استقبل بغداد وتوجه
الى الشيخ عبد القادر واستغاث بهذين البيتين :

أيدركني ضيم وأنت ذخيرتي ؟ واظلم في الدنيا وانت نصيري ؟
وعار على راعي الحمى وهو في الحمى اذا ضاع في الهيجا عقال بعير
وناداه باسمه وذكر حاجته فانها تقضى

هذا كله ما عن لي أن أذكره في هذا المقام من كلام الائمة الاعلام والآن
أكتب ما ألقى الله تعالى في روعي في هذا الباب، وإن كان مأخوذاً من اقوال من
سلف من أهل العلم واللباب، وفي مطاوي هذا التقرير أئين إن شاء الله تعالى بعض
ما أظهره الله لي من النقض والابرام والرد والقبول في هاتيك الاقوال، وليس المقصود
منه إلا اظهار الحق والصواب من دون تعصب لقول دون قول فانه من سيء الخلال،
فأقول مستعينا بالرحمن الرحيم، ومتوسلاً بفضل العظيم، انه لا بد هناك أولاً من بيان
معنى التوسل لغة وشرعاً ثم بيان حكمه قسماً قسماً

تحقيق المؤلف لمسألة التوسل (١)

قال العلامة أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي في المصباح المنبر : وسلت
إلى الله بالعمل أسل — من باب وعد — رغبت وتقربت ومنه 'اشتقاق الوسيلة'
وهي ما يتقرب به إلى الشيء والجمع الوسائل والوسيل قيل جمع وسيلة وقيل لغة
فيها وتوسل إلى ربه بوسيلة تقرب إليه بعمل. اهـ

وقال في النهاية وفي حديث الآذان : آت محمداً الوسيلة . هي في الاصل
ما يتوسل به إلى الشيء ويتقرب به وجمعها وسائل يقال وسر إليه وسيلة وتوسل
والرأد به في الحديث القرب من الله تعالى وقيل هي الشفاعة ثم القيامة وقيل هي
منزل من منازل الجنة ، كذا جاء في الحديث . اهـ ، وقال في مجمع البحار : لأن
الواصل إليها يكون قريباً من الله ، ومنه « سلوا الله لي الوسيلة » طاب من أمته
الدعاء له افتقاراً إلى الله هضماً لنفسه أو لينتفع به أمته وبشبهه أو بالارشاد
ليكمل (٢) كل صاحبه اندعاء له . اهـ ، وقال الجوهري في الصحاح : 'وسيلة م يشرب
به إلى الغير والجمع الوسيل والوسائل والتوسل وحده وسر وسر

فلان إلى ربه وسيلة وتوسل إليه بوسيلة أي تقرب إليه بعمل والواصل الراغب إلى الله ، قال لبيد * بلى كل ذي دين إلى الله واسل * انتهى ملخصا
وقال في القاموس الوسيلة والواسطة المنزلة عند الملك والدرجة والقربة، وتوسل إلى الله تعالى توسيلا عمل عملا تقرب به إليه كتوسل والواصل الواجب والراغب إلى الله تعالى . اه وهذا الذي ذكرنا يعلم منه معنى التوسل اللغوي
وأما معناه الشرعي فتحقيقه متوقف على استقراء مواقع هذا اللفظ في الكتاب والسنة فليعلم أن هذا اللفظ قد جاء في سورة المائدة قال الله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)
قال الحافظ ابن كثير في تفسيره يقول تعالى آمرا عباده المؤمنين بتقواه وهي إذا عرفت بطاعته كان المراد به الانكفاف عن المحارم وترك المنهيات ، وقد قال بعدها (وابتغوا إليه الوسيلة) قال سفيان الثوري عن طلحة عن عطاء عن ابن عباس أي القربة ، وكذا قال مجاهد وأبو وائل والحسن وابن زيد وغير واحد ، وقال قتادة أي تقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه ، وقرأ ابن زيد (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة) وهذا الذي قاله هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه وأنشد عليه ابن جرير قول الشاعر

إذا غفل الواشون عدنا لوصلها وعاد التصافي بيننا والوسائل

والوسيلة هي التي يتوصل بها إلى تحصيل المقصود ، والوسيلة أيضا علم لا على منزلة في الجنة وهي منزلة رسول الله ﷺ وداره في الجنة وهي أقرب أمكنة الجنة إلى العرش اه ، وهكذا في سائر التفاسير ، وقال تعالى في سورة بني إسرائيل (قُلْ اذْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا * أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ

أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا) قال الحافظ ابن كثير : الوسيلة هي القربة كما قال قتادة ولهذا قال أيهم أقرب

«وعن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال « من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقامًا محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة » رواه البخاري قال الحافظ في الفتح قوله « رب هذه الدعوة » بفتح الدال زاد البيهقي من طريق محمد بن عون عن علي بن عياش « اللهم اني أسألك بحق هذه الدعوة التامة » قوله « الوسيلة » هي ما ينقرب به الى الكبير يقال توسلت أي تقرت، وتطلق على المنزلة العلية ، وقع ذلك في حديث عبد الله بن عمر ، وعنده سلم بلفظ « فانها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعباد الله » الحديث ونحوه للبزار عن عن أبي هريرة ، ويمكن ردها إلى الاول بأن الواصل إلى تلك المنزلة قريب من الله فتكون كاقربة آتي يتوسل بها اهـ

(قل المؤلف) محمد بن عون الحراساني عن عكرمة فل النسائي متروك وقال البخاري منكر الحديث ، وقال عياض عن ابن معين ليس بشيء كذا في الميزان فلا تصلح روايته لان يحتج بها على مسألة من مسائل الشرع فابعلم
وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرًا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعباد الله وأرجو أن أكون آت هو فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة » رواه مسلم ، قال النووي وآما لعامة فقه الوسيلة وقد فسرناها قوله ﷺ « فانها منزلة في الجنة » قل أهل اللغة الوسيلة المنزلة عند الملائكة اهـ

وعن أنس أن عمر بن الخطاب (رض) كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال — اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا ﷺ فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا — قال فيستقون ، رواه البخاري ، وقد نقلنا فيما تقدم رواية الزبير بن بكار التي فيها صفة ما دعا به العباس في هذه الواقعة والوقت الذي وقع فيه ذلك من الفتح فتذكر قاتها تفيد أن اتوسل بالعباس (رض) إنما كان بدعائه لا بذاته

وأيضاً قال في الفتح وأخرج — يعني الزبير بن بكار — أيضاً من طريقه داود عن عطاء عن زيد بن أسلم عن ابن عمر قال استسقى عمر بن الخطاب عام الرمادة بالعباس بن عبد المطلب فذكر الحديث وفيه فخطب الناس عمر (رض) فقال ان رسول الله ﷺ كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد فاقتدوا أيها الناس برسول الله ﷺ في عمه العباس واتخذوه وسيلة إلى الله وفيه فما برحوا حتى سقاهم الله اهـ

فمنحصل من هذا كله أن التوسل في اللغة التقرب والوسيلة هي ما يتقرب به إلى الشيء ، ولم يجعل الشرع لتوسل حقيقة غير الحقيقة اللغوية ، نعم جعل الوسيلة حقيقة حيث استعمل في الآيتين بمعنى القرينة باتفاق المفسرين وفي الحديثين بمعنى أعلى منزلة في الجنة ولا مزية في كون المعنى الاحير حقيقة شرعية ، وأما كون المعنى الاول أي القرينة حقيقة شرعية ففيه تأمل لا يخفى على من له أدنى تأمل وبعد انشأ والتي قال توسل إلى الله تعالى على أنواع

(أحدها) اتوسل باسمائه تعالى وصفته وهو ثابت بالكتاب والسنة قال الله تعالى (وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا) ، وعن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول اللهم اني أسألك بأنك أنت الله لا إله إلا أنت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال « دعا

الله باسمه الاعظم الذي إذا سئل به أعطى وإذا دعي به أجاب « رواه الترمذي وأبو داود كذا في المشكاة

وعن أنس بن مالك (رض) قال مر النبي ﷺ بأبي عياش زيد بن الصامت الزرق وهو يصلي وهو يقول اللهم اني أسألك بان لك الحمد لا اله إلا أنت يا منان يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام فقال رسول الله ﷺ « لقد سألت الله باسمه الاعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى » رواه أحمد واللفظ له وابن ماجه ورواه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم وزاد هؤلاء الاربعة يا حي يا قيوم وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم كذا في الترغيب والترهيب للمندري

وعن عائشة (رض) قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول « اللهم اني أسألك باسمك الطاهر الطيب المبارك الاحب اليك الذي إذا دعيت به أجبت وإذا سئلت به أعطيت وإذا استرحمت به رحمت وإذا استفرجت به فرجت » قال فقال يوما يا عائشة « هل علمت أن الله قد دلني على الاسم الذي إذا دعي به أجب » قالت فقلت بآبي أنت وأمي يا رسول الله فعلمنيه قال « انه لا ينبغي لك يا عائشة » قالت فتنحيت وجلست ساعة ثم قمت فقبلت رأسه ثم قلت يا رسول الله علمنيه قال « انه لا ينبغي لك يا عائشة أن أعلمك انه لا ينبغي لك أن تسألي به شيئاً الدنيا » قالت فقامت فتوضأت ثم صليت ركعتين ثم قلت اللهم اني أدعوك الله وأدعوك الرحمن وأدعوك البر الرحيم وأدعوك باسمائك الحسنی كلها ما علمت منها وما لم أعلم أن تغفر لي وترحمني قالت فاستضحك رسول الله ﷺ ثم قال « انه اني الاسماء اتى دعوت بها » رواه ابن ماجه

(وثناني) التوسل بالأعمال الصالحة وهذا أيضاً ثبت في ككتاب والسنة الصحيحة . أما الكتاب فقد تقدم ذكره من الآيتين اللتين فيها ذكر الوسيلة

فان المراد بها باجماع المفسرين هي القرية وفي قوله تعالى (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) إشارة إلى ذلك فان العبادة قدمت على الاستعانة ليكون الاولى وسيلة إلى الثانية وتقديم الوسائل سبب لتحصيل المطالب وأدعى إلى الاجابة كذا في البيضاوي وغيره يدل عليه قول الله تعالى (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ) والمعنى استعينوا على حوائجكم وما تؤملون من خير الدنيا والآخرة إلى الله تعالى بالصبر والصلاة حتى تجابوا إلى تحصيل المآرب وجبر المصائب كذا في البيضاوي وغيره ، وأخرج أحمد وأبو داود وابن جرير عن حذيفة قال كان رسول الله ﷺ اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة

وأما السنة فما روي عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « بينا ثلاثة نفر يمشون أخذهم المطر فوالوا الى غار في الجبل فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل فأطبقت عليهم، فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالا عملتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها » الحديث متفق عليه . والحديث دال على انه يستحب للانسان أن يتوسل بصالح أعماله الى الله تعالى ، فان هؤلاء فعلوه واستجيب لهم : وذكره النبي ﷺ في معرض الثناء عليهم ، وجبل فضائلهم ، اكن الثابت منه انما هو توسل الشخص بأعمال نفسه لا بأعمال غيره من الانبياء والصالحين كما زعم الامام الشوكاني (رح)

(والثالث) ان يتوسل بالنبي ﷺ بتصديقه على الرسالة ، والايمان بما جاء به . وطاعته في أمره ونهيه ، ونصرته حياً وميناً ، ومعداة من عاداه ، وموالاة من والاه ، وإعظام حقه وتوقيره وإحياء طرقه وسنته ، وبث دعوته ، ونشر شريعته ، ونفي التهمة عنها واستنارة علوها ، وانفاقه في معانيها ، والدعاء اليها ، والتخلف في تعلمها وتعليمها وإعظامها وإجلالها ، وانتادب عند قراءتها ، والامساك عن الكلام فيها بغير علم ، وإجلال أهلها لا انتسابهم اليها ، والحق بأخلاقه وانتادب بدابته ومحبه ومحبة أهل بيته وأصحابه ومجانبة من انتدع في سنته . ر . نعرض لاحد من

(٤٥) التوسل بدعاء النبي والصالحين والصلاة عليه وبدعاء الله بإضافته اليهم ٢٠١

عترته وصحبه ، ودعاء الوسيلة له والصبر على لأواء مهجره وشدة ونحو ذلك ، وكذلك التوسل بالصالحين بمحبتهم وتوقيرهم وإجلالهم ، وما يحذو حذوه وهذا التوسل هو عين دين الاسلام لا يمجده أحد من المسلمين ، لكن هذا التوسل في الحقيقة هو التوسل بالاعمال الصالحة ، وان سماه أحد توسلا بالانبياء والصالحين فلا يتغير حكمه بهذه التسمية فان العبرة بالاسم والعنوان (الرابع) التوسل بدعاء النبي ﷺ في حياته كفاحا ، وكذلك التوسل بدعاء الصالحين ومنه قول عمر (رض) اللهم إنا كنا نتوسل اليك بنبيك ﷺ فتسقيننا وإنا نتوسل اليك بهم نبينا فاسقنا — ومنه قول اعرابي حين أصابت النمس سنة على عهد النبي ﷺ يا رسول الله هلك المال ، وحر العيال فادع الله لنا ، ومنها ما كانت الصحابة (رض) من أن أحدهم متى صدر منه ما ينفي التوبة جاء اليه فقال يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ، واليه الاشارة في قوله تعالى (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا) وهذا أيضا مما لا نزاع فيه لاحد ، وعليه يحمل حديث الضرير «اللهم اني أسألك وأنوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة» على تقدير ثبوته أي بدعاء نبيك . ويدل عليه لفظ فقل «ادع الله» وقوله «اللهم شفعني في»

(الخمس) أن يدعو الرب سبحانه بإضافته الى عبده الصالحين كما في حديث عائشة (رض) «اللهم رب جبرئيل وميكائيل وإسرافيل» انروي في صحيح مسلم . فو قل أحد في دعائه : اللهم رب ابراهيم وموسى وعيسى وداود ومحمد - أو قل اللهم رب بني بكر وعمر وعمر بن عبد الوكيل - أو قل اللهم رب طه والحسن والحسين أو قل اللهم رب بني حنيفة ومسلمة وسفيان وثوبان - أو قل اللهم رب البخاري ومسلم والترمذي وآبي داود وابن ماجه - أو قل اللهم رب معروف الكرخي وبني يزيد البسطامي والشيخ عبد الله بن المبارك - فلا يرى به بأس .

(السادس) التوسل بالصلاة على النبي ﷺ كروى عن عبد الله بن أبي أوفى (رض) قال قال رسول الله ﷺ «من كانت له إلى الله حاجة أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء وليصل ركعتين ثم ليثن على الله وليصل على النبي ثم ليقل لا إله إلا الله الحليم الكريم» الحديث رواه أترمذي وابن ماجه وفي سنده قائد بن عبد الرحمن بن أبي الوراق وهو وإن كان عند الجمهور ضعيفاً لكن قال الحاكم أنه مستقيم الحديث (١) ولهذا شاهد من حديث أنس فكان صالحاً لأن يحتج به . وقد ورد في حديث أبي بن كعب في فضل الصلاة قال «إذا يكفى همك ويكفر لك ذنبك» رواه أترمذي

وعن فضالة بن عبيد قال بينما رسول الله ﷺ قاعد إذ دخل رجل فصلّى فقال اللهم اغفر لي وارحمني . فقال رسول الله ﷺ «جعلت أيها الصلي ، إذا حليت فتعدت فاحمد الله بما هو أهله وصل على نبي الله ﷺ» قال ثم صلى رجل آخر بعد ذلك فحمد الله وصلى على النبي ﷺ فقال له النبي ﷺ «أيها المصل اذع تجب» رواه أترمذي . وروى أبو داود والنسائي نحوه

وعن عبد الرحمن بن مسعود قال كنت أصلي والنبي ﷺ وأبو بكر وعمر معه . فلما جاست بدأت بالثناء على الله تعالى ثم الصلاة على النبي ﷺ ثم دعوت نفسي فقال النبي ﷺ «سل تعطه» رواه أترمذي ، وعن عمر بن الخطاب (رض) قال إن الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منها شيء حتى تصلي على نبيك رواه أترمذي ، وعن علي (رض) قل كل دعاء محبوب حتى يصلي على محمد ﷺ رواه الطبراني في الأوسط موفوفاً ورواه فئات

(١) قائد أبو الوراق هذا قال الحافظ في التتريب : «ترك اهتمامه . فالعجب من المصنف كيف يعتد بشهادة الحاكم له مع علمه بتضعيف الجمهور له وطالما قرر وكرر القول بعدم الاعتماد على وثيق الحاكم لمثله ولمن هو أمثل منه . وكتبه محمد رشيد

(والسابع) أن يقول اللهم أسألك بحق فلان عبدك أو بجاهه أو حرمة أو نحو ذلك ، فمن العز بن عبد السلام ومن تابعه عدم الجواز الا بالنبي ﷺ ، وعن الحنابلة في أصح القولين أنه مكروه كراهة تحريم ، وتقل القدوري وغيره من الحنفية عن أبي يوسف انه قال قال أبو حنيفة (رض) لا ينبغي لاحد أن يدعو الله إلا به وذكر العلائي في شرح التنوير عن التتارخانية عن أبي حنيفة انه قال لا ينبغي لاحد أن يدعو الله سبحانه الا به ، وفي جميع متونهم أن قول الداعي المتوسل بحق الانبياء والاوياء وبحق البيت والمشعر الحرام مكروه كراهة تحريم وهي كالحرام في العقوبة بالنار عند محمد ، وعلاوا ذلك كلهم بقولهم : لانه لا حق للمخلوق على الخالق

(قلت) قد ورد في حديث معاذ المتفق عليه قال : كنت ردف النبي ﷺ على حمز ليس بيني وبينه الا مؤخرة الرحل فقال «يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله؟» قلت الله ورسوله أعلم قال «فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً» فقد ثبت بهذا الحديث أن المخلوق أيضاً حقا على الله ، فالتعليل المذكور غاصد ، فان أول الحديث فليؤول بمثله قول الداعي المتوسل بحق الانبياء والاوياء وامكن مجرد ثبوت الحق للمخلوق على الخالق لا يقتضي جواز السؤال به ، فانقول الفصل في ذلك الفصل أن السؤال بحق فلان إن ثبت بحديث صحيح أو حسن فلا وجه لمنع وإن لم ثبت فمعي بدعة وقد عرفت فيما سلف ان كل حديث ورد في هذا الباب لا يخلو عن مقال ووهن ، فالاحوط ترك هذه الاماظ وقد جعل الله في الامر سعة ، وعلمنا النبي ﷺ المتوسل المتوسل على هيات متعددة كما تقدم فلا ملجئ الى الوفوع في مناسبات الشبهات فقد ورد في حديث نعان بن بشير قال قال رسول الله ﷺ «الحلال بس والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يرتع فيه» احدث متفق عليه

وأما ما قال الامام الشوكاني من أن التوسل الى الله بأهل الفضل والعلم هو في التحقيق توسل بأعمالهم الصالحة ومزاياهم الفاضلة اذ لا يكون الفاضل فاضلا إلا بأعماله ، فاذا قال القائل اللهم اني أتوسل اليك بالعالم القلاني فهو باعتبار ما قام به من العلم ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما ان النبي ﷺ حكى عن الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة ان كل واحد منهم توسل الى الله بأعظم عمل عمله فارتفعت الصخرة اه ففيه نظر من وجوه

(الاول) ان قوله في دلائل الدعوى : اذ لا يكون الفاضل فاضلا الا بأعماله ، دعوى مجرد لم يذكر عليه دليلا فلا تقبل (١) ألا ترى ان أمة محمد (ص) خير أمة بدليل قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) مع أن من خلا من الامم أكثر عملا منهم فيجوز أن يكون الفاضل فاضلا بفضل الله تعالى لا بمجرد العمل (الثاني) انا لا نسلم أن الفاضل اذا كان فضله بالأعمال كان التوسل به توسلا بالأعمال الصالحة ، لم لا يجوز ان يكون التوسل به توسلا بذاته ؟ بل هو الطاهر (٢) ، فان حقيقة التوسل بالشيء التوسل بذاته ، والتوسل بالأعمال أمر خارج زائد على الحقيقة ، ولا يصرف عن الحقيقة الى المجاز الا لما نمت

(١) في هذا النظر من المؤلف نظر فليته تركه ، فكون الفاضل لا يكون فاضلا الا بعمله بديهي لا يحتاج الى دليل ، وهل الفضل الا الزيادة على غيره بالعمل الذي يشمل عمل النفس والجوارح . وما كانت شهادة الله لهذه الامة بالخيرية إلا مقررة بذكر العمل الذي به الخيرية وهو قوله تعالى بعدها (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) وكتبه محمد رشيد رضا

(٢) ان المعلوم من حال هؤلاء المتوسلين بالاشخاص انهم يتوسلون بذواتهم الممتازة بصفاتهم وأعمالهم المعروفة عنهم لا اعتقاد أن لهم تأثيرا في حصول المطلوب بالتوسل إما بفعل الله تعالى لاجلهم وإما بفعلهم أنفسهم مما يعدونه كرامة لهم وقد سمعنا الامرين منهم ومن يدافع عنهم وكل من الامرين باطل وكتبه محمد رشيد رضا

توسل الانسان الى ربه بعمل غيره باطل وتوسله بذاته ابطال ٢٠٩

(الثالث) ان الثابت بحديث الصخرة انما هو توسل شخص بأعمال نفسه ،
لا بأعمال غيره فلا يتم التقريب بل التوسل بأعمال الغير مما يستنكف عنه العقل
السليم ، ولا يدل عليه دليل من الكتاب والسنة

(فان قلت) قد ورد في حديث جابر في باب دعاء الاذان من طريق محمد بن
عون « اللهم اني أسألك بحق هذه الدعوة التامة » فهذا القول من غير المؤذن توسل
يعمل الغير (قلت) جوابه من وجهين (الاول) ما تقدم من الكلام في محمد بن عون
خلا يصلح لان يستدل به على شيء من مسائل الدين (والثاني) ان المراد بهذه الدعوة
التامة نوع الاذان لا أذان مؤذن مخصوص كما أن المراد مطلق الصلاة لا صلاة
مصل معين ، فغاية ما ثبت منه التوسل بمطلق الاعمال الصالحة ، من غير اضافتها
الى أشخاص معينين ، وهو بمنزل عن المطلوب

(الرابع) انه لو سلم ان مراد القائل : اللهم اني اتوسل اليك يا بي بكر (رض)
مثلا هو التوسل باعمال أبي بكر (رض) لا التوسل بذاته ، فاللفظ محتمل للتوسل
بالذات أيضا ، وهذا مما لاشك فيه ، وقد نهانا الله تعالى عن استعمال لفظ موهم
لامر غير جائز فقال في سورة البقرة (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا
انظرونا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم) قال الامام العلامة ابو الطيب صديق بن
حسن القنوجي دام فيضه في تفسير (فتح البيان) وفي ذلك دليل على انه ينبغي تجنب
الالفاظ المحتملة للسب والنقص وان لم يقصد التكلم بهذا المعنى انفيد للشتم سداً
للذريعة وقطعا لمادة المفسدة وانتطرق اليه اه

وكذلك ما قال والد صاحب جلاء العينين مجوزا قول القائل اللهم اني أسألك
بحق النبي ﷺ وجاهه من ان المراد من الحق والجاه معنى يرجع إلى صفة من
صفات الله تعالى مثل أن يراد المحبة التامة المستدعية عدم رده وقبول شفاعته
محل نظر، فان ارجاع لفظ الحق والجاه إلى صفة من صفاته تعالى لا يخلو عن تعسف

ولو سلم فاللفظ محتمل للتوسل بالذات أيضا ، واستعمال الالفاظ المحتملة للامر الغير جائز منهى عنه بدليل الآية المتقدمة ، وكذلك ما قيل انه إذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة فالتوسل به ﷺ أحق وأولى لما فيه من النبوة والفضائل فاسد فان بينهما من الفرق ما لا يخفى إذ التوسل بالاعمال الصالحة ثابت بالكتاب والسنة الصحيحة بخلاف التوسل بالذوات الفاضلة فان أمثل ما يستدل به على هذا المطلب هو حديث عثمان بن حنيف وهو غير ثابت لان في سنده أبا جعفر الرازي وهو سيء الحفظ يهم كثيرا فلا يحتاج بما ينفرد به ، وعلى تقدير تبوته فالمراد بقوله بنبيك بدعاء نبيك وشفاعته بل هذا متعين بدليل قول الضرب رادع الله أن يعافيني وقوله ﷺ « ان شئت دعوت » وقوله في الدعاء « اللهم فشفعه في » وبدليل قول عمر (رض) كنا نتوسل اليك بنينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فان المراد بالتوسل بالنبي ﷺ وبعم النبي ﷺ في هذا القول هو التوسل بدعاء النبي ﷺ وبدعاء عمه ﷺ لا غير كما يدل عليه صفة ما استسقى به النبي ﷺ وعمه العباس (رض) فقد علم بذلك أن المراد بالتوسل بالنبي ﷺ في عرف الصحابة هو التوسل بدعاء النبي ﷺ وهذا القسم من التوسل لم يقل أحد من العلماء انه شرك فان أشدهم في المنع شيخ الاسلام ابن تيمية وتلامذته وتبعهم في ذلك الشيخ محمد بن عبد الوهاب "نجدى رحمهم الله تعالى وهؤلاء العلماء يصرحون بأنه ليس بشرك

قال في (تبعيد الشيطان بتقريب اعانة اللفهان) قال شيخنا قدس الله روحه وهذه الامور المبتدعة عند انقبور مراتب ، أبعداها عن الشرع أن يسأل الميت حاجته ويستغيث به فيها كما يفعله كثير من الناس قال وهؤلاء من جنس عباد الاصنام ولهذا قد يتمثل لهم الشيطان في صورة الميت والغائب كما يتمثل لعباد الاصنام وهذا يحصل للكفر من المذركين وأهل الكتاب يدعو أحدهم من

يعظمه فيتمثل لهم الشيطان أحيانا وقد يخاطبهم ببعض الامور الغائبة وكذلك السجود للقبر وتقبيله (المرتبة الثانية) أن يسأل الله به وهذا يفعله كثير من المتأخرين وهو بدعة باتفاق المسلمين (الثالثة) أن يسأله نفسه (الرابعة) أن يظن أن الدعاء عند قبره مستجاب وأنه أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد زيارته والصلاة عنده لاجل طلب حوائجه وهذا أيضا من المنكرات المبتدعة باتفاق المسلمين وهي محرمة، وما عامت في ذلك نزاعا بين أئمة الدين وإن كان كثير من المتأخرين يفعل ذلك ويقول بعضهم قبر فلان تريق مجرب والحكاية المنقولة عن الشافعي انه كان يقصد الدعاء عند قبر أبي حنيفة من الكذب الظاهر . اهـ

وأیضا قال فيه: والشيطان له تاطف في الدعوة فيدعوه أولا إلى الدعاء عنده فيدعو العبد عنده بحرقه وانكسار وذلة فيجيب الله دعوته لما قام بقلبه لا لاجل التبر فيظن الجاهل أن للقبر تأثير - إلى أن قال - فاذا وقع ما يريد الشيطان من الانسان من استحسان الدعاء عند القبر وأنه أوجب من دعائه في بيته ومسجده نقله درجة أخرى من الدعاء عنده إلى الدعاء به والاقسام على الله به وهذا أعظم من الذي قبله ، فان شأن الله تعالى أعظم من أن يتسم عليه أو يسأل به أحد من خلقه وقد أنكر أئمة الاسلام ذلك

«قال أبو الحسن افندوري في شرح كتاب الكرخي قول بنسرين الوائيد سمعت أبا يوسف يقول قال أبو حنيفة : لا ينبغي لاحد أن يدعو الله إلا به وأكره ان يقول أسألك بعمارة من عرثك ، وأن يقول بحق فلان وبحق أنبيائك ورسلك وبحق بيت حرام

«قال أبو الحسن أنه المسته بهير الله فنكرة لانه لا حق تغير الله عليه وإنما الحق له على خلقه ، والله قوته بهير - عر من عرثت فكرهه أبو حنيفة ورخص

فيه أبو يوسف ، وروي أنه (ص) دعا بذلك قال ولان معقد العز يراد به القدرة خلق الله بها العرش مع عظمتة وكأنه سأله بأوصافه ، وقال ابن بلدجي في شرح المختار ويكره ان يدعو الله إلا به ، ولا يقول أسألك بملأئكتك او بأنبيائك او نحو ذلك لانه لا حق للمخلوق على خالقه او يقول في دعائه أسألك بمعقد العز من عرشك ، وعن أبي يوسف جوازه ، وما يقوله فيه ابو حنيفة وأصحابه كره كذا هو عند محمد حرام ، وعند أبي حنيفة وأبي يوسف إلى الحرام أقرب ، وجانب التحريم عليه أغلب ، وفي فتاوى ابن عبد السلام نحو ذلك ، وتوقف في نبينا (ص) لا اعتقاده ان ذلك جاء في حديث وانه لم يعرف صحة الحديث ، « فاذا قرر الشيطان عنده ان الاقسام على الله به والدعاء ابلغ في تعظيمه واحترامه وانجح في قضاء الحاجة نقله الى درجة أعلى من تلك وهي دعاؤه نفسه من دون الله ، ثم الى درجة فوق تلك هي اتخاذها وثناً يحكف عليه ويوقد عليه القناديل ويعلق عليه الستور ، ويبني عليه المسجد ويعبده بالسجود له والطواف عليه وتقبيله واستلامه والحج اليه والذبح عنده ثم ينقله إلى دعاء الناس الى عبادته واتخاذها عيداً ومنسكاً وان ذلك انفع لهم في دنياهم وآخرتهم اه

وقد نقلنا عبارة محمد بن عبد الوهاب في ذلك فيما تقدم فندكر
(الثامن) ان يسأل الله ويدعوه عند قبور الصالحين معتقدا ان الدعاء عند القبر مستجاب

(والناسم) ان يقول عند قبر نبي او صالح يا سيدي فلان ادع الله تعالى أو نحو ذلك ، فهذان القسمان مما لا يستريب عالم انهما غير جائزين وانهما من البدع التي لم يعها السلف وان كان السلام على اهل القبور جائز
(العاشر) ان يقول عند قبر نبي او صالح يا سيدي فلان اشف مرضي واكشف عن كربتي وغير ذلك ، وهذا شرك جلي اذ نداء غير الله طالباً بذلك

دفع شر أو جلب منفعة فيما لا يقدر عليه الغير دعاء، والدعاء عبادة، وعبادة غير الله شرك، وهذا اعم من ان يعتقد فيهم انهم مؤثرون بالذات، او اعطاهم الله تعالى التصرفات في تلك الامور، او انهم ابواب الحاجة الى الله تعالى وشفعاؤه ووسائله. وفي هذا الحكم التوسل بسائر العبادات من الذبح لهم والنذر لهم والتوكل عليهم والالتجاء اليهم والخوف والرجاء منهم والسجود لهم والطواف لهم

(الحادي عشر) ان يدعو غائبا او ميتا عند غير القبور يا سيدي فلان ادع الله تعالى في حاجتي فلانة، زاعما انه يعلم الغيب ويسمع كلامه في كل زمان ومكان ويشفع له في كل حين واوان، فهذا شرك هرج فان علم الغيب من الصفات المختصة بالله تعالى

(الثاني عشر) ان يدعو غائبا او ميتا عند غير القبر يا سيدي فلان اشف مريضى واقض عني الدين وهب لي ولداً وارزقني واعفر لي وامتال ذلك، وهذا أيضاً شرك من وجهين (الاول) أنه يعتقد علم الغيب لذلك المدعو وهو شرك (والثاني) أنه ينادي ويدعو غير الله تعالى طالباً بذلك دفع شر أو جلب منفعة فيما لا يقدر ذات الغير عليه، وهذا الدعاء عبادة وعبادة غير الله شرك، ومن قال من العلماء بكون اوسى شركا فاما أراد به أحد الاقسام الثلاثة الاحيرة

قوله ﴿وانما استسقى عمر ارض﴾ بالعاس (رض) ولم يستسقى بالبي صلى الله عليه وسلم ليبين للناس حواز الاستسقاء. غير النبي صلى الله عليه وسلم وأن ذلك لا حرج فيه، وأما الاستسقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم فكان معلوما عندهم ويرى ان بعض الناس توهّم أنه لا يجوز الاستسقاء بغير النبي (ص) فدلهم عمر بالاستسقاء بالحدس الخوار، وهو استسقاء

بالنبى (ص) لربما يفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغيره صلى الله عليه وسلم) أقول فيه كلام من وجهين

(الاول) أن المراد بالاستسقاء بالعباس والتوسل به الوارد في حديث أنس (رض) هو الاستسقاء بدعاء العباس على طريقة معهودة في الشرع وهي أن يخرج من يستسقى به إلى المصلى فيستسقى ويستقبل القبلة داعياً وبحول رداءه ويصلي ركعتين أو نحوه من هيئات الاستسقاء التي وردت في الصحاح، والدليل عليه قول عمر (رض) اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا (ص) فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم نيينا فاسقنا، وفي هذا القول دلالة واضحة على أن التوسل بالعباس كان مثل توسلهم بالنبى صلى الله عليه وسلم، والتوسل بالنبى ﷺ لم يكن إلا بأن يخرج (ص) ويستقبل القبلة وبحول رداءه ويصلي ركعتين أو نحوه من الهيئات الثابتة للاستسقاء ولم يرد في حديث ضعيف فضلاً عن الحسن والصحيح أن الناس طلبوا السقيا من الله في حياته متوسلين به ﷺ من غير أن يفعل ﷺ ما يفعل في الاستسقاء المشروع من طلب السقيا والدعاء والصلاة وغيرها مما ثبت بالأحاديث الصحيحة ومن يدعي وروده فعليه الاثبات

إذا تم هذا فاعلم ان الاستسقاء والتوسل على الهيئة التي وردت في الصحاح للاستسقاء لا يمكن إلا بالحى لا بالميت، فالقول بمكان هذا الاستسقاء بالنبى ﷺ بعد وفاته من أبطال الأباطيل وكان القول بأنه لو استسقى بالنبى ﷺ لربما يفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغيره ﷺ بديهي البطلان فان ما ثبت بفعله ﷺ هو مشروع لنا لقوله تعالى (ما آتاكم الرسول فخذوه) وقوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) - ثم يدل دليل على كونه مخصوصاً بالنبى ﷺ فلا مجال لهذا التوهم حتى يحتاج الى دفعه

(والثاني) ان المقصود لو كان دفع التوهم المذكور لكان أولى ان يتوسل

بمحي غير النبي (ص) في حياته (ص) أو بميت غير النبي (ص) بعد وفاته (ص) أو بميت غير النبي (ص) في حياته (ص) فإن هاتيك الصور الثلاث أبعد من أن يبدأ فيها الاحتمال الآتي من أنه إنما استسقى بالعباس لأنه حي والنبي (ص) قد مات، وإن الاستسقاء بغير الحي لا يجوز، فلما ترك عمر (رض) تلك الصور واختار الصورة التي يتأتى فيها الاحتمال المذكور دل هذا الصنيع على أن مقصوده رضي الله عنه ليس دفع التوهم المذكور

(والثالث) أن توهم عدم جواز الاستسقاء بغير النبي (ص) أخف من وهم عدم جواز الاستسقاء بالميت سيما إذا كان ذلك الميت غير النبي (ص) فكان هذا التوهم أولى بالدفع فكان الأنسب حينئذ أن يستسقى بميت غير النبي (ص) (والرابع) أن هذا التعليل فسد لأن العمل لم يقم عليه برهانا ولا دليلا فلا يصحى إليه

قوله ﴿وليس لقاتل أن يقول إنما استسقى بالعباس لأنه حي والنبي (ص) قدمنا وان الاستسقاء بغير الحي لا يجوز. لا نقول هذا انهم باطل ومردود بأدلة كثيرة﴾ أقول هذه الأدلة كلها ليست صالحة لأن سندها على المطلوب كما تقدم فتذكر

قوله ﴿مع أنه (ص) حي في قبره﴾

أقول بعد التسليم هذه الحجة حجة رزحية، وتساوي الحجة البرزخية والدينية في جميع الأحكام لا يقول به أحد من عتلاء، إذ هو يستلزم مفاسد غير محصورة كما لا يخفى على من له أدنى فهم

قوله ﴿قال بعض المدرفس: وفي موسى عمر بالعباس (رض) دون النبي

(ص) نكتة أخرى زيادة على المدعى وهي تنقذ عمر (رض) على ضعفاء المؤمنين فإنه لو استسقى بالنبي (ص) بمسحاح لا حجة، لأنها معلقة بإرادة الله

تعالى ومشيئته، فلو تحارب الاحداث مع وسوسة فاضطر أب من كان ضعيفا بالإيمان بسبب تأخر الاجابة﴾

أقول : هذه النكتة أحق أن يقال إنها نكتة سوداء ، أو وسوسة دهماء ، أو فتنة صماء ، أو شبهة عمياء ، فإنها تقتضي ترك الاستسقاء بالنبي (ص) في حياته (ص) أيضاً ، فإنه لو استسقى بالنبي ﷺ لربما استأخرت الإجابة لأنها معلقة بإرادة الله تعالى في حياته وبعد وفاته ، فلو تأخرت الإجابة ربما تقع وسوسة فاضطراب . ولا يقول به أحد من المسلمين

وبالجملة فالذي ألجأ هؤلاء إلى إبداء أمثال هذه النكتة السخيفة الساقطة الردية ، والتعليقات الباردة الفاسدة المرمية ، هو أن عمر (رض) وسائر الصحابة مع أنهم السابقون الأولون عدلوا بعد وفاة النبي ﷺ عن التوسل بسيد الناس إلى التوسل بعمه العباس ، وهذا العدول أوضح دليل ، وأبهر برهان على أن التوسل بالأموات غير جائز ، فهؤلاء المجوزون للتوسل بالأموات احتاجوا إلى توجيه هذا العدول وتأييده ، فعموا وصموا وقالوا ما قالوا ، فخبطوا خبط عشواء ، وركبوا متن عمياء ، وإلى الله المشتكى من أمثال هذه التوجيهات ، فإنها تحريفات واضحات

قوله ﴿والحاصل أن مذهب أهل السنة والجماعة صحة التوسل وجوازه بالنبي ﷺ﴾

في حياته وبعد وفاته ، وكذا بغيره من الأنبياء والمرسلين ، صلوات الله وسلامه عليه

وعليهم أجمعين ، وكذا بالاولياء والصالحين لما دلت عليه الاحاديث السابقة ﴿

أقول : إن أراد ان مذهب أهل السنة والجماعة صحة جميع أقسام التوسل التي ذكرناها آنفاً ففساد ، فإن كثيراً من أهل السنة صرحوا بكون بعض الأقسام غير جائز أو مكروهاً بل بكون بعضها كفراً وشركاً . وإن أراد ان مذهب أهل السنة والجماعة صحة بعض أقسام التوسل فتحسن لا تنكره ولا واحد من العلماء الذين رُموا بالنكار التوسل

قوله ﴿ لا . معشر أهل السنة لا نعتقد تأييداً ولا خالقاً ولا إيجاداً ولا إعداماً

ولا نفعاً ولا ضرراً إلا الله وحده لا شريك له ، ولا نعتقد تأثيراً ولا نفعاً ولا ضرراً
 للنبي ﷺ ولا لغيره من الأحياء والأموات ، فلا فرق في التوسل بالنبي ﷺ
 وغيره من الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعلينا جميعين . وكذا
 بالأولياء والصالحين لا فرق بين كونهم أحياء وأمواتاً لأنهم لا يخلقون شيئاً ، وليس
 لهم تأثير في شيء وإنما يتبرك بهم لكونهم أحياء الله تعالى ، وأما الخلق والإيجاد
 والاعدام والنفع والضرر فإنه لله وحده لا شريك له .

أقول : فيه كلام من وجوه (الأول) أنه يعتقد كثير من العوام وبعض الخواص
 في أهل القبور وفي المعروفين بالصالح من الأحياء أنهم يقدرون على ما لا يقدر عليه إلا
 الله جل جلاله ، ويفعلون ما لا يفعله إلا الله عز وجل حتى نطق أسنانهم ، انطوت عليه
 قلوبهم . فصاروا يدعونهم تارة مع الله وتارة استقلالاً ، ويصرخون . سمعهم ،
 ويعظمونهم تعظيم من يملك الضر والنفع ، ويخضعون لهم خضوعاً رائداً على خضوعهم
 عند وقوفهم بين يدي ربهم في الصلاة والدعاء كما تقدم ذلك في كلام الشوكاني
 . (والثاني) أن مجرد عدم اعتقاد التأثير والخلق ، والإيجاد والاعدام ، والنفع
 والضرر إلا لله لا يبرئ من الشرك ، فإن المشركين الذين بعث الله الرسل
 إليهم أيضاً كانوا مقرين بأن الله هو الخالق الرازق — بل لا بد فيه من إخلص
 توحيده وإفراده ، وإخلص التوحيد لا يتم إلا أن يكون الدعاء كله لله ،
 والنداء والإسعاء والرحاء واستجلاب الخير واستدفع الشر له ومنه لا بغيره
 ولا من غيره وكذلك النذر والذبح والسجدة كلها يكون لله وهذا قد ظهر من
 العبادات التي فيها سيق ظهوراً بيننا لا حجب فيه .

(والثالث) أن مجرد كون الأحياء والأموات شركاء في آتهم لا يخلو
 شيئاً وليس لهم تأثير في شيء لا قمعي أن يكون الأحياء والأموات متساوين
 في جميع الأحكام حتى يرد من جواز التوسل بالأحياء جواز التوسل بالأموات وكيف

وليس معنى التوسل بالاحياء إلا التوسل بدعائهم وهو ثابت بالأحاديث الصحيحة،
وأما التوسل بدعاء الاموات فلم يثبت بحديث صحيح ولا حسن

قوله ﴿ وأما الذين يفرقون بين الاحياء والاموات فانهم بذلك الفرق يتوهم منهم أنهم يعتقدون التأثير للاحياء دون الاموات ، ونحن نقول (الله خالق كل شيء والله خلقكم وما تعملون) فهو لا المجوزون توسل بالاحياء دون الاموات او المعتقدون تأثير غير الله وهم الذين دخل الشرك في توحيدهم لكونهم اعتقدوا تأثير الاحياء دون الاموات ﴾

أقول هذا كلام تقشع منه الجلود ، أما بعلم هذا القائل الضديد ، والمتفوه العنيد ، أن الفارق بين الاحياء والاموات هم الذين يمنعون مما هو دون اعتقاد تأثير الله بمرأى وبصر حون بكونه شركا فكيف يتوهم منهم أنهم يعتقدون تأثير غير الله ؟ سبحانك هذا بهتان عظيم ، على أن مناط الفرق بين الاحياء والاموات ليس اعتقاد التأثير للاحياء دون الاموات كما زعم هذا المتقول على الموحدين إنما مناطه بوث التوسل بالاحياء بالأحاديث الصحيحة دون التوسل بالاموات

قوله ﴿ فالتوسل واتسيع والاسعانة كلها بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى إلا التبرك بذكر احياء الله تعالى لما ثبت ان الله برحمه العباد بسببهم سواء كانوا احياء أو أمواتا ﴾

أقول هذا الحصر غير مسلم فن صاحب الرسالة^(١) قد عد من أفراد التوسل

(١) اي صاحب هذه الرسالة المردود عليها . والرد هنا قاصر ومما كان ينبغي أن يقوله المصنف في رده ان الالفاظ الثلاثة ليست بمعنى واحد . وان الذين ليس لهم في قلوبهم معنى إلا التبرك لا يشدون الرحال الى القبور لاجل ذكر موتاهم - وان ذكرها في الدعاء تبركا من التعبد الذي لا يعلم الا بالنص من الشارع وهو غير موجود - وان كونها سببا للرحمة مضاد لكونها لا تأثير لها وهو قد جمع بين الضدين في الجملة الآتية وسمى ذكرهم سببا عاديا للتأثير الالهي والمعروف عن جماعة القبوريين أنهم يعدونه من خوارق العادات لامن الاسباب العادية وكتبه محمد رشيد رضا

ما رواه الدارمي عن أبي الجوزاء قال قحط أهل المدينة قحطاً شديداً فشكوا إلى عائشة (رض) فقالت انظروا إلى قبر رسول الله ﷺ فاجعلوا منه كوة إلى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف ففعلوا فطروا حتى نبت العشب وسمنت الابل حتى تفتقت من الشحم فسمي عام الفتح وايس فيه التبرك بذكر أحياء الله؟ على أن التوسل اذا كان خالياً عن اعتقاد التأثير ودعاء غير الله والتضرع له والذبح له وسائر العبادات وجميع ما نهى الله ورسوله عنه وكان محض التبرك بذكر احياء الله لا يكون شركاً لكن ينظر اليه فان كان ذلك التبرك ثابتاً بكتاب أو سنة صحيحة فلا مريية في مشروعيتها ، وان لم يكن ثابتاً فهو بدعة ضلالة ، والكلام في حديث أبي الجوزاء سيأتي فارتقبه ، ودعوى أنه ثبت ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا أحياء أو أمواتاً تحتاج إلى اقامة البرهان عليها ودونه لا تسمع ثم إلى تبين أن المراد بلفظة « بسببهم » بسبب ذكرهم وبدونه لا يتم التقريب قوله ﴿ فالملئثر والموجد حقيقة هو الله تعالى وذكر هؤلاء الاخيار سبب عادي

في ذلك التأثير وذلك مثل المكسب العادي فإنه لا تأثير له ﴿ أقول كون ذكر هؤلاء الاحير سبباً عادياً في ذلك التأثير من أين علم وأي دلائل عليه؟ ولو سلم فالسببية لا يستلزم المشروعية ، ألا ترى أن كثيراً من العفود الفاسدة سبب انحصيل النفع وايسر بمشروعة

قوله ﴿ وحبة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في قبورهم ثابتة عند أهل

السنّة بداهة كثيرة ﴿

أقول هب أن حبة الانبياء عليهم السلام ثابتة واسكنها حسب اعتراف صاحب الرسالة ليست مثل الحبة الدنية فلا يفرغ عيها جواز التوسل كما يفرغ عي الحبة الدنيوية

قوله فان قال قائل ان شبهة هؤلاء المانعين للتوسل انهم رأوا بعض العامة يأتون بالفاظ توهم أنهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من الصالحين أحياء وأمواتا أشياء جرت العادة بأنها لا تطلب إلا من الله تعالى ويقولون للولي افع لي كذا وكذا وأنهم ربما يعتقدون الولاية في أشخاص لم يتصفوا بها بل اتصفوا بالمخيلط وعدم الاستقامة وينسبون لهم كرامات وخوارق عادات وأحوال ومقامات وايسوا بأهل لها ولم يوجد فيهم شيء منها فأراد هؤلاء المانعون للتوسل أن يمنعوا العامة من تلك التوسعات دفعا للإيهام وسدا للذريعة وان كانوا يعلمون أن العامة لا يعتقدون تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا غير الله تعالى ولا يقصدون بالتوسل إلا التبرك، ولو أسندوا الملايا شيئا لا يعتقدون فيهم تأثيرا فنقول لهم إذا كان الأمر كذلك وقصدتم سد الذريعة فما الحامل لكم على تكفير الأمة عالمهم وجاهدهم وخاصهم وعامهم، وما الحامل لكم على منع التوسل مطلقا بل كان ينبغي لكم أن تمنعوا العامة من الاماظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمرهم بسلوك

الادب في التوسل

أقول أولا ان في تقرير دليل المانعين نوع تحريف مقصود وأصل هربرهم هكذا: اذا ترى كثيرا من العامة وبعض الخواص يأتون بالفاظ دالة دلالة مطابقة على أنهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من الصالحين أحياء وأمواتا أشياء لا مخرج لهم إلا الله وندرون لهم النذور وينحرون لهم النحائر وعربون إليهم نفاس الاموال ويجعلونهم وسائط يدعونهم ويسألونهم حلب المنافع بمعنى أن الحاق يسألونهم وهم يسألون الله كما ان الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس لترتيبهم منهم وانس يسألونهم أدبا منهم أن يباسروا سؤال الملوك

أو لكونهم أقرب إلى انكافٍ^١ وبعد ملاحظة أصل تقريرهم وجه التكفير ظاهر فإن اعتقاد تأثير غير الله كفر صريح ، والدعاء والندب والنحر عبادة ، وعبادة غير الله شرك وكفر

وبانبا انا معاصر أهل التوحيد لا نكفر الامة كلها عالمهم وحاهاهم وعامهم وخاصهم ، هذا اقتراء علينا بل نكفر من وجد فيه موحيات الكفر من اعتقاد التأثير لغير الله واعتقاد أنه يضر وينفع ودعاء غير الله والندب والنحر له وغيرها وبانبا ان مجرد عدم اعتقاد التأثير لغير الله لا يكفي البراءة من الشرك كما تقدم بل لابد فيها من اخلاص العبادة لله تعالى بان يكون الدعاء والاستغاثة والندب والنحر وسائر أقسام العبادة كلها لله تعالى

ورابعا انا معاصر الموحدين لا نمنع اتوسل مطلقا كما تقدم انما نمنع منه ما كان مصمما لعبادة غير الله أو لما هي الله عنه ورسوله أو محمداً ، لم يدل عليه دليل من كذب وسنة نبيه

قوله مع أن تلك الالفاظ الموهمة يمكن حملها على المجز من غير احتياج

إلى التكبير للمسلمين وذلك الخماز مجاز عقلي شائع ومعروف اهـ

أقول فيه نطر من وجوه

(الاول) ان لفظ الموهمة في هذا المقام وفيما تقدم لا يجوز عن تدليس ونابذ فان تلك الالفاظ دالة مطابقة على "عبر الله تعالى فما معنى الآية" (والثاني) انه لو سلم هذا الحمل لاسحق الرداد ونفا باب الردة الذي يعتمد عليه من الاسلام الموحدة متى صدر منه قول أو فعل موجب للكفر بحمل على المجاز العقلي والاسلام وان وجد حقيقة على ذلك المخار (والثالث) انه يلزم على هذا أن لا يكون المشركون الذين نطق كذب الله

(١) بل قال بعض المؤلفين في الفقه وغره منهم ان الولي يخرج من قبره فيقضي بنفسه حاجة من دعاه أو توسل به وكتبه محمد رشيد رضا

٧٧٨ كون إنكار التوسل يؤدي إلى اجتماع معظم الأمة على ضلالة

بشركتهم مشركين فانهم كانوا يعتقدون أن الله هو الخالق الرازق الضار النافع وأن الخير والشر بده اسكن كانوا يعبدون الاصنام لتقربهم إلى الله زلفى فالاعتقاد المذكور قرينة على أن المراد بالعبادة ليس معناه الحقيقي بل المراد هو المعنى المجازي أي التكريم مثلا فما هو جوابكم هو جوابنا

(الرابع) انكم هؤلاء أو اتم عنهم في تلك الالفاظ الدالة على تأثير غير الله تعالى فما تفعلون في أعمالهم الشريكة من دعاء غير الله والاستغاثة والنذر والتمنح ، فان الشرك لا يتوقف على اعتقاد تأبير غير الله بل إذا صدر من أحد عبادة من العبادات لتغير الله صار مشركا سواء اعتقد ذلك الغير مؤبدا أم لا

قوله تحرر وأما منع التوسل مطلقا فلا وجه له مع نبوته في الاحاديث الصحيحة وصدوره من النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الأمة وخلفه

أقول: لا يمنع التوسل مطلقا كما بينا فيما تقدم ، انما يمنع منه ما هو متضمن لعبادة غير الله أو لما نهى الله ورسوله أو كان محمدا لم يدل عليه دليل من الكتاب والسنة الثابتة . وأما الاحاديث التي ذكرها صاحب الرسالة ونزعم انها صحيحة فقد تقدم الكلام عليها فذكر

قوله تحرر هؤلاء المنكرون لتوسل المذنبون منه منهم من يجعله محرما ومنهم من يجعله كفرا وشركا وكل ذلك باطل لأنه يؤدي إلى اجتماع معظم الأمة على ضلالة بهم أقول قد عرفت فيما تقدم أن التوسل له أقسام بعضها مشروع ، وبعضها شرك ومحرمة ، وبعضها مكروه وبدعة ، والذي نجعله محرما أو كفرا وشركا أو بدعة لا نسلم اجتماع معظم الأمة عليه . والذي عابه اجماع معظم الأمة لا نقول بكونه شركا أو محرما أو بدعة

قوله تحرر لقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « لا يجمع اني على ضلالة » قال بعضهم ان هذا حديث موثر »

اقول الحديث رواه الترمذي في ابواب الفتن من حديث ابن عمر ولفظه هكذا: ان رسول الله ﷺ قال «ان الله لا يجمع امتي اوقال امة محمد علي ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ الى النار» هذا حديث غريب من هذا الوجه . وسليمان المديني هو عندي ساجان بن سفيان اه

(قلت) هذا حديث ضعيف ففي سنده ساجان بن سفيان قال الذهبي في الميزان سليمان بن سفيان ابو سفيان المدني عن عبدالله بن دينار وبلال بن يحيى ، قال ابن معين ليس بشيء وقال مرة ليس بثقة وكذا قال النسائي وقال ابو حاتم والدارقطني ضعيف اه وقال الحافظ ابن حجر في التقريب سليمان بن سفيان التيمي مولاهم ابو سفيان المدني ضعف من الثامنة . وقال الذهبي في الكاشف ضعفه ابو حاتم وغيره اه وقال في الخلاصة ساجان بن سفيان مولى آل طلحة النيمي ابو سفيان المدني عن عبدالله بن دينار وبلال بن يحيى ، وعنه معتمر بن ساجان و أبو داود الطيالسي ضعفه ابو حاتم وغيره اه

قال الترمذي في جامعه وفي الباب عن ابن عباس حدثنا يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق نا ابراهيم بن ميمون عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس (رض) قال قال رسول الله ﷺ «يد الله مع الجماعة» هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه اه (قلت) في سنده عبد الرزاق وهو وان كان ثقة حافظا لكن عمي في آخر عمره فتغير

قال الحافظ في التقريب عبد الرزاق بن همام بن ذيفم الحيري مولاهما وبكر الصنعاني ثقة حافظ مصنف شهير عمي في آخر عمره فتغير وكان تشع اه وقال الذهبي في الميزان قال ابو زرعة الدمشقي قال لي احمد أستاذ عبد الرزاق قبل المئتين وهو صحيح البصر ومن سمع منه بعد ما ذهب بصره فهو ضعيف سمع وقال لا رمت سمعت أبا عبدالله يسأل عن حديث الزبير «قل هذا» قال بن محدث به

عن عبدالرزاق قات حدثني احمد بن شبيب قال: هؤلاء سمعوا منه بعد ما عني كان. يلقي فياقنه وليس هو في كتبه وقد أسندوا عنه احاديث ليست في كتبه كان يلقنها بعد ما عني وقال النسائي فيه نظر. ان كتب عنه بأخرة روى عنه احاديث منا كبير وقال البخاري ما حدث عنه عبد الرزاق من كتابه فهو أصح اه ملخصا قال المؤلف يجب على من يستدل بهذا الحديث أن يثبت أن يحيى بن موسى سمع هذا الحديث من عبدالرزاق قبل ذهاب بصره على أن هذا الحديث ليس فيه لفظ يحتاج به على حجية الاجماع . ورواه ابن ماجه في ابواب الفتن من حديث انس ابن مالك ولفظه هكذا حدثنا العباس بن عثمان الدمشقي حدثنا الوائد بن مسلم حدثنا معان بن رفاعه السلامي حدثني ابو خاف الاعمى قال سمعت انس بن مالك يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول «ان أمتي لاتجتمع على ضلالة فاذا رأيتم اختلافا فعليكم بالسواد الاعظم» في سنده معان بن رفاعه السلامي قال الحافظ في التقريب اين الحديث كثير الارسل اه

وقال الذهبي في الميزان معان بن رفاعه الدمشقي وفيل الخمي عن ابي الزبير وعبد الوهاب بن تحت وعنه ابو المغيرة وعصام بن خالد وجماعة وثقه ابن المديني وقال الجوزجاني ليس بحجة وانيه يحيى بن معين مات مع الاوزاعي تقريبا وهو صاحب حديث ليس بمنقن اه وقال في الكشف قال ابو حاتم وغيره لا يحتاج به اه وفي سنده ايضا ابو خاف الاعمى قال الحافظ في التقريب ابو خاف الاعمى نزيل الموصل خادم انس فيل اسمه حازم بن عطاء متروك ورماه ابن معين بالكذب من الحمسة، ومن زعم انه مروان الاصفر فقد وهم، ومروان ايضا كنى ابا خاف فيما قال مسلم والله اعلم اه

قال الذهبي في الميزان ابو خاف الاعمى عن انس بن مالك قيل اسمه حازم كذبه يحيى بن معين وقال ابو حاتم منكر الحديث اه وقال الذهبي في الكشف اين

وبالجملة هذا الحديث بهذا السند ضعيف جدا ، قال علي بن احمد العزيزي في (السراج المنير) قال الشيخ أي محمد حجازي الشعراي حديث صحيح اه (قلت) هذا خطأ من الشيخ بين لما عرفت من ان في سنده من رمي بالكذب ومن هولاء الحديث كثير الارسال فالحكم بصحته عجيب ورواه الدارمي في باب فضل النبي ﷺ من حديث عمرو بن قيس ولفظه هكذا : أخبرنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية عن عروة بن رويم عن عمرو بن قيس ان رسول الله ﷺ قال « ان الله أدرك بي الاجل المرحوم ، واختصر لي اختصاراً فنحن الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة . واني قائل قولاً غير فخر : ابراهيم خليل الله وموسى صفي الله ، وأنا حبيب الله ، ومعني لواء الحمد يوم القيامة ، وان الله عز وجل وعدني في امتي وأجارهم من ثلاث : لا يجمعهم بسنة ، ولا يتأصلهم عدو ، ولا يجمعهم على ضلالة » اه في سنده عبد الله بن صالح وهو كثير الغلط ، وقد تقدم الكلام عليه فتذكر . وفيه معاوية بن صالح الحضرمي وهو صاحب أوهام ، قال الحافظ في التقريب معاوية بن صالح بن حدير بالمهمل مصغراً الحضرمي أبو عمرو أو ابو عبد الرحمن الحمصي قاضي الاندلس صدوق له أوهام اه قال الذهبي في الميزان : وكان يحيى القطان يتعنت ولا يرضاه . وقال ابو حاتم لا يحتج به ، وكذا لم يخرج له البخاري ولينه ابن معين اه ملخصاً وفيه عروة بن رويم وهو كثير الارسال ، قال الحافظ في التقريب عروة بن رويم بالراء مصغراً اللخمي أبو القاسم صدوق يرسل كثيراً من الخامسة اه ورواه أبو داود من حديث أبي مالك الاشعري في كتاب الفتن ولفظه هكذا حدنا محمد بن عوف الطائي نا محمد بن اسماعيل حدثني أبي قال ابن عوف وقرأت في اصر اسماعيل قال حدثني ضمضم عن شريح عن أبي مالك يعني الاشعري قال قال رسول الله ﷺ « ان الله أجاركم من ثلاث خلال أن لا بدعو عليكم أنفسكم فمهلكوا جميعاً وأن لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق وأن لا يجمعوا على ضلالة » اه

قال المؤلف في سنده محمد بن اسماعيل بن عياش الحمصي قال الذهبي في الميزان محمد بن اسماعيل بن عياش الحمصي ، قال أبو داود لم يكن بذاك ، وقال أبو حاتم الرازي لم يسمع من أبيه شيئا اه وقال الحافظ في التقريب محمد بن اسماعيل بن عياش بالتحنية والمعجمة الحمصي عابوا عليه انه حدث عن أبيه بغير سماع اه وقال في الخلاصة محمد بن اسماعيل بن عياش بتحناية العنسي بنون الحمصي قال أبو حاتم لم يسمع من أبيه انما حملوه على ذلك فحدث وعنه أبو زرعة قال أبو داود ليس بذاك اه وفي سنده مضم بن زرعة وهو صاحب أوهام ، قال الحافظ في التقريب مضم بن زرعة بن ثوب بضم المثلثة وفتح الواو ثم موحدة الحضرمي الحمصي صدوق يهم اه وقال الذهبي في الميزان مضم بن زرعة عن شريح بن عبيد وثقه يحيى بن معين وضعفه أبو حاتم ، روى عنه جماعة اه

وقال في الخلاصة مضم بن زرعة الحضرمي عن شريح بن عبيد وعنه ابن عبيد وعنه اسماعيل بن عياش ويحيى بن حمزة وثقه ابن معين وابن حبان ، وضعفه أبو حاتم اه ، وفيه شريح بن عبيد وهو يرسل كثيرا ، قال الحافظ في التقريب شريح بن عبيد بن شريح الحضرمي الحمصي ثقة من الثالثة ، وكان يرسل كثيرا مات بعد اثنية ، وقال الذهبي في الكاشف و قد أرسل عن خالق اه

ورواه الدارقطني من حديث كعب بن عاصم الاشعري وافظه هكذا نا محمد ابن اسماعيل الفارسي نا الوليد بن مروان نا حنادة بن مروان نا ابي ناسعوذ بن بد الرحمن عن خالد بن معدان قال قل كعب بن عاصم الاشعري اني سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الله تعالى أجارني على أمتي من ثلاث لا يجوعوا ولا يستجمعوا على ضلالي ولا تستباح ببضة المسلمين » اه في سنده جنادة بن مروان وهو متهم بالكذب ، قال الذهبي في الميزان حنادة بن مروان حمصي عن جبر بن عثمان وغيره اتهمه أبو حاتم اه

وفيه خالد بن معدان الكلاعي الحمصي أبو عبد الله ، قال الحافظ في التقريب خالد بن معدان الكلاعي الحمصي أبو عبد الله ثقة عابد يرسل كثيرا اه وقال فيه

الخلاصة عن جماعة من الصحابة مرسلًا، وعن معاوية والمقدام بن معد يكره.
وأبي امامة وبقيّة رجاله ما وجدتهم لافي الميزان ولا في الكشف ولا في التقريب
والخلاصة، بيد أن الذهبي قال في الميزان الوليد بن مروان عن غيلان بن جرير
مجهول اه فان كان الوليد الواقع في سنده هذا فهو مجهول، وإن كان آخر فاعرفته
وبالجملة فهذا الحديث بهذا السند ضعيف جدا بل موضوع، ورواه احمد من
حديث أبي ذر عن النبي ﷺ انه قال « اثنان خير من واحد، وثلاثة خير من
اثنين، وأربعة خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة، فان الله عز وجل ان يجمع أمتي إلا
على هدى » وفيه البخاري بن عبيد وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد، قال الذهبي
في الميزان البخاري بن عبيد عن أبيه عبيد بن سليمان وعنه هشام بن عمر وسليمان
ابن بنت شرحبيل ضعفه أبو حاتم وغيره تركه، فأما أبو حاتم فأ نصف فيه، وأما
أبو نعيم الحفظ فقال روى عن أبيه موضوعات، وقال ابن عدي روى عن أبيه
قدر عشرين حديثًا عامتها منكيرا مخصصًا، وقال الحافظ في التقريب ضعيف
متروك، وقال الذهبي في الكشف ضعفه اه

قوله ومن الشبه التي تمسك بها هؤلاء المنكرون للتوسل قوله تعالى (لا تجعلوا

دع الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) فان الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن

نخضبوا النبي ﷺ بمثل ما يخاطب بعضهم بعضا كدعوا باسمه، وقيدوا على

ذلك بما لا ينبغي أن يطالب من غير الله تعالى كالأية والصالحين الاشياء

التي حرت العادة بأنها لا تطالب إلا من الله تعالى. الا تحصل المساواة بين

الله تعالى وخلقه بحسب الظاهر ﴿

فول لم يتمسك احد من منكري التوسل بالآية المذكورة فيما أعيا فان كن

احد تمسك بها فالحق انه حطأ ولا ما جئنا اليه. فان هذه آية قوية صحيحة

داعية على المطلوب، ومغنية، سواها كما تقدم

قوله ﴿فانه يحمل على المجاز العقلي إذا صدر من موحد﴾
 أقول قد عرفت فيما سلف ما فيه من لزوم كون المشركين الاولين غير مشركين
 وعدم إمكان الارتداد ولغوية^١ أحكام الردة

قوله ﴿فالمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى ، وأما النبي ﷺ فهو واسطة
 بينه وبين المستغيب ، فهو سبحانه ونعالي مستغاث به حقيقة والغوث منه بالحلق
 والايجاد، والنبي ﷺ مستغاث به مجازا والغوث منه بالكسب والتسبب العادي﴾
 أقول وهكذا كان المنذر كون السائقون الذين بعث الله الرسل اليهم ،
 فانهم كانوا يعلمون أن الله تعالى هو الخالق الموجد ، وأما الاصنام فيقولون انها
 أسباب ووسائل عادية ، فمن أجل ذلك كانوا بدعونهم ويستغيثون بهم ويعبدونهم
 وهذا هو دأب عدة الصالحين والقبور في هذا الزمان يدعونهم ويستغيثون بهم
 وينحرون لهم وينذرون لهم ، والدعاء والاستغاثة والنحر والندركلها من أقسام
 العبادة ، وإذا حاتم لفظ الدعاء والاستغاثة والنحر والندركلها من أقسام العبادة
 على معناها المجازي فكذلك فيحمل لفظ العبادة الواقع في كلام المشركين الاولين (٢)

(١) اي إلغاء (٢) الفرق بين عبادة القبور المتأخرين وأوائل المشركين الاولين أن
 الاولين هم اصحاب اللغة بالسليقة، ومنها أن كل ما توجه به الى الخالق سبحانه
 ويطلب منه بالذات او بالوساطة عنده فهو عبادة، وكل ما توجه به الى مخلوق بطلب
 ما ليس من الاسباب العادية المشتركة بين الناس فهو يدخل في مسمى العبادة . وكذا
 كل خوف وزجاء في شيء من الاشياء لا يدخل في الاسباب المعروفة للناس فالذين
 عبدوا الثعبان ما كانت عبادتهم له الا اعتقادهم انه يقدر على قتل الانسان او
 الجمل بدون سبب من اسباب القتل المعروفة لهم. وجملة القول ان العبادة العظمية
 عندهم وعند جميع الامم تشمل كل اعتقاد وشعور وعمل ودعاء يتعلق بمن له سلطة
 غيبية غير عادية وقد يكون لعدة اشياء بعضها فوق بعض منها ماله السلطة والتأثير
 بالذات ومنها ما تكون بالوساطة. وأما المتأخرون فلما لقنوا ان العبادة لا تكون إلا لله
 سمو اعبادة لتوسط عند الله توسلا وسموا من توجه اليه وسيلة وشفيها ووليا كما كان
 يسميه المشركون الاولون وانما خالفوهم في تسميته اله وتسمية وساطته عبادة وهي
 تسمية لغوية صحيحة في اللغة فالتحلاف بينهما لغوي محض وكتبه محمد رشيد رضا

الذي حكاه الله تعالى عنهم حيث قال سبحانه وتعالى (ما نعبدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) فما وجه الفرق؟

قوله (وبالجملة فاطلاق لفظ الاستغاثة لمن يحصل منه غوث باعتبار الكسب أمر معلوم لا شك فيه لغة ولا شرعا ، فاذا قلت أغثني يا الله ، تريد الاسناد الحقيقي باعتبار الخلق والايجاد، وإذا قلت أغثني يا رسول الله ، تريد الاسناد المجازي باعتبار التسبب والكسب والتوسط بالشفاعة)

أقول هكذا كانت مشركو الجاهلية حذو النعل بالنعل كانوا بدعون الصالحين والانبياء والمرسلين طالبين منهم الشفاعة عند رب العالمين كما قال تعالى (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ) وقال تعالى (ما نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) على أن القول بان اسناد الغوث إلى الله تعالى اسناد حقيقي باعتبار الخلق والايجاد وإلى الانبياء والصالحين اسناد مجازي باعتبار التسبب والكسب يدهي البطلان بيانه من وجوه

(الاول) انه لو كان مناط الاسناد الحقيقي اعتبار الخلق والايجاد كما توهم صاحب الرسالة لزم أن يكون اسناد افعال العباد كلها إلى الله تعالى حقيقيا فان اعتقاد أهل السنة والجماعة ان الخالق لافعال العباد هو الله تعالى ، وهذا يقتضي أن يتصف الله تعالى حقيقة بالايمان والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد وصلة الرحم وغير ذلك من الاعمال الحسنة ، وكذلك يتصف حقيقة بالاعمال السيئة من الكفر والشرك والعشق والفجور والزنا والكذب والسرقة والعقوق وقتل النفس وأكل الربا وغيرها، فانه تعالى هو الخالق لجميع الاعمال حسنها وسيئها.

والتزاحم هذا فعل من لا عقل له ولا دين له، فانه يستلزم اتصاف الله تعالى بالنقائص وصفات الحدوث واجتماع الاوصاف المتضادة بل المتناقضة

(والثاني) انه لو كان مناط الاسناد المجازي اعتبار التسبب والسكسب كما زعم هذا الزاعم لزم أن لا يكون انسان حقيقة مؤمناً ولا كافراً ولا برأ ولا فاجراً ولا مصلحاً ولا مزيكياً ولا صائماً ولا حاجاً ولا مجاهداً ولا زانياً ولا سارقاً ولا قاتلاً ولا كاذباً، فيبطل الجزاء والحساب، وتلغى الشرائع والجنة والنار، وهذا لا يقول به أحد من المسلمين

(والثالث) ان دعوى كون الانبياء والصالحين سبباً للغوث وكاسباً له محتاج إلى اقامة الدليل ودونه لا تسمع، وبالجملة فهذه شبهة داحضة ووسوسة زاهقة، تنادي بأعلى نداء على صاحبها بالجهل والسفه

قوله ﴿ ومنه ما في صحيح البخاري في مبحث المحشر ووقوف الناس للحساب

يوم القيامة ﴾ بينما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد ﷺ فتأمل

تعبيره ﷺ بقوله ﴿ استغاثوا بآدم ﴾ فان الاستغانة به مجازية والمستغاث به حقيقة هو الله تعالى ﴿

أقول هذا ليس مما نحن فيه فان الاستغانة بالخلق على نوعين

(أحدهما) أن يستغاث بالخلق الحي فيما يقدر على الغوث فيه مثل أن يستغيث بالخلق بالخلق ليعينه على حمل حجر أو يحول بينه وبين عدوه الكافر أو يدفع عنه سباعاً صائلاً أو لصاً أو نحو ذلك، ومن ذلك طلب الدعاء لله تعالى من بعض عباده لبعض وهذا لا خلاف في جوازه، والاستغانة الواردة في حديث المحشر من هذا القبيل فن الانبياء الذين يستغيث العباد بهم يوم القيامة يكونون احياء. وهذه الاستغانة انما تكون بأن يأتي أهل المحشر هؤلاء الانبياء يطلبون منهم أن.

يشفعوا لهم إلى الله سبحانه ويدعوا لهم بفصل الحساب والاراحة من ذلك الموقف ولا ريب أن الانبياء قادرون على الدعاء ، فهذه الاستغانة تكون بالخلق الحي فيما يقدر على الغوث فيه

(والثاني) أن يستغاث بمخلوق ميت أو حي فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى وهذا هو الذي يقول فيه أهل التحقيق انه غير جائز ، فان قلت هؤلاء المستغيثون بالاموات أو الغائبين أيضا يطلبون منهم أن يشفعوا لهم إلى الله تعالى ويدعوا لهم بقضاء حاجاتهم وهم قادرون على ذلك فتكون استغاثتهم هذه من قبيل النوع الاول ، قلت في هذا التقرير خلل من وجوه

(الاول) ان فيه ذهولا عن قيد الحي والمراد بالحياة الدنيوية لا البرزخية (والثاني) ان ظاهر الفاظهم مثل يا رسول الله اشف مريضيا وكشف عني وهب لي ولدا ورزقا واسعا ونحو ذلك دال على أنهم لا يطلبون منهم الشفاعة بل يطلبون شفاء المريض وكشف الكرب واعطاء الولد والرزق وظاهر أنهم غير قادرين على تلك الامور

(والثالث) ان هؤلاء المستغيثين بالاموات والغائبين يدعونهم ويستغيثون من أماكن مختلفة ومواضع بعيدة معتقدين أن الاموات والغائبين يعلمون استغاثتهم ويسمعون دعاءهم من كل مكان وفي كل زمان ، ولا ريب أن هذا ايات اعلم الغيب لهم الذي هو من الصفات المختصة بالله تعالى فيكون شركا

قوله يا عباد الله أعينوني من أراد عوننا أن يقول « يا عباد الله أعينوني »

وفي رواية « أعينوني »

أقول فيه كلام من وجهين (الاول) ان الحديث ضعيف كما سيأتي بيانه فلا يصح الاحتجاج به (والثاني) على تقدير بونه يقل ان هذه الاستغانة من جنس

النوع الاول ، فان هؤلاء العباد ليسوا أمواتا بل احياء من جنس الملائكة
قادرون على الاعانة

قوله ﴿ وجاء في قصة قارون لما خسف به انه استغاث بموسى عليه السلام
فلم يغثه بل صار يقول يا أرض خذي ، فعاتب الله موسى حيث لم يغثه وقال له
استغاث بك فلم تغثه ولو استغاث بي لا غثته ، فاسناد الاغاثة الى الله تعالى حقيقي
واسنادها الى موسى مجازي ﴾

أقول القصة أخرجا ابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر وابن أبي حاتم
والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس (رض) قال كان قارون ابن عم
موسى وكان يتتبع العلم حتى جمع علما فلم يزل في أمره ذلك حتى بغى على موسى
وحسده فقال له موسى : ان الله أمرني أن آخذ الزكاة ، فأبى ، فقد أئله موسى يريد
أن يأكل أموالكم ، جاءكم بالصلاة وجاءكم بأشياء فاحتملتموها فتحتملون أن
تعطوه أموالكم ، فقالوا لا نحتمل فما ترى ؟ فقال لهم أرى أن أرسل إلى بني
من بغايا بني اسرائيل فنرسلها اليه فترمي به بأنه أرادها على نفسها ، فأرسلوا اليها
فقالوا لها نعطيك جعلك على أن تشهدي على موسى انه فجر بك ، قالت نعم ، فجاء
قارون الى موسى فقال اجمع بني اسرائيل فاخبرهم بما أمرك ربك قال نعم ،
فجمعهم فقالوا ما أمرك ربك ؟ قال أمرني أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا
وأن تصلوا الرحم وكذا وكذا وأمرني اذا زنى الرجل وقد أحصن أن يرجم ،
فقالوا وان كنت أنت ؟ قال نعم ، قالوا فانك قد زنت ، قال أنا ؟ فأرسلوا للمرأة
فجاءت فقالوا ما تشهدين على موسى ؟ فقال لها موسى أنشدك بالله الا ما صدقت ،
قالت أما اذ أنشدتني بالله فانهم دعوني وجعلوا لي جعلاً على أن أقذفك بنفسي ،
وأنا أشهد انك بريء وأنت رسول الله ، فخر موسى ساجدا يبكي ويقول يا رب

ان كنت رسولك فاغضب لي، فأوحى الله اليه ما يبيحك؟ قد سلطناك على الارض
فمرها فتطيعك، فرفع رأسه فقال خذهم، فأخذتهم إلى أعقابهم، فجعلوا يقولون يا موسى
يا موسى، فقال خذهم فأخذتهم إلى ركبهم، فجعلوا يقولون يا موسى يا موسى، فقال
خذهم، فأخذتهم إلى أعناقهم، فجعلوا يقولون يا موسى يا موسى، فقال خذهم فأخذتهم
فغشيتهم، فأوحى الله اليه يا موسى سألك عبادي وتضرعوا إليك فلم تجبهم، وعزني
لو أنهم دعوني لأجبتهم. كذا في تفسير فتح البيان

فقد علمت من هنا ان الوارد في حديث قصة قارون ليس لفظ الاغاثة بل
انما هو لفظ الاجابة، واسكن المال واحد فلا تنازع فيه، انما تنازع في أن الحديث
المذكور هل يدل على المطلوب أم لا؟ فنقول ليس الحديث المذكور من المطلوب
في شيء، فان الثابت منه بعد تسليم اتحاد معنى الاغاثة والاجابة انما هو أن الاغاثة
مسندة إلى الله تعالى وإلى موسى، واما ان اسنادها إلى الله تعالى حقيقي وإلى موسى
مجازي، فكلا، لم لا يجوز أن يكون اسناد الاغاثة إلى موسى حقيقياً؟ بل هو المتعين
فان اغاثة موسى بنى اسرائيل التي عاتب الله تعالى موسى على تركها لو وقعت لكانت
فيما يقدر موسى (ع م) عليه بدليل ما أوحى الله تعالى اليه من انه ما يبيحك؟ قد
سلطناك على الارض فمرها فتطيعك ولان موسى لو لم يكن قادراً على الاغاثة لما
عاتبه الله على تركها قال الله تعالى (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) واسناد الاغاثة
إلى المخلوق فيما يقدر عليه حقيقي، ونلك القدرة انما تكون باعتبار العمل وانكسب
لا باعتبار الخلق والايجاد، ألا ترى ان اسناد الصلاة والصوم والزكاة والحج ونحوها
من الاعمال الحسنة، واسناد الزنا والسرقه والكذب والخيانة ونحوها من الاعمال
السيئة، واسناد الاكل والشرب واللبس وجميع المنكوحه ونحوها من الاعمال
المباحة إلى العبد اسناد حقيقي؟ وايست القدرة عنهم إلا باعتبار العمل وانكسب
دون الخلق والايجاد، فنأخذ في لافعال العبد كلها هو الله تعالى عند أهل السنة والجماعة

وَأما قوله ان اسناد الاغاثة الى الله تعالى حقيقي فلا وجه لصحته حسب اعتقاد صاحب الرسالة فان المراد بالاغاثة أي إغاثة، فان كان المراد بها الاغاثة التي هي كسب موسى (ع. م) فكون الله تعالى خالفا لها مسلم ولكن اسنادها الى الله تعالى حقيقة يقتضي أن تكون جميع افعال العباد، مسندة إلى الله تعالى. وبطلانه أجل من الشمس في نصف النهار كما تقدم، وان كان المراد الاغاثة التي هي صفة من صفات الله تعالى فاسنادها الى الله تعالى خفة مسلم ولكن لا يتأتى على معتقد صاحب الرسالة اذ مناط الاسناد الحقيقي عنده اعتبار الخلق والايجاد والله تعالى ليس خالفا وموجداً لصغاته والا يلزم أن تكون صفاته تعالى مخلوقة محدثة تعالى والله عن ذلك علواً كبيراً، فانعكس الامر

قوله قد يكون معنى انوسل به صلى الله عليه وسلم طلب الدعاء منه اذ هو صلى الله عليه وسلم

حي في قبره يعلم سؤال من يسأله

أقول سلمنا أنه صلى الله عليه وسلم حي في قبره، امكن تلك الحياة حياة برزخية، وتساوي الحياة برزخية للحياة الدنوية في جميع الاحكام غير مسلم حتى يفرع عليها علم سؤال من يسأله وحوار طلب الدعاء منه صلى الله عليه وسلم

قوله قد تقدم حديث بلال بن الحارث (رض)

أقول قد تقدم الكلام عليه فنذكر

قوله ثم فعلم منه أنه صلى الله عليه وسلم طلب منه الدعاء بحصول الحاجات كما كان

يطلب منه في حياته

أقول هذا بناء المسند على المسند فلا يعاب به

قوله ثم وانه صلى الله عليه وسلم ينوسل به في كل حير قبل بروزه لهذا العالم وبعده في حياته

يربعده وفاته وكذا في عرصات القيامة فيسمع إلى ربه

أقول هذا التوسيع والتعميم مما لا يدل عليه دليل يعتمد عليه ، وكل ما ذكره صاحب الرسالة قد عرفت وهنه فيما تقدم

قوله ﴿ وكل هذا مما تواترت به الاخبار وقام به الاجماع قبل ظهور المانعين منه ﴾
أقول دعوى التواتر والاجماع محتاجة إلى اقامة البرهان عليها ودونها لا تسمع
قوله ﴿ وأما تخيل المانعين المحرومين من بركاته أن منع التوسل والزيارة
من المحافظة على التوحيد وأن التوسل والزيارة مما يؤدي إلى الشرك فهو تخيل
فاسد باطل ﴾

أقول قد عرفت فيما تقدم أن بعض أقسام التوسل شرك وكذا بعض أقسام
الزيارة وهو الذي يتضمن دعاء غير الله والنحر له والندره والطواف بقبره
ونحو ذلك من أقسام العبادة فلا شك أن منع ذلك التوسل والزيارة من
المحافظة على التوحيد

قوله ﴿ وكأن هؤلاء المانعين للتوسل والزيارة يعتقدون أنه لا يجوز تعظيم
النبي ﷺ فنبأ صدر من أحد تعظيم له ﷺ حكوا على فاعله بالكفر والاشراك ﴾
أقول هذا الايجاب الكلي والسلب الكلي اللذان يستمل عليهما هذا
الكلام السافط الماسد بهتان صريحان ، فان المانعين للتوسل لا يمنعون مطلق
التعظيم ، ولا يحكمون على فاعله بالكفر والاشراك ، انما يمنعون التعظيم الذي ينضم
عبادة غير الله أو ما نهى الله عنه ورسوله ، أو التعظيم المحدث الذي لا يدل عليه
دليل من الكتاب والسنة ، وانما يحكمون بالكفر والاشراك على من عظم تعظيما
ينضمن شيئا من موجبات الكفر والاشراك ، وأما التعظيم الذي هو ثابت بالكتاب
والسنة فهو من الايمان

قوله ﴿ نعم يجب علينا أن لا نصفه بشيء من صفات الربوبية ﴾
 أقول وكذلك يجب علينا أن لا نعبد غير الله بقسم من أقسام العبادة
 كالنداء والنذر والنحر والطواف وأن لا نفعل ما نهى الله عنه ورسوله وأن
 لا نحدث في أمر الدين شيئاً

قوله ﴿ ورحم الله الابوصيري حيث قال ﴾

دع ما ادعته النصارى في نبيهم واحكم بما شئت مدحافيه واحتكم
 أقول هذا القول من سيء الاقوال وأقبحها فانه يقتضي جواز وصفه ﷺ
 بغير الالهية وان كان ذلك الغير من موجبات الكفر والشرك أو محرماً أو
 كذباً أو بدعة ، وهذا الحكم ما أظن أحداً من أهل العلم يستقر له قدم عليه
 لمخالفته نصوص الكتاب والسنة

قوله ﴿ فليس في تعظيمه بغير صفات الربوبية شيء من الكفر والاشراك

بل ذلك من أعظم الطاعات والقربات ﴾

أقول هذا غلط فاحش وخطأ بين ، فان دعاء غير الله والنحر له والنذر له
 والطواف له والسجدة له والركوع له وغيرها من أنواع العبادة كفر وشرك مع
 أنها تعظيم بغير صفات الربوبية ودعوى كونه من أعظم الطاعات والقربات محتاجة
 إلى اقامة الدلائل عليها

قوله ﴿ ومن تعظيمه ﷺ الفرح بليلة ولادته وقراءة المولد والقيام عند

ذكر ولادته ﷺ واطعام الطعام وغير ذلك مما يعتاد الناس فعله من أنواع البر

فان ذلك كله من تعظيمه ﷺ ﴾

أقول هذا ادعاء بحت لادليل عليه بل الامور المذكورة ليست من التعظيم في شيء فان التعظيم في الاطاعة ، والامور المذكورة معصية فانها محدثة وكل محدثة بدعة، والبدعة ممانهى الله ورسوله عنه، فالامور المذكورة ليست من تعظيمه ﷺ بل من تحقيره وتوهينه ﷺ أعاذنا الله منه ، فلولا احتمال التأويل والخطأ الاجتهادي لحكم على مرتكبها بالكفر فان تحقير النبي ﷺ وتوهينه كفر بواح قوله ﴿ وقد أفردت مسألة المولد وما يتعلق بها بالتأليف ، واعتنى بذلك

كثير من العلماء فألفوا في ذلك مصنفات مشحونة بالادلة والبراهين فلا حاجة

لنا إلى الاطاعة بذلك ﴿

أقول قد ألف غير واحد من المحققين في اثبات كون هذا العمل المحدث المبتدع بدعة مؤلفات نفيسة طيبة مشتملة على رد تلك الشبهات الواهية الداحضة التي يحسبها صاحب الرسالة أدلة وبراهين، من شاء التحقيق فليرجع اليها ^(١)

قوله ﴿ ومما أمر الله بتعظيمه السكبة المعظمة والحجر الاسود ومقام ابراهيم

عليه السلام فانها أحجار وأمرنا الله بتعظيمها بالطواف بالبيت ومس الزكن الماني

وتقبيل الحجر الاسود وبالصلاة حلف انقام ﴿

أقول هذه التعظيمات ثابته بعضها بالكتاب وبعضها بسنة بخلاف التعظيم الذي يتضمن الشرك أو الامر المنهي عنه أو يكون محدث وهو الذي يمنعه

(١) من الفقهاء المؤلدين الذين يعتمد على اقوالهم الشيخ دحلان في مسألة الزياره وكثير من البدع الشيخ احمد بن حنبل الهشمي وقد افتى في فتواه الحديثية بأن القيام عند ذكر ولادته (ص) بدعة تكره شرطا وان لنا رسالة في (ذكرى المولد النبوي الشريف) كتبنا لها مقدمة تصدير بينا فيها ما قاله العلماء في بدعه الاحتفال بالمولد وتحقيق الحق فيها

سالمون ، ققياس أحد التعظيمين على الآخر قياس مع الفارق ، ولو لم يثبت تعظيم هذه الاحجار لم نفعله ابدا ، دل عليه ما روي عن عابس بن ربيعة قال : رأيت عمر يقبل الحجر ويقول اني لا علم أنك حجر ما تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله ﷺ يقبل ما قبالتك ، متفق عليه ومن ثم يكتفى باللمس في الركن اليماني ولا يقبل اذ الاول ثابت منه ﷺ والآخر لم يثبت فافترقا

وأما تعظيم انبي ﷺ الذي هو ثابت فهو عين الايمان لا يمنعه أحد من المسلمين وهو المراد في قوله تعالى (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً* لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه) على قول من قال برجوع الضمير إلى الرسول وقد جاء في الكتاب العزيز والسنة المطهرة من تفصيل ذلك التوقير الكثير الطيب فمن ذلك قوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً)

ومنه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقدّموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم* يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بأقوال كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون* إن الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم* ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون) ومنه قوله تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) ومنه قوله تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن عصى الله ورسوله فقد ضلّ ضالاً مبيناً) ومنه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ولكن إذا دعيتم فادخلوا ، فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث* ان ذاكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق وإذا سألتموهن مائة عفاً فاسئلهن من وراء حجاب ذلكم أطهر

القلوبكم وقلوبهم وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً (ومنه قوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسله وانسلما) ومنه قوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) ومنه قوله تعالى (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) ومنه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلاً) ومنه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم) ومنه قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) ومنه قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) ومنه قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) الآية ومنه قوله تعالى (ما كان محمد أباً أحدي من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين) ومنه قوله تعالى (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا) ومنه قوله تعالى (وما أرسلناك إلا كافةً للناس) ومنه قوله تعالى (ثم دنا فتدلى * فكان قاب قوسين أو أدنى * فأوحى إلى عبده ما أوحى * ما كذب الفؤاد ما رأى * أفقتارونه على ما يرى * ولقد رآه نزلةً أخرى عند سدرة المنتهى * عندها جنة المأوى * إذ يغشى السدرة ما يغشى * ما زاع البصر وما طغى * لقد رأى من آيات ربه الكبرى) ومنه قوله تعالى (إننا فتحنا لك فتحاً مبيناً * ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) ومنه قوله تعالى (ولأسوف يعطيك ربك فترضى) ومنه قوله تعالى (ورفعناك ذكرك) وغير ذلك من الآيات

فمن تعظيمه ﷺ عدم جعل دعاء الرسول كدعاء البعض بعضاً ، وعدم ،
التقديم بين يدي الله ورسوله ، وعدم رفع الصوت فوق صوت النبي ﷺ وعدم
الجهر له بالقول كجهر بعضكم لبعض ، وغض الاصوات عند رسول الله ﷺ
وعدم الناداة من وراء الحجرات والتصلية والتسليم على النبي ﷺ وعدم بقاء
الخيرة لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى رسول الله ﷺ أمراً ، وسؤال نساء النبي
ﷺ من وراء حجاب ، وعدم نكاح أزواجه من بعده أبداً ، وتحكيم النبي
فيما شجر بينهم وعدم وجدان الحرج في أنفسهم مما قضى النبي ﷺ ، وأخذ
ما آتاه الرسول والانتهاء عما نهى عنه ، والافتداء بسنته ﷺ ، وإطاعة الرسول .
والرد اليه إذا وقع التنازع في شيء ، وإجابة دعوة الرسول وإن كان المدعو في الصلاة
كما دل عليه حديث أبي سعيد بن العلى المروي في صحيح البخاري ، واعتقاد أن
الله تعالى يبعث رسولنا ﷺ مقاماً محموداً الذي هو أعلا درجة في الجنة (١) لا ينالها
إلا عبد من عباد الله وهو نبينا ﷺ ، واعتقاد أن أمة محمد ﷺ يكونون
شهداء على الناس ويكون الرسول عليهم شهيداً ، واعتقاد أن أمة محمد ﷺ خير
الامم ، واعتقاد أن محمداً ﷺ خاتم النبيين ، واعتقاد أن الله تعالى أسرى بمحمد
ﷺ ليلاً ، واعتقاد أن النبي ﷺ أرسل الى الناس كافة ، واعتقاد أن النبي ﷺ
رأى الله تعالى في ليلة الاسراء على قول ، أو جبرئيل عليه السلام على صورته الاصلية
على قول ، واعتقاد أن الله تعالى قد غفر له ﷺ ما تقدم من ذنبه وما تأخر

وأما الاحاديث فمنها ما روي عن أنس (رض) قال قال رسول الله ﷺ
« لا يؤمن احدكم حتى اكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين » متفق
عليه . ومنها ما روي عن عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي ﷺ وهو آخذ بيد

(١) الصحيح في المقام المحمود انه الشفاعة العظمى يحمد عليه اعموم الخلائق ..

عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لأنت أحب إلي من كل شيء الا نفسي . فقال النبي ﷺ « لا والذي نفسي بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك » فقال له عمر : فانه الآن والله لأنت أحب إلي من نفسي ، فقال له النبي ﷺ « الآن يا عمر » رواه البخاري في (باب كيف يمين النبي ﷺ)

ومنها ماروي عن أبي هريرة (رض) قال قال « كل أمتي يدخلون الجنة إلا من أبي » قيل ومن أبي ؟ قال « من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي » رواه البخاري . ومنها ماروي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » رواه في شرح السنة

ومنها ماروي عن جابر (رض) عن النبي ﷺ حين أتاه عمر فقال إنا نسمع أحاديث من يهود تعجبنا أقترى أن نكتب بعضها ؟ فقال « أمتهم كون انتم كما تهوكت اليهود والنصارى ؟ لقد جئتمكم بها بيضاء نقية ، ولو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي » رواه احمد والبيهقي

ومنها ماروي عن عائشة (رض) ان رسول الله ﷺ كان في نفر من المهاجرين والانصار فجاء بعير فسجد له فقال أصحابه يا رسول الله تسجد لك البهائم والشجر فنحن أحق ان نسجد لك فقال « اعبدوا ربكم واكرموا أخاكم ، ولو كنت امرأة أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » الحديث رواه احمد . قال العلماء في تفسير قوله « اكرموا أخاكم » أي عظموه تعظيماً يليق له بالمحبة والاكرام المشتغل على الاطاعة الظاهرية والباطنية

ومنها ماروي عن قيس بن سعد قال أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمزبان لهم فقلت لرسول الله ﷺ أحق أن يسجد له ، فأتيت رسول الله ﷺ فقلت اني أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمزبان لهم فأنت أحق بأن يسجد لك ، فقال لي « لو مررت بقبري أكنت تسجد له ؟ » فقلت لا فقال « لا تفعلوا لو كنت أمره

احدا ان يسجد لاحد لامرت النساء أن يسجدن لآزواجهن لما جعل الله لهم
عليهن من حق» رواه ابو داود

ومنها ماروي عن عبدالرحمن بن ابي قراد ان النبي ﷺ توضأ يوما فجعل
اصحابه يتمسحون بوضوئه فقال لهم النبي « ما يحملكم على هذا » قالوا حب الله
ورسوله ، فقال النبي (ص) « من سره أن يحب الله ورسوله او يحبه الله ورسوله
فليصدق حديثه إذا حدث ، وليؤد أمانته إذا أتمن ، وليحسن جوار من
جاوره » رواه البيهقي

ومنها ما روي عن انس (رض) قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول
الله (ص) وكانوا اذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك رواه الترمذي
وقال هذا حديث حسن صحيح

ومنها ماروي عن معاوية قال قال رسول الله (ص) « من سره أن يتمثل له
الرجل قياماً فليتبوأ مقعده من النار » رواه الترمذي وأبو داود ، ومنها ماروي
عن ابي امامة قال خرج رسول الله (ص) متكئاً على عصا فقمنا له فقال « لا
تقوموا كما تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضاً » رواه ابو داود

ومنها ماروي عن سعيد بن أبي الحسن قال جاءنا ابو بكر في شهادة فقام
له رجل من مجلسه فأبى أن يجلس فيه وقال ان النبي (ص) نهى عن ذا ، ومنها ما
روي عن أبي الدرداء قال كان رسول الله (ص) إذا جلس وجلسنا حوله فقام فأراد
الرجوع نزع نعله او بعض ما يكون عليه فيعرف ذلك اصحابه فثبتون رواه ابو داود
ومنها ماروي عن ابي هريرة (رض) قال قال رسول الله (ص) « بعثت من
خير قرون بني آدم قرناً فقرناً » رواه البخاري ، ومنها ما روي عن ابي هريرة
(رض) قال قال رسول الله (ص) « انا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من
ينشق عنه القبر ، وأول شافع وأول مشفع » رواه مسلم

ومنها ما روي عن انس (رض) قال قال رسول الله (ص) «أنا أكثر الانبياء تبعاً يوم القيامة. وأنا أول من يقرع باب الجنة» رواه مسلم، ومنها ما روي عن ابي هريرة (رض) أن رسول الله (ص) قال «فضلت على الانبياء بست أعطيت جوامع الكلم ونزعت بالرعب وأحلت لي الغنائم وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، وأرسلت إلى الخلق كافة، وختم بي النبيون» رواه مسلم

ومنها ما روي عن العباس از رسول الله ﷺ قال «ان الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم فرقة ثم جعلهم فرقتين فجعلني في خيرهم فرقة، ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة، ثم جعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً. فأنا خيرهم نفساً وخيرهم بيتاً» رواه الترمذي

ومنها ما روي عن ابن عباس (رض) في حديث طويل بعضه انه قال رسول الله ﷺ «ألا انا حبيب الله ولا فخر، وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة تحته آدم فمن دونه ولا فخر، وأنا أول شافهم وأول مشفع يوم القيامة ولا فخر، وأنا أول من يحرك حاق الجنة فبفتح الله لي فيدخلنيها ومعني فقراء المؤمنين ولا فخر، وأنا أكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر» رواه الترمذي

ومنها ما روي عن جابر (رض) ان النبي ﷺ قال «انا قائد المرسلين ولا فخر» رواه الدارمي، ومنها ما روي عن انس (رض) قال رسول الله ﷺ «الكرامة والمغاتيح يومئذ بوسي» رواه الترمذي والدارمي، ومنها ما روي عن ابي هريرة (رض) عن النبي ﷺ قال «فأكسى حلة من حلال الجنة ثم أقوم عن يمين العرش ايسر احد من الخلاق يقوم ذلك مقام غيري» رواه الترمذي

ومنها ما روي عن ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال «إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شتمتهم خير فخر» رواه الترمذي

ومنها ما روي عن عمر (رض) قال قال رسول الله ﷺ «لا تنزروني كما أطرت النصارى ابن حريم، فإنه ان عبده فقولوا عبد الله ورسوله» منق عليه

ومنها ما روي عن مطرف بن عبد الله بن الشخير قال انطلقت في وفد بني عامر الى رسول الله (ص) فقلنا أنت سيدنا فقال « السيد الله » فقلنا وأفضلنا فضلا وأعظمنا طولا فقال « قولوا قولكم او بعض قولكم ولا يستجربكم الشيطان » رواه أحمد وأبو داود، ومنها ما روي عن انس (رض) قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال : يا خير البرية . فقال رسول الله ﷺ « ذاك ابراهيم » رواه مسلم ومنها ما روي عن أبي هريرة (رض) قال : استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم : والذي اصطفى محمدا على العالمين . فقال اليهودي : والذي اصطفى موسى على العالمين . فرفع المسلم يده عند ذلك فاطم وجه اليهودي ، فذهب اليهودي الى النبي ﷺ فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم ، فدعا النبي ﷺ المسلم فسأله عن ذلك فأخبره فقال النبي ﷺ « لا تخبروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة فأصعق معهم فأكون أول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدري كان فيمن صعق فأفاق قبلي أو كان فيمن استنتى الله تعالى » متفق عليه فعلم من تلك الاحاديث بعض من طرق تعظيم النبي (ص) وان رأس الامر والعمدة في ذلك محبة النبي (ص) فوق محبة الوالد والولد والناس أجمعين ، وهي لا تتم الا بالاتباع والطاعة . قال الله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) فمن كان أكثر اتباعا وطاعة كان أكثر محبة ، ومن كان أكثر محبة كان أشد تعظيما ، وأيضا علم أن بعض أفراد التعليم قد نهى رسول الله (ص) عنه ، فمنه السجدة ، وفي هذا الحكم جميع التعظيمات التي هي من جنس العبادة كالدعاء والندب والتمتع والطواف والركوع وغير ذلك ، ومنه التمثيل قياما والقيام تعظيما كما تقوم الاعاجم ، وان المبالغة في الثناء والغلو والاطراء منهي عنه ، بل الواجب في ذلك التقتصر على ما ثبت بالكتاب العزيز والسنة المطهرة ، والدليل عليه ان في أول الامر قد نهى رسول الله (ص) عن لفظ السيد وخير البرية والتخيير على موسى

فلما أوحى إليه انه سيد ولد آدم ، وانه اكرم الاولين والآخرين ، وانه قائد المرسلين ، وإمام النبيين ، وهو صاحب المقام المحمود ، وانه حبيب الله ، وانه حامل لواء الحمد ، وانه اول شافع وأول مشفع ، وغير ذلك من الاوصاف أخبر بها أمته وقال «ولا فخر» ويؤيده قوله «لا تطروني» وقوله «ولا يستجرينكم الشيطان» قالوا يجب على المؤمن أن لا يتجاسر على التكلم بكل كلمة في بناء النبي ﷺ فالمقام مقام الاحتياط ، إذ اعتقاد اتصاف النبي ﷺ بصفاته الكمالية من جملة مسائل العقائد ، فما لم يثبت بالكتاب العزيز أو السنة الثابتة المطهرة لم يجوز وصف النبي به ، فمن هنا دريت خطأ الابوصيري في قوله :

* واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم * وخطأ صاحب الرسالة حيث استحسنه وبالجملة فنحن معاشر أهل الحديث نعظم رسول الله ﷺ بكل تعظيم جاء في الكتاب أو السنة الثابتة سواء كان ذلك التعظيم فعليا أو قوليا أو اعتقاديا ، والوارد في الكتاب العزيز والسنة المطهرة من ذلك الباب في غاية الكثرة ، وما ذكر هو بعض منه ، ولو رمت إحصاء ذلك على التمام لجاء في مؤلف بسيط ، نعم نجتنب التعظيمات التي تشتمل على موجبات الكفر والشرك وما نهى الله عنه ورسوله ، والتعظيمات المحدثه المبتدعة

وأما أهل البدع فعظم تعظيمهم تعظيم محدث كشد الرحال الى قبر رسول الله ﷺ والفرح بليلة ولادته وقراءة المولد وإتيان عند ذكر ولادته ﷺ ، وتقبيل الابهام عند قول المؤذن : أشهد أن محمدا رسول الله ، والمثل بين يدي قبره قياما ، وطالب الحاجات منه ﷺ ، والندرة وماضاها ، وأما التعظيمات الثابتة فهم عنها برأى ، فيا أهل البدع أنشدكم الله والاسلام والانصاف أن تقولوا أي الفريقين

(١) من تتبع التاريخ يعلم ان اشد المؤمنين حبا واتباعا للنبي (ص) أقلهم غلوا فيه ولا سيما اصحابه (رض) ومن يليهم في خير القرون ، وان اضعفهم ايمانا واقلهم اتباعا له هم أشدهم غلوا في القول ، وابتداعا في العمل وترى ذلك في شعر الفريقين . وكتبه محمد رشيد رضا

أريد تعظيماً للنبي **صلى الله عليه وسلم** وأكثر اتباعاً له وأشد حباً له **صلى الله عليه وسلم** بأبي هو وأمي ، وقد نقلنا عبارة الصارم المنكي في ذلك الباب فتذكر

قوله (والحاصل كما تقدم ان هنا أمرين (احدهما) وجوب تعظيم النبي **صلى الله عليه وسلم** ورفع رتبته عن سائر المخلوقات (والثاني) إفراد الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خالقه)

أقول في هذا الحصر نظر ظاهر كما تقدم من انه لا بد هناك من أمر ثالث ، وهو عدم إحداث ما ليس من أمر الدين مما لم يأذن به الله ورسوله ، بل من أمر رابع وهو إفراد الله تعالى وحده بجميع أنواع العبادة سواء كانت اعتقادية أو انظرية أو بدنية ، بل من أمر خامس وهو الاجتناب عما نهى الله ورسوله ، ويمكن إدخال الرابع في الخامس ، فمن أحدث في التعظيم ما ليس من أمر الدين فقد صار مبتدعاً ضالاً ، ومن جعل في دأ من عبادة غير الله كاللجوء والاستغاثة والنذر والنحر فقد أشرك كالشركيين المسمين . ومنهم لم يعتقدوا في مخلوق مشاركة الباري ، سبحانه وتعالى في شيء من الذات والصفات والأفعال ، بل عبدوهم لأنهم بقربونهم إلى الله زانين وأنهم شفعاء عند الله . ومن آخر نهى الله عنه ورسوله فقد صار فاسقاً عاصياً

قوله (وأما من بالغ في تعظيمه بأنواع التعظيم ولم يصفه بشيء من صفات الربوبية فقد أصاب الحق ، وحفظ على حنب الربوبية والرسالة جميعاً)

أقول فيه خال واضح . وفاسد واضح . فان من أنواع التعظيم ما هو شرك كالسجود لقبره **صلى الله عليه وسلم** والصواف به والنحر له والنذر له ، ومنها ما هو بدعة ،

(١) كان ينبغي ان يقول والابتناء - أو - واجتناب ما نهى الله عنه قال تعالى (فاجتنبوه)

ومنها ما هو منهي عنه ، وليس في شيء منها الوصف بشيء من صفات الربوبية ، فكيف يقال لمرتكبها انه أصاب الحق ؟

قواه (وإذا وجد في كلام المؤمنين إسناد شيء لغير الله تعالى يجب حمله على المجاز العقلي ، ولا سبيل إلى تكفير أحد من المؤمنين ، إذ المجاز العقلي مستعمل في الكتاب والسنة)

اقول هذا الكلام بعمومه فاسد ، فان المؤمنين يقولون أكلنا وشربنا وبأشرنا أزواجنا وصالحينا وصمنا وحججنا ، ففي كل من هذه الأقوال إسناد شيء لغير الله تعالى ، ولا يصح حمله على المجاز العقلي فضلاً عن الوجوب وتحقيق القول في ذلك الباب انا لا نتذكر المجاز العقلي ، ولكن لا بد هناك من التفصيل ، وهو انه إذا وجد في كلام المؤمنين إسناد شيء مما يقدر عليه العبد لغير الله تعالى يجب حمله على الحقيقة ولا يصح حمله على المجاز العقلي كما في الامثلة المذكورة وإذا وجد في كلام المؤمنين إسناد شيء مما لا يقدر عليه الا الله مثل فلان شقائي وفلان رزقي وفلان وهب لي ولداً يجب حمله على المجاز العقلي ، ولكن لا مطلقاً ، بل متى لم يصدر من ذلك المتكلم شيء من الالفاظ والاعمال الكفرية مما هو كفر بواح ، وشرك فراح ، وأما إذا صدر منه شيء من تلك الالفاظ والاعمال فلا يحمل كلامه على المجاز العقلي ، إذ المؤمن بهذا اللفظ والعمل قد انسخ من الايمان فلم يبق مؤمن . فلا وجه لهذا الحمل . ولا ريب في أن عبدة الانبياء والصالحين ، يصدر منهم من الالفاظ والاعمال ما هو كفر صريح كاسجدة والصواف والنذر والنحر ونحو ذلك

على انا نقول إذا قل أحد من عبدة الانبياء والصالحين يا فلان اشفه مريضاً فما مراده؟ إن كان المراد الاسناد الحقيقي فلا ارتياب في كونه كفراً

وشركاء ، وإن كان المراد الاستناد المجازي بمعنى يا فلان كن سببا لشفاء مريض (١) أي ادع الله تعالى أن يسفي مريض ، فإن كان ذلك المدعو حيا حاضرا فليس هذا من الشرك في شيء ، لكنه لما كان موها للاستناد الحقيقي الذي هو شرك صريح كان حقيقا بالترك ، فإن الله تعالى قد نهانا عن استعمال اللفظ الموهم كما تقدم ، وإن كان ذلك المدعو حيا غير حاضر ، أو مينا وبنادي من مكان بعيد من القبر ، فهذا أيضا شرك ، فإن فيه إثبات علم الغيب لغير الله تعالى وهو من الصفات المختصة به تعالى ، وإن كان ذلك المدعو متا وينادي عند قبره ، فهذا ليس بشرك ولكنه بدعة ، فعلى كل حال ينبغي للمؤمن أن يجتنب دعاء غير الله ، وذلك هو القول الذي لا إفراط فيه ولا تفريط

قوله (وأما الفرق بين الحي والميت كما يفهم من كلام هؤلاء المانعين للوسل فإن كلامهم يفيد أنهم يعتقدون أن الحي يقدر على بعض الأشياء دون الميت ، فكأنهم يعتقدون أن العبد يخلق أفعال نفسه فهو مذهب باطل والدليل على أن هذا من اعتقادهم أنهم يقولون إذا نودي الحي وطلب منه ما يقدر عليه فلا ضرر في ذلك وأما الميت فإنه لا يقدر على شيء أصلا وأما أهل السنة فإنهم يقولون الحي لا يقدر على شيء كما أن الميت كذلك لا يقدر والقادر حقيقة هو الله تعالى ، والعبد ليس له إلا الكسب الظاهري بأعوار الحي ، والكسب الباطني باعتبار التبرك بذكر اسم النبي ﷺ وغيره من الأخيار ونسبهم في ذلك *

(١) إن مثل هذا الطلب لا يحتمل المجاز العقلي لافي اللغة ولا في عرف الناس ، وطاب الدماء يصرح به ، وكتبه محمد رشيد رضا

أقول هذا كلام متضمن لمفاسد كثيرة .

(الاول) ان قدرة الحي على بعض الاشياء دون البت ثابت بالكتاب والسنة
أما الكتاب ، فمنه ما قال الله تعالى في سورة البقرة (لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ
إِلَّا وُسْعَهَا) ومنه ما قال فيها أيضا (لَا يَكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) ومنه
ما قال فيها أيضا (وَلَا تَحْمِلْنَ مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ) ومنه ما قال في سورة المائدة
(إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ) ومنه ما قال في سورة الانعام
والاعراف والمؤمنون (لَا نَكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) ومنه ما قال في سورة
الانفال (وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ) ومنه ما
قال في سورة هود (إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ) ومنه ما قال في
سورة النحل (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمِنْ
رِزْقِهِ مِمَّا رَزَقَهُ حَسَنًا فَهُوَ يَتْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ *
الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا
بِكُمْ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّهُهُ لَا
يَأْتِ بِخَيْرٍ * هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ) ومنه ما قال في سورة حم السجدة (أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ) ومنه ما قال في سورة المجادلة (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ
مَنْ قَبْلُ أَنْ يَتِمَّاسًا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ سِتِينَ مِسْكِينًا) ومنه ما قال
في سورة التغابن (فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَنْصِتُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا
لِأَنْفُسِكُمْ) ومنه ما قال في سورة القم (يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ
إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ * خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرَاهُمْ ذَلَّةً وَقَدْ كَانُوا
يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ) ومنه . . . في سورة النذر (كَلَّا إِنَّهُ

تذكرة فمن شاء ذكره (ومنه ما قال في سورة الدهر (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) ومنه ما قال في سورة النبأ (ذلك اليوم الحق فمن شاء اتخذ إلى ربه مآباً) ومنه ما قال في سورة التكاثر (إن هو إلا ذكر للعالمين لمن شاء منكم أن يستقيم) ومنه ما قال في سورة الفاطر (وما يستوي الأحياء ولا الأموات إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور) على أن الآيات التي تتضمن أن نفع العمل وضرره عائد إلى عامه لا إلى غيره (١) كقوله تعالى في سورة البقرة (تلك أمة قد خلت لهما ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) وقوله تعالى فيها أيضا (لهما ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وقوله تعالى في آل عمران (ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وقوله تعالى أيضا فيها (يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء) وقوله تعالى في سورة النساء (ومن يكسب أثماً فأنما يكسبه على نفسه) وقوله تعالى في سورة الانعام (فمن أبصر فلنفسه ومن عمي فعليها) وقوله تعالى أيضا فيها (ولا تكسب كل نفس إلا عليها ولا تزر وازرة وزر أخرى) وقوله تعالى في الاعراف (هل يحزون إلا ما كانوا يعملون) وقوله تعالى في يونس (فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) وقوله تعالى في حم السجدة (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد) وقوله تعالى في الشورى (وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعماءنا ولكم أعمالكم) وقوله تعالى في

(١) سيأتي خبر أن الآيات بعد سرد الشواهد وكان ينبغي أن يذكر الخبر هنا فيقول كثيرة مثلاً :

النجم) (أَلَّا تَزِرَ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى* وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى*
وَأَنْ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى) وقوله تعالى في سورة الليل (إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى)
= كلها نصوص " على أن العبد الحي له قدرة على بعض الاشياء ، وكذلك
آيات الاوامر والنواهي والآيات التي فيها ذكر النواب والعقاب

وأما الاحاديث ، فمنها ما روي عن أبي هريرة (رض) قال قال رسول الله
ﷺ « إذا مات الانسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة ، إلا من صدقة جارية
أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » رواه مسلم

ومنها ما روي عنه « فمن استطاع منكم أن يطبل غرته فيفعل » منفق عنه
ومنها ما روي عن حابر بن سمرة أن رجلا سأل رسول الله ﷺ أنتوضأ
من لحوم الغنم ؟ قال « إن شئت فنوضأ وإن شئت فلا تنوضأ » رواه مسلم
ومنها ما روي عن عائشة (رض) قالت : كان النبي ﷺ يحب التيامن ما
استطاع في شأنه كاله في طهوره وترجله وتنعله . منفق عليه

ومنها ما روي عن حمزة بنت جحش في حديث الاستحاضة أن النبي ﷺ
قال « وإن قويت عليهما فأنت أعلم » وفيه « وإن قويت على أن تؤخري الظهر
وتعجلي العصر » وفيه « ففعلني وصومي إن قدرت على ذلك » رواه الترمذي
ومنها ما روي عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ « لا يقطع الصلاة
شيء وادروا ما استطعتم فإنا هو شيطان » رواه أبو داود

ومنها ما روي عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ « إذا تعب أحدكم
للصلاة فليكظمه استطاع » رواه مسلم

(١) هذا خبر قوله : على أن الآيات التي تتضمن الخ وهو من ضعف التأنيف
وكان حسنه يقتضي وضعه قبل الشواهد قربا من اسمها . ويقول هنا : وهذه
الآيات كلها نصوص الخ

ومنها ما روي عن عمر بن عتبة في قيام الليل قال قال رسول الله ﷺ « فان استطعت أن تكون ممن يذكر الله في تلك الساعة فكن » رواه الترمذي
ومنها ما روي عن عائشة (رض) قالت قال رسول الله ﷺ « خذوا من الاعمال ما تطيقون » متفق عليه

ومنها ما روي عن عمران ابن حصين قال قل رسول الله ﷺ « صل قائما فان لم تستطع فقاعد فان لم تستطع فعلى جنب » رواه البخاري
ومنها ما روي عن ابن عباس (رض) في حديث صلاة التسييح أن النبي ﷺ قال « تفعل ذلك في أربع ركعات ان استطعت أن تصليها في كل يوم مرة فافعل » رواه أبو داود وابن ماجه

ومنها ما روي عن أبي موسى الاشعري في الصدقة فان لم يستطع أو لم يفعل قال « فيعين ذا الحاجة الملهوف » متفق عليه

ومنها ما روي عن أبي هريرة (رض) في كفارة الصوم قال رسول الله « فهل تستطيع أن نصوم شهرين متتابعين » قال لا ، متفق عليه

ومنها ما روي عن أبي فنادة أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال كيف تصوم؟ وفيه قال « ويطيق ذلك أحد؟ » رواه مسلم

ومنها ما روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله ﷺ « يا عبد الله ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل » وفيه قلت اني أطيق أكثر من ذلك قال « صم أفضل الصوم صوم داود صيام يوم وافتار يوم » متفق عليه
ومنها ما روي عن عائشة (رض) أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ، وفيه ثم مسح بهما ما استطاع من جسده ، متفق عليه

ومنها ما روي عن جابر في الرقية قال قال رسول الله ﷺ « من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه » رواه مسلم

- ومنها ما روي عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم » قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية في كل يوم قال « أما يستطيع أحدكم أن يقرأ ألفاً » ثم تكاثر « رواه البيهقي »
- ومنها ما روي عن أبي البوداء قل قال رسول الله ﷺ « أيعجز أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن » قالوا وكيف يقرأ ثلث القرآن قال « قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن » رواه مسلم
- ومنها ما روي عن سعد بن أبي وقاص قال : كنا عند رسول الله ﷺ فقال « أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم أثنتي حسنة » فساله سائل من جسائه كيف يكسب أحدنا ألف حسنة ؟ قال « يسبح مائة تسبيحه فنكتب له ألف حسنة » رواه مسلم
- ومنها ما روي عن شداد بن أوس قال قال رسول الله ﷺ « سيد الاستغفار أن تقول اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت » رواه البخاري
- ومنها ما روي عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قد رحل من المسلمين وفيه فقال رسول الله ﷺ « سبحن الله لا تطعه ولا تستطعه »
- ومنها ما روي عن أبي هريرة قال : جاء رسول الله ﷺ فقال « يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا » فقال رجل أكلت من رسول الله - فسكت حتى قالها ثلاثاً - فقال « لو قلت نعم فوجبت وإذا استطعتم فيه » فإذا أمرتكم بنيء فأنوا منه .. استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه » رواه مسلم
- ومنها ما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ « يا أيها الناس عليكم من الاعمال .. تطيقون » رواه مسلم
- ومنها ما روي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « يا أيها

الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء « متفق عليه »

ومنها ما روي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ قال « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فليسهه فان لم يستطع فليقله وذلك أضعف الايمان » رواه مسلم

ومنها ما روي عن ابن عمر قال : كما إذا بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة يقول لنا « فيما استطعتم » متفق عليه

ومنها ما روي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « من بايع اماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ان استطاع » رواه مسلم

ومنها ما روي عن أميمة بنت رقيقة نقول : باعت رسول الله ﷺ في نسوة فقال لنا « فما استطعتم وأطقن » قلت : الله ورسوله ارحم بنا بأنفسنا الحدت رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح

ومنها ما روي عن عاصم رضى الله عنه أن أمي ﷺ كان قسم من نسائه « عدل ويمول » الاله هذا قسمي فمأملك فلا تلني فيما تملك ولا أملك » رواه الترمذي

واعطى الفروع والطاقه واقدرة والاسطاعة والمروة والمملك بمعنى واحد . واناب مسنة . وعدم اسواء الاحياء والامواب ، واسطاع العمل بعد الموت ، وسلب العجز مما يستلزم اثبات اقدرة لاحي وهو المطلوب

(والثاني) ان قدرة الحي على بعض الاشياء دون الميت لا تستلزم اعتقاد أن العبد يحاق افعال مسه . والدليل الذي ذكره صاحب الرسالة لا يثبت منه المطلوب ، فان مراد المذبح للموسى ، القدرة او افعاله في قولهم الحي قادر والميت لا قدر قدرة الكسب لا قدرة الخلق

(والثالث) المعارضة، وتقريرها ان التسوية بين الحي والميت كما فهم من كلام هؤلاء المجوزين للسوسل " فان كلامهم يقيد أنهم يعتقدون أن الحي لا يقدر على شيء كما أن الميت كذلك لا يقدر، فكأنهم يعتقدون أن العبد مجبور محض لبس له اختبار الكسب فهو مذهب باطل

والدليل على أن هذا هو اعتقادهم أنهم يقولون إذا نودي الميت وطلب منه شيء فلا ضرر في ذلك، كما أن الحي إذا نودي منه شيء فلا ضرر فيه، فان كلها سواء شأن (٢) في عدم القدرة

(والرابع) أن إيمان الكسب ولو باطنا للميت يخالف لدعوى الصريح وهو قوله ﷺ « إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله » فلا يعاتبه، على أن قدرة الحي على الكسب يعلم حدها بالمشاهدة، مما نعلم أن الحي يقدر على حمل الحجر، وعلى أن يحول به وبسعدوه الكافر أو يدفع عنه سبعاً أو ثلاثاً أو أصاباً أو يدعو له أو نحو ذلك، وأما قدرة الميت على الكسب، فعلى تقدير تسليمها لا يعلم حدها بالمشاهدة فما ضيق العلم بها؟ وهل هي مساوية لقدرة الحي أو زائدة عليها أو « قصة عنها؟ » ولابد من به حتى طلب منه على حسبه، ودونه لا معنى لهذه الدعوة العماء

قوله في ذكر العلامة السداسمهودي في خلاصة الوفاء : ان من الأدلة

الدالة على صحة السوسل أي ﷺ مدونة ما رواه الدرامي في صحيحه عن

أبي الحوزاء قال : فحط أهل المدينة محطاً شديداً فسكوا إلى عاتسة (رض) فقالت

انظروا إلى قدر رسول الله ﷺ وجعلوا معه كوة إلى السماء حتى لا يكون منه

وبس السماء ستف، ففعلوا فمطروا حتى لب العسب وسمت الأبل حتى هشت من

لسمه وسمى سمى

(١) ينظر ابن جواب : ان التسوية الخ (٢) كذا في الاصل جمع بين الكلمتين

أقول في هذا الكلام كلام من وجوه

(الاول) ان اطلاق الصحيح على مسند الدارمي - الذي اشتهر بالمسند على خلاف اصطلاح المحدثين وحقه أن يسمى بالسند دون المسند ليس بصحيح قال . المغايطي ان جماعة أطلقوا على مسند الدارمي بكونه صحيحا فتعقبه الحافظ بن حجر بآني لم أر ذلك في كلام أحد ممن يعتمد عليه كيف ولو أطلق ذلك من يعتد به لسكان الواقع بخلافه

(والثاني) انه قال العراقي : المرسل والمعضل والمنقطع والمقطوع فيه كثير ، وهذا الحديث من هذا القبيل كما سيظهر ان شاء الله تعالى

(والثالث) ان في سنده محمد بن الفضل السدوسي أبو النعمان البصري ، قال الحافظ في التقريب لقبه عارم ثقة ثبت تغير في آخر عمره اه ، وقال في الخلاصة اختلط عارم قال ابو حاتم ثقة من سمع منه قبل سنة عشرين ومائتين فسماعه جيد اه وقال الذهبي في الكاشف تغير قبل موته وترك الاخذ منه ، وقال الذهبي في الميزان قال أبو حاتم اختلط عارم في آخر عمره وزال عقله ، فمن سمع منه قبل العشرين ومائتين فسماعه جيد ، وقال البخاري تغير عارم في آخر عمره وقال أبو داود : بلغني أن عارما أنكر سنة ثلاث عشرة ومائتين ثم راجعه . عقله ثم استحكم به الاختلاط سنة ست عشرة ومائتين ولم يسمع منه أبو داود لغيره اه . انحصا

(والرابع) ان في سنده سعيد بن زيد قال الذهبي في الكاشف ليس بالقوي قاله جماعة ووفه بن معين اه ، وقال الحافظ في التقريب صدوق له أو هام اه ، وفل في الخلاصة قال ابن معين ثقة . وقال أحمد ليس به بأس ، وقال النسائي ليس بالقوي اه ، وقال الذهبي في الميزان سعيد بن زيد أبو الحسن أخو حماد بن زيد مات قبل حماد بن زيد ، قال علي بن يحيى بن سعيد ضعيف ، وقال

السعدي ليس بحجة يضعفون حديثه ، وقال النسائي وغيره ليس بالقوي ، وقال أحمد ليس به بأس ، كان يحيى بن سعيد لا يستريه اه
(والخامس) ان في سنده عمرو بن مالك النكري ، قال الحافظ في التقریب صدوق له أو هام اه

(والسادس) ان في سنده أبا الجوزاء اوس بن عبد الله ، قال في التقریب اوس بن عبد الله الربيعي يرسل كثيرا ، وقال الذهبي في الميزان اوس بن عبد الله أبو الجوزاء الربيعي البصري وثقه ، وقال البخاري قال يحيى بن سعيد قتل في الجماجم ، في اسناده نظر ويختلفون فيه اه ، وقال أيضا في الكنى أبو الجوزاء الربيعي اوس تابعي مشهور ، قال البخاري في اسناده نظر اه . فقد ثبت من هناك أن هذا الحديث ضعيف منقطع

(والسابع) ان الحديث موقوف فلا يصلح حجة عند المحققين
(والثامن) بعد تسليم حجيته يعارضه أثر عمر بن الخطاب (رض) ذكر محمد بن اسحاق في مغازيه عن خالد بن دينار عن أبي العالية قال : لما فتحنا تستر وجدنا في بيت مال الهرمزان سريرا عليه رجل ميت عند رأسه مصحف له ، فحملنا المصحف الى عمر (رض) فدعا كعبا فنسخه بالعربية ، فانا أول رجل قرأته مثل ما أقرأ القرآن ، فقلت لابي العالية : ما كان فيه ؟ قال سيرتكم وأموركم ولحون كلامكم وما هو كائن بعد ، قلت فما صنعتم بالرجل قال حفرنا بالنهار ثلثة عشر قبرا متفرقة ، فلما كان بالليل دفناه وسوينا القبور كلها لنعميه على الدس لا ينبشونه ، فقلت وما يرجون منه قال كانت السماء إذا حبست عنهم أبرزوا السري فميطرون ، فقلت من كنتم تظنون الرجل قال دانيال ، قلت منذ كم وجدتموه مات ؟ قال منذ ثلاثمائة سنة ^(١) قلت ما كان قد تغير منه شيء قال لا الا شعيرات من ففاه ،

(١) دانيال النبي (ع . م) كان في سبي نيوخذ نصر لبني اسرائيل قبل ميلاد المسيح بستائة سنة وكتابه من اسفار اليهود المعروفة . وكتبه محمد رشيد رضا

لأن لحوم الانبياء لا تليها الارض ولا تأكلها السباع
فانظر ما في هذه القصة من صنع أصحاب رسول الله ﷺ وتعمية قبر هذا
الرجل لتلايفتن به الناس ، كذا في (تبعيد الشيطان بتقريب إغاة اللفان)

قوله ﴿ ومن احسن ما يقال ما جاء عن العتبي وهو مروي أيضا عن سفيان بن
عيينة ، وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتبي كنت جالسا عند قبر رسول
الله ﷺ فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله ، سمعت الله يقول - وفي
رواية ياخير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه (ولو انهم اذ ظلموا
انفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحما) وقد
جئتكم مستغفرا من ذنبي ﴾

أقول : ليست هذه الحكاية مما تقوم به الحجة . قال في الصارم المنكي
وهذه الحكاية التي ذكرها بعضهم يروونها عن العتبي بلا إسناد وبعضهم يروونها عن
محمد بن حرب الهلالي وبعضهم يروونها عن محمد بن حرب عن ابي الحسن الزعفراني
عن الاعرابي ، وقد ذكرها البيهقي في كتاب شعب الايمان بسنده مضمون عن محمد بن
روح بن يزيد البصري حدثني أبو حرب الهلالي قال حج اعرابي فلما جاء الى
باب مسجد رسول الله ﷺ أنارخ راحلته فعقاها ، ثم دخل المسجد حتى أتى
القبر ، ثم ذكر نحو ما تقدم ، وقد وضع لها بعض الكذابين إسنادا إلى علي بن
أبي طالب (رض) كما سيأتي ذكره

وفي الحلة ليست هذه الحكاية المذكورة عن الاعرابي مما تقوم به حجة ،
وإسنادها مضمون مختلف ، وانظروا مختلف أيضا ، ولو كانت . به لم يكن فيها حجة .
على مطلوب المعارض . ولا يصلح الاحتجاج بمثله هذه الحكاية ولا الاعتماد
على مثاب عند اهل العلم وبالله التوفيق

قوله **هو** وليس محل الاستدلال الرؤيا فانها لا ثبت بها الاحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الرائي كما تقدم ذلك ، وانما محل الاستدلال كون العلماء استحسنوا الاتيان بما تقدم ذكره ، وذكروا في مناسكهم استحباب الاتيان به للزائر **﴿**

أقول استحسن جميع علماء الامة ممنوع ، وأما استحسن بعض العلماء فلا يثبت به الاحكام كما انها لا ثبت بالرؤيا ، على انه لو ثبت استحسن جميع علماء الامة فكونه مجمعا عليه بالاجماع الاصطلاحي محل كلام ، وبعد تسليم امكان الاجماع الاصطلاحي فكونه حجة شرعية غير مسلم والاحاديث الدالة على حجيته قد تقدم الكلام عليها على أن كونها دالة على حجية الاجماع أيضا منظوفيه

قوله **بـ** وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم: وروى بعض الحفاظ عن أبي سعيد السدعاني انه روي عن علي بن أبي طالب (رض) وكرم الله وجهه انهم بعد دفنه **ﷺ** بثلاثة أيام جاءهم اعرابي فرمى بنفسه على القبر الشريف على صاحبه افضل الصلاة والسلام **﴿**

أقول هذا الخبر ضعيف جدا حتى قيل انه موضوع . قل في المصدر المشكك فان قيل قد روى أبو الحسن علي بن ابراهيم بن عبد الله بن عبد الرحمن الكرخي عن علي بن محمد بن علي ننا احمد بن محمد بن الهيثم الطائي قل حدثني أبي عن أبيه عن سلمة بن كهيل عن أبي صادق عن علي بن أبي طالب «رض» قل قدم علينا اعرابي بعدما دفنا رسول الله (ص) بثلاثة أيام فرمى بنفسه على قبر النبي **ﷺ** وحنى على رأسه من ترابه وقال يا رسول الله قتلت فسمعنا قواك ووعبت من الله عروجل فما وعينا عنك، وكان فيما أنزل الله تبارك وتعالى عليك (ولو أنهم إذ ظهروا أنفسهم

جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وقد ظلمت نفسي وجنتك لتستغفري . فنودي من القبر انه قد غفر لك

والجواب أن هذا خبر منكر موضوع ، وأثر مختلق مصنوع ، لا يصلح الاعتماد عليه ، ولا يحسن المصير اليه ، وإسناده ظلمات بعضها فوق بعض ، والهيثم جد أحمد بن محمد بن الهيثم أظنه ابن عدي الطائي فان يكنه فهو متروك كذاب وإلا فهو مجهول ، وقد ولد الهيثم بن عدي بالكوفة ونشأ بها وأدرك زمان سلمة بن كهيل فيما قيل ، ثم انتقل إلى بغداد فسكنها ، قال عباس الدوري سمعت يحيى ابن معين يقول الهيثم بن عدي كوفي ليس بثقة كان يكذب ، وقال العجلي وأبو داود كذاب ، وقال أبو حاتم الرازي والنسائي والدولابي والازدي متروك الحديث وقال السعدي ساقط قد كشف قناعه وقال أبو زرعة ليس بشيء وقال البخاري سكتوا عنه أي تركوه وقال ابن عدي ما أقل ماله من المسند وإنما هو صاحب أخبار وأسمار ونسب وأشعار

وقال ابن حبان كان من علماء الناس بالسير وأيام الناس وأخبار العرب إلا أنه روى عن الثقات أشياء كأنها موضوعات يسبق إلى القلب أنه كان يدلسها وقال الحاكم أبو أحمد ذاهب الحديث وقال الحاكم أبو عبد الله الهيثم بن عدي الطائي في علمه ومحل حديثه عن جماعة من الثقات أحاديث منكورة وقال العباس بن محمد سمعت بعض أصحابنا يقول قالت جارية الهيثم كان مولاي يقوم عامة الليل يهلي فاذا أصبح جلس يكذب اه

(١) ومن ادعى أن الهيثم المذكور في سند الحكاية هو ابن مالك الطائي الشامي لأعمى أو محمد الموثق فعليه الحجة وفي الحكاية أبو صادق لم يسمع من علي رضي الله عنه وفيها أحمد بن محمد ابن الهيثم عن أبيه لا ذكر لهما في التقريب ولا التهذيب ولا اللسان فمن احتج بهما فعليه أن ينقل توثيقهما عن إمام من أئمة التوثيق

قال الذهبي في ترجمة الهيثم بن عدي الطائي: أبو عبد الرحمن المنبجي ثم الكوفي قال البخاري ليس بثقة كان يكذب قال يعقوب بن محمد ثنا أبو عبد الرحمن من أهل منبج وأمه من سبي منبج سكتوا عنه وروى عباس عن يحيى ليس بثقة كان يكذب، وقال أبو داود كذاب، وقال النسائي وغيره متروك الحديث، قلت كان اخباريا علامة روى عن هشام بن عروة وعبد الله بن عياش المشرف^(١) ومجاهد وقال ابن عدي ما أقل ماله في المسند إنما هو صاحب أخبار. وقال ابن المديني هو أوثق من الواقدي ولا إرضاء في شيء، قال عباس الأودي: حدثنا بعض أصحابنا قال قالت جارية الهيثم بن عدي مولاي يقوم عامة الليل يصلي فإذا أصبح جلس يكذب انتهى ملخصاً

وفي الميزان: الهيثم الطائي الآخر هو أيضاً كذاب وافظه هكذا: الهيثم ابن عبد الغفار الطائي بصري مقل تالف. قال أحمد عرضت على ابن مهدي أحاديث الهيثم بن عبد الغفار عن همام بن يحيى وغيره فقال هذا يضع الحديث، وسألت الأقرع وكان صاحب حديث عن الهيثم فذكر نحوه. قال أحمد وسمعت هشيم يقول ادعوا الله لأخينا عباد بن العوام سمعته يقول كان يقدم علينا من البصرة رجل يقال له الهيثم بن عبد الغفار فحدثت عن همام عن قتادة وأبيه وعن رجل يقال له ابن حبيب وعن جماعة، وكنا معجبين به فحدثنا بشيء أنكرته أو ارتبته به ثم لقيته بعد فقال لي ذلك الحديث دعه، فقدمت على عبد الرحمن بن مهدي فعرضت عليه بعض حديثه فقال هذا رجل كذاب أو قال غير ثقة، وقال أحمد ولقيت الأقرع بمكة فذكرت له بعض هذا: الحديث البري عن قتادة يعني أحاديث همام، قال فخرقت حديثه وتركته بعده

(١) في الميزان المشوف

قوله ﴿ ويؤيد ذلك ايضا ما صح عنه عليه السلام من قوله « حياتي خير لكم ، تحدثون وأحدث لكم ، ووفاتي خير لكم تعرض علي أعمالكم ، ما رأيت من خير حملت الله تعالى ، وما رأيت من شر استغفرت لكم »

أقول : قال في الصارم المنكي (قلت) هذا خبر مرسل رواه القاضي اسماعيل ابن اسحاق في كتاب (فضل الصلاة على النبي عليه السلام) عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن غالب القطان عن بكر بن عبدالله ، وهذا اسناد صحيح الى بكر الزني ، وبكر من ثقات التابعين وأئمتهم ، وقال القاضي اسماعيل حدثنا حجاج بن منهال ثنا حماد بن سلمة عن كثير بن الفضل عن بكر بن عبد الله ان النبي عليه السلام قال : « حياتي خير لكم ووفاتي خير لكم تحدثون وأحدث لكم ، فاذا أنا مت عرضت علي أعمالكم ، فان رأيت خيرا أحدثت الله وان رأيت شرا استغفر الله لكم » اه والمرسل من أقسام الحديث الضعيف ، فالحكم عابه بالصحة غير صحيح

قوله ﴿ وفي الجوهر المنظم أيضا ان ابراهيم ايا وقف على القبر الشريف وقال : اللهم ان هذا حبيبك وأنا عبدك والسيطان عدوك ، فان غفرت لي سرَّ حبيبك وفاز عبدك وغضب عدوك ، وإن لم تغفر لي غضب حبيبك ورضي عدوك وهلك عبدك ، وأنت يارب أكرم من أن تغضب حبيبك وترضي عدوك وتهلك عبدك ، اللهم ان العرب إذا مات فيهم سبوا اعتقوا على قبره . وان هذا سيد العالمين فاعتقني على قبره يا راحم الراحمين . فقد له من الحاضرين يا اخا العرب ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال »

أقول هذا مما لا يصح الاحتجاج به على المطلوب من وجوه (الاول) ان هذه

القصة المذكورة بلا سند ، فلا بد على من يحتاج بها من بيان سند وثيق رجله (والثاني) ان فعل الاعرابي ليس من الحجة في شيء (والثالث) ان هذه القصة ليس فيها دعاء غير الله ولا السؤال بحق المخلوق ، والتوسل الذي يمنعه المانعون هو الذي يتضمن دعاء غير الله أو السؤال بحق مخلوق أو ما ضاهاه من المنهيات والبدع والمنكرات (والرابع) ان بعض الحاضرين القائل يا أخا العرب ان الله قد غفر لك ، لا يدري من هو حتى يعتمد على قوله . وبالجملة ذكر امثال هذه الحكايات في محل الاستدلال أدل دليل على جهل صاحبه

قوله وذكر علماء المناسك أيضاً ان استقبال قبره الشريف ﷺ وقت الزيارة

والدعاء أفضل من استقبال القبلة

اقول استقبال قبره الشريف في الزيارة وقت التسليم مما احتنف فيه الائمة وأما استقبال القبر وقت الدعاء فمنهي عنه بالاتفاق

قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله في منسك له صنفه في أواخر عمره :
ويسلم عليه مستقبل الحجرة مستدير القبلة عند أكثر العلماء كمالك والشافعي وأحمد ، وأما ابو حنيفة فانه قال يستقبل القبلة ، فمن اصحابه من قال يستدير الحجرة ومنهم من قال يجعلها عن يساره . وانتقوا على انه لا يستلم الحجرة ولا يقبلها ولا يطوف بها ولا يصلي اليها ولا يدعو هناك مستقبل الحجرة فان هذا كله منهي عنه باتفاق الائمة ، ومالك من أعظم كراهية لذلك ، والحكاية عنه انه أمر المنصور أن يستقبل القبلة وقت الدعاء كسب على مالك . بل ولا يقف عند القبر للدعاء لنفسه فان هذا بدعة ، ولم يكن أحد من الصحابة يقف عنده يدعو لنفسه ، ولكن كانوا يستقبلون القبلة ويدعون في مسجده اه

وقل في 'الصارم المنكي' وكذلك 'الشرك' بأهل القبور لم يطع الشيطان أن يوقعهم اي الصحابة فيه فلم يكن على عهدهم في الاسلام قبر نبي 'يسافر'يه . ولا

يقصد الدعاء عنده أو يطلب بركته أو شفاعته أو غير ذلك ، بل افضل الخلق محمد خاتم الرسل صلوات الله وسلامه عليه وقبره عندهم محبوب لا يقصده احد منهم بشيء من ذلك ، وكذلك كان التابعون لهم باحسان ومن بعدهم من أئمة المسلمين ، وانما تكلم العلماء والسلف في الدعاء الرسول ﷺ عند قبره منهم من نهى عن الوقوف للدعاء له دون السلام عليه ، ومنهم من رخص في هذا وهذا ، ومنهم من نهى عن هذا وهذا ، وأما دعاؤه هو وطلب استغفاره وشفاعته بعد موته فهذا لم ينقل عن احد من أئمة المسلمين لا من الأئمة الأربعة ولا غيرهم ، بل الادعية التي ذكروها خالية من ذلك ، أما مالك فقد قال القاضي عياض : وقال مالك في المبسوط لا ارى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو ويسلم ولكن يسلم ويمضي — وهذا الذي نقله القاضي عياض ذكره القاضي اسماعيل بن اسحاق في المبسوط

قال وقال مالك لا ارى ان يقف الرجل عند قبر النبي ﷺ يدعو ولكن يسلم على النبي ﷺ وعلى أبي بكر وعمر «رض» ثم يمضي . وقال مالك ذلك لان هذا هو المنقول عن ابن عمر انه كان يقول السلام عليك يا رسول الله! السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبت أو يا ابتاه ، ثم ينصرف ولا يقف يدعو ، فرأى ذلك من البدع . قال القاضي عياض وقال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه الى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده فقله في هذه الرواية إذا سلم ودعا قد يريد بالدعاء السلام فانه قال يدنو ويسلم ولا يمس القبر بيده ، ويؤيد ذلك انه قال في رواية ابن وهب السلام عليك ايها النبي . ورحمة الله وبركاته ، وقد يراد انه يدعو له بلفظ الصلاة كما ذكر في الموطأ من رواية عبدالله بن دينار انه كان يصلي على النبي ﷺ وعلى أبي بكر وعمر «رض» وفي رواية يحيى بن يحيى وقد غلطه ابن عبد البر وغيره وقالوا انما لفظ الرواية على ما ذكره ابن القاسم والقاسمي وغيرهما يصلي على النبي «ص» ويسلم على أبي بكر

وعمر «رض» وقال أبو الوليد الباجي وعندي أنه بدعو للنبي «ص» بلفظ الصلاة ولا بي بكر وعمر لما في حديث ابن عمر من الخلاف

قال القاضي عياض وقال في المبسوط لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر أن يقف على قبر النبي ﷺ فيصلي عليه وبدعو له ولا بي بكر وعمر، فإن أراد بالدعاء الصلاة والسلام فهو موافق لتلك الرواية وإن كان أراد دعاء زائداً فهي رواية أخرى وبكل حال فإنما أراد الدعاء اليسير

وأما ابن حبيب فقال ثم يقف بالقبر متواضعاً موقراً فيصلي عليه ويثني عليه ويثني بما حضر وبسلم على أبي بكر وعمر (رض) فلم يذكر إلا الثناء عليه مع الصلاة وأما الإمام أحمد فقد ذكر الثناء عليه بانفط الشهادة له بذلك مع الدعاء به بغير الصلاة ومع دعاء الداعي لنفسه أيضاً ولم يذكر أن يطلب منه شيئاً ولا يقرأ عند القبر قوله (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) كما لم يذكر مالك ذلك ولا المتقدمون من أصحابنا ولا جمهورهم، بل قال في منسك المروزي: ثم أتت الروضة وهي بين القبر والمبشر فصل فيها وادع بمشئت، ثم أتت قبر النبي ﷺ فقل السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته، السلام عليك يا محمد بن عبد الله، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله ﷺ وأشهد أنك قد بلغت رسالة ربك، وبصحت لامتت، وجهت في سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة، وعبت له حتى لك نعيب، فجزاك الله أفضل ما جزي نبياً، ورفع درجتك عند ربك، ونبل شدة عك الكبرى، وأعطاك سؤالك في الآخرة والأولى. كما تبلى من إبراهيم، اللهم احشرنا في زمرة، وتوفنا على سنة، وأوردنا حوضه. واسعد بكهسه شراً. روي لا نعلم بعدد أبيه

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب إقصاء أضرار المستقيم مخالفة أصحاب الحميم، ولم يكن أحد من السلف أتى قبري أو غيري لأجل

الدعاء عنده، ولا كان الصحابة بقصدون الدعاء عند قبر النبي ﷺ ولا عند قبر غيره من الأنبياء، وإنما كانوا يصلون ويسلمون على النبي (ص) وعلى صاحبيه واتفق الأئمة على أنه إذا دعا بمسجد النبي (ص) لا يستقبل قبره، وتنازعوا عند السلام عليه فقال مالك وأحمد وعبرهما يستقبل قبره وبسلم عليه وهو الذي ذكره أصحاب الشافعي وأظنه منصوصا عنه . وقال أبو حنيفة بل يستقبل القبلة، وبسلم عليه، هكذا في كتب أصحابه وقال مالك فيما ذكره اسماعيل بن اسحاق في المبسوط واقاضي عياض وغيرهم : لا أرى أن يقف عند قبر النبي (ص) بدعو وأكن يسلم ويمضي

وقال أيضا في المبسوط (١) لا بأس لمن قدم من سفر أو خرج أن يقف على قبر النبي ويدعوه ولا يبي بكر وعمر، فقل له فان ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر وربما وقفوا في الجمعة أو في الأيام المرة والمرة أو أكثر عند المبر فيسلمون ويدعون ساعة (٢) فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه ببلدنا وتركه واسم، لا يصلح آخر هذه الأمانة

(١) يعني الامام مالك

(٢) أي قيل للامام مالك ان بعض أهل المدينة المقيمين فيها يقفون عند قبره (ص) فيسلمون ويدعون من غير أن يكونوا يريدون السفر أو يكونوا قادمين منه . فقال مالك انه لم يبلغه عن أحد من العلماء من التابعين وغيرهم أنه فعل ذلك أو رواه عن الصحابة . فعلم من هذه الرواية أن الوقوف عند قبره (ص) للسلام والدعاء قد حدث في عصر الامام مالك من بعض العوام المقيمين في المدينة وانهم لقاتهم لم يرمهم هو مع كثرة ملازمته لمسجده (ص) واعلمهم لم يكونوا يفعلونه امامه لعلمهم بانه ينكره عليهم . بل هو قد انكر على عبد الرحمن بن مهدي وهو من اقرانه عند ما وضع رداءه في المسجد وصلى عليه . واحتج عليه بقوله (ص) « من احدث فيه حدثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله » الخ الحديث وهكذا تحدث البدع بفعل الجاهلين وسكوت العالمين حتى تحل محل السر بل تنسخها . وكتبه محمد رشيد رضا

الا ما أصلح ثوبها، ولم يبلغني عن أول هذه الأئمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره إلا لمن جاء من سفر أو أرادته، وقد تقدم في ذلك من الآثار عن السلف والأئمة ما يوافق هذا ويؤيده من أنهم كانوا انما يستحبون عند قبره ما هو من جنس الدعاء له والنحية كالصلاة والسلام، ويكرهون قصده للدعاء والوقوف عنده للدعاء، ومن يرخص منهم في شيء من ذلك فإنه إنما يرخص فيما إذا سلم عليه ثم أراد الدعاء أن يدعو مستقبل القبلة إما مستدبر القبر وإما منحرفا عنه وهو أن يستقبل القبلة ويدعو ولا يدعو مستقبل القبر

وهكذا المنقول عن سائر الأئمة، نيس في أئمة المسلمين من استحب للمرء أن يستقبل قبر النبي ﷺ ويدعو عنده، وهذا الذي ذكرناه عن مالك والساف بين حقيقة الحكاية المأثورة عنه، وهي الحكاية التي ذكرها القماني عيضا عن محمد ابن حميد قال ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالك في مسجد رسول الله ﷺ فقال له مالك: يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فإن الله أدب قوما فقال (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) الآية وذكري باقي الحكاية ثم قال فهذه الحكاية على هذا الوجه إما أن تكون ضعيفة أو مغيرة، وإما أن تسر بما يوافق مذهبه، إذ قد فهم منهم ما هو خلاف مذهبه المعروف بنقل الثقات من أصحابه، فإنه لا يخلف مذهبه أنه لا يستقبل القبر عند الدعاء. وقد نص على أنه لا يصف عند الدعاء مطلقا، وذكر جماعة من أصحابه أنه يدنو من القبر ويسلم على النبي ﷺ ثم يدعو مستقبل القبلة ووجه طهره. وقد لا يوليه ظهره، فاتفقوا في استقبال العملة وتنازعوا في رواية القبر ظهره وقت الدعاء.

وبتسبه والله أعلم أن يكون مالك رحمه الله استقبل القبر عند السلام عليه وهو سمي ذلك دعاء فإنه قد كان من فقهاء العراق من يرى أنه عند السلام عليه يستقبل العملة أيضا، وهو الذي يرى استقبال قبر في هذه الحال كما قلناه. وكلما

قال في رواية ابن وهب عنه إذا سلم على النبي ﷺ يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ويدعو ولا يمس القبر بيده ، وقد تقسم قوله أنه يصلي عليه ويدعو له ، ومعلوم أن الصلاة عليه والدعاء له يوجب شفاعته للعبد يوم القيامة كما قال في الحديث الصحيح « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فانه من صلى علي مرة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها درجة في الجنة لا تنغي إلا احد من عباد الله وأرجو أن أكون ذلك العبد ، فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة » فقول مالك في هذه الحكاية ان كان نابتا عنه ، معناه أنك إذا استقبلته وصليت عليه وسلمت عليه وسألت الله له الوسيلة يشفع فيك يوم القيامة ، فان الامم يوم القيامة يتوسلون إلى الله بشفاعته ، واستنفاع العبد به في الدنيا هو فعل ما شفع به له يوم القيامة كسؤال الله تعالى الوسيلة ونحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب إذا سلم على النبي ﷺ ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدعو ويسلم - - يعني دعاء النبي ﷺ وصاحبه - فهذا هو الدعاء المشروع هناك كاللدا - عند زيارة قبور سائر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانهم أحق الناس أن يصلى عليه ويسلم عليه ويدعى له بأبي هو وامي ﷺ وبهذا تنفق أقوال مالك ، وبغرف بين الدعاء الذي أحبه والدعاء الذي كرهه وذكر أنه بدعة اهـ

(فان قلت) قد روي عن بريدة قال كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقبر « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم للاحقون نسأل الله لك وأكم العافية » رواه مسلم والنسائي وابن ماجة ، وعن عائشة (رض) قالت: فعدته - - تعني النبي ﷺ - - واذا هو بالبيع فقال « السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، أنتم لنا فرت وانا بكم للاحقون اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتن بعدهم »

وعن ابن عباس قال : مر رسول الله ﷺ بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال « السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا وألکم أنتم سلفنا ونحن بالآثر » ففي تلك الأحاديث الدعاء لنفسه بالعافية ، وعدم حرمان الأجر ، وعدم التفتن وبالمنعرة (قلت) المقصود من الدعاء الذي ينهى عنه عند القبر هو الدعاء الذي يقصد زيارة القبر لآجله ويظن أن الدعاء عند القبر مستجاب وأنه أفضل من الدعاء في المسجد فبقصد زيارته لآجل طلب حوائجه ، وأما الدعاء لنفسه عند القبر بآلية عافية وعدم حرمان الآخر ، وعدم الفتنة ، تبعاً للدعاء لأصحاب القبور ، واطرحم عليهم والاسفهم ولهم فلا ينهى عنه أحد من المسلمين . لا ترى أن شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم من أشدهم منعاً لدعاء عند القبور وما يجوز أن هذا الدعاء السعي بل يجعلان الزيرة المنسجمة عليه زيارة لله وزيارة أهل الإيمان ؟

قل شيخ الإسلام ابن تيمية في بعض مسكه (باب زيارة قبر النبي ﷺ) : إذا أشرف على مدنه النبي ﷺ قبل الحج أو بعده فلبس من ندم فإذا دخل استحب له أن يغتسل ، نص عليه الإمام أحمد . وإذا دخل المسجد بدأ رحله بالنبي وقال : بسم الله والصلاة على رسول الله ﷺ أعز علي ذنوبي . وافتح لي أبواب رحمتك . يأتي الروضة : بن القبر والمبروصلي به ، ودعوى به ، ثم يأتي قبر النبي ﷺ فاستقبل حذار القبر ولا يمسه ولا يقبله ويجعل المصلي الذي في القبر عند قبره على رأسه أبكور قائماً وحاه النبي ﷺ ويمس مبعداً عما يقف ويصير في حبه بخشوع وسكون منكس الرأس عرض الطرف مسحوراً بقية جلالة موقعه . ثم يقول السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته . سلام عليك يا نبي الله وحيرته من خاتمه . السلام عليك يا سيد المرسلين وخاتم النبيين ووعاقر الأنبياء . أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن رسول الله . أشهد أنك قد بلغت رسلات ربك ، ونصحت لأمتك ، ودعوت إلى سبيل ربك ، وألصقت بالحسنة ،

وعبدت الله حتى أنك اليقين ، فجزاك الله أفضل ما جزى نبيا ورسولا عن أمته ،
 اللهم آت الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعده ليغبطه به الاولون
 والاخرون ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد
 مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد
 مجيد ، اللهم احشرنا في زمرة ، وتوفنا على سنته ، وأوردنا حوضه ، واسقنا بكأسه
 شرابا رويلا نظما بعده أبدا اه

وقال في (الجواب الباهر) من سأل من ولاية الامر عما افتي به في زيارة المقابر
 بل قد ذكرت في غير موضع استحباب زيارة القبور كما كان النبي ﷺ يزور
 أهل البقيع وشهداء أحد ، ويعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول فائهم :
 السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ،
 ويرحم المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين ، ونسأل الله لنا ولكم العافية ، اللهم
 لا تحرمنا أجرهم ، ولا تفتنا بعدهم ، واغفر لنا ولهم . وإذا كانت زيارة قبور عموم
 المؤمنين . منسوعة فزيارة قبور الانبياء والصالحين أولى اه

ومل في منسك صنفه في أواخر عمره : وزيارة القبور على وجهين : زيارة
 شرعية ، وزيارة بدعية ، فالشرعية المقصود بها السلام على الميت والدعاء كما يقصد
 الصلاة على جنازة وزيارته بعد موته من جنس الصلاة عليه ، فالسنة فيها أن نسلم
 على الميت ونسأل له سواء كان نبيا أو عبدا كما كان النبي (ص) يأمر الصحابة إذا
 زاروا القبور أن يقول أحدهم « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ،
 وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين ، نسأل الله لنا
 ولكم العافية ، اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم » وهكذا يقول
 إذا زار أهل البقيع ومن به من الصحابة وغيرهم أو زار شهداء أحد وغيرهم إلى أن قل

وأما الزيارة البدعية ، فهو أن يكون مقصود الزائر أن يطلب حوائجه من ذلك الميت ، أو يقصد الدعاء عند قبره ، أو يقصد الدعاء به . فهذا ليس من سنة النبي ﷺ ولا استحبه أحد من سلف الأمة بل هو من البدع المنهي عنها باتفاق سلف الأمة وأئمتها اهـ

وقال ابن القيم في زاد المعاد كان إذا زار قبور أصحابه يزورها للدعاء لهم والترحم عليهم والاستغفار لهم ، وهذه هي الزيارة التي سنّها لأئمة وشرعها لهم ، وأمرهم أن يقولوا إذا زاروها « السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وأنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية » اهـ

وفي (تبعيد الشيطان بتقريب اغاثة الملهفان) فاسمع الآن زيارة أهل الإيمان التي شرعها الله ووازن بينها وبين زيارة أهل الشرك التي شرعها لهم الشيطان واختر لنفسك ، قالت عائشة كان رسول الله ﷺ إذا كان ليأتي منه يخرج من آخر الليل الى البقيع فيقول « السلام عليكم ديار قوم مؤمنين ، وأنا كم ما توعدون ، غدا مؤجلون ، وأنا ان شاء الله بكم للاحقون ، اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقد » رواد مسلم وعنها أيضا أن جبريل أنه فقال ان ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم ، قالت قلت كيف أقول يا رسول الله ﷺ قال « قولي السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منكم والمستأخرين ، وأنا ان شاء الله بكم للاحقون » وفي حديث بريدة عن أبيه كان رسول الله ﷺ معهم إذا خرجوا الى المقبر أن يقولوا « السلام على أهل الدبر » وفي نسخة « السلام عليكم أهل الديار » الحديث اهـ . قلت حديث بريدة تقدم بتمامه وفيه « نسأل الله أنا ولكم العافية » وكيف يمنع أحد من الدعاء لنفسه تعد للدعاء لأصحاب القبور وهو ثابت في الأحاديث الصحيحة ، ول في الصدور فن الدعاء عند المقبر لا نكره مطلقا بل يؤمن به كما حلت به السنة فيما تقدم ضمنا وتبع . واتم المأثور أن يتحرى المجيء الى المقبر للدعاء عنده اهـ

وقد ثبت في الحديث الصحيح أن الداعي إذا قصد الدعاء لغيره يبدأ بنفسه .
عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ كان إذا ذكر أحدا فدعاه بدأ بنفسه
رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب صحيح ومن ثم ورد في التشهد
السلام علينا ، قال الحافظ في الفتح استدل به على استحباب البدأة بالذات في الدعاء اه
فالمقصود بالذات الدعاء للميت ، وأما الدعاء لنفسه فانما هو لاجل الداعي
إذا قصد الدعاء يبدأ بنفسه فهو مقصود بالعرض

قوله وأما ما نفل عن الامام أبي حنيفة (رض) ان استقبال القبلة أفضل
فهذا النفل غير صحيح فقد روى الامام أبو حنيفة (رض) نفسه في مسنده
عن ابن عمر (رض) أنه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة ﴿
أقول في هذا الباب عن الامام أبي حنيفة (رض) روايتان - قال ابن حجر
المكي في الجوهر المنظم ما ذكرنا من أن الأفضل اسند بار القبلة واستقبال الوجه
الشريف هو مذهبنا ومذهب جمهور العلماء ، وقال آخرون الأفضل استعمال
الكعبة ويقل عن أبي حنيفة ، لكن يقل عنه أيضا موافقة الاول اه
وأما ادعاء عدم صحة الرواية الاولى مسدلا بما روى الامام أبو حنيفة (رض)
نفسه في مسنده ، فانه أن رواية المسند مما لا يعاب به ولا يعتمد عابه فان في روايتها
من هو مجهول ومجروح ومن يتهم بالكذب ، ألا ترى أن من أشهر مسانيد
أبي حنيفة مسند أبي محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب الخارفي الذي رواه حسن بن
زياد اللؤلؤي ، فعبد الله هذا حمله منهم بوضع الحديث

قل الذهبي في الميراث عبد الله بن محمد بن يعقوب الخارفي البخاري الفقيه
عرف بالاسد أكثر عنه ابو عبد الله بن منده وله تصانيف ، قال ابن الحوزي
قال أبو سعيد الترمذي يهيم بوضع الحديث ، وقال أحمد الساجاني كان يضع هذا

الاسناد على هذا المتن وهذا المتن على هذا الاسناد وهذا ضرب من الوضع ، وقال حمزة السهمي سألت أبا زرعة احمد بن الحسن الرازي عنه فقال ضعيف ، وقال الحاكم هو صاحب عجائب عن الثقات ، وقال الخطيب لا يحتج به ، وقال الخليلي يعرف بالاستاذ: له معرفة بهذا الشأن وهو لين ضعفه ، ثنا عنه الملاحمي واحمد بن محمد البصير بعجائب قلت يروي عن عبيد الله بن واصل بن الصائغ وعبد الصمد بن الفضل البلخي وسماعته في سنة ثمانين ومائتين قبلها وبعدها مات سنة أربعين وتلاثمائة عن احدى وثمانين سنة وقد جمع مسنداً لأبي حنيفة اهـ

والحسن بن زياد اللؤلؤي راويه كذاب ، قال الذهبي في الميزان الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي عن ابن جريج وغيره وتفقه على أبي حنيفة ، روى أحمد بن أبي مريم وعباس الدوري عن يحيى بن معين كذاب ، وقال محمد بن عبد الله بن نمير يكذب على ابن جريج ، وكذا كذبه أبو داود فقال كذاب غير ثقة ، وقال ابن المديني لا يكتب حديثه ، وقال أبو حاتم ليس بثقة ولا مأمون ، وقال الدارقطني ضعيف متروك ، وقال محمد بن حميد الرازي ما رأيت أسوأ صلاة منه ، البويطي: سمعت الشافعي يقول قال لي الفضل بن الربيع انا اشتحي مناظرتك والمؤلؤي فقلت ليس هناك فقال أنا أشتحي ذلك ، قال فأحضرنا وانا نأبطعام فأمسكنا ، فقال رجل معي له ما تقول في رجل قذف محصنة في الصلاة ؟ قال بطلت صلاته ، قال وطهرته ؟ قال بحالها فقلت له قذف المحصنات أشد من الضحك في الصلاة ؟ قال فأحد اللؤلؤي نعليه وقام فقلت للفضل قد قلت لك انه ليس هناك . وقال محمد بن رافع النيسابوري كان الحسن بن زياد يرفع رأسه قبل الامام ويسجد قبله مات سنة ٢٠٣ وكان رأسا في الفقه اهـ

(١) يعني الشافعي ان ابا حنيفة يقول بأن الضحك في الصلاة يبطل الوضوء فكيف لا يبطله قذف المحصنات وهو اشد إثماً ؟ وقوله للفضل اولاً وآخرأ انه ليس هناك معناه انه ليس اهلاً للمناظرة . وكتبه محمد رشيد رضا

سما رواية هذا الاثر ^(١) فقد أخرجه طلحة بن محمد في مسنده عن صالح ابن احمد كذا في وفاء الوفاء وطاحه مخرجه ضعيف ، قال الذهبي في الميزان قال ابن ابي الفوارس كان يدعى إلى الاعتزال وضعفه الازهري اه وصالح بن احمد كذاب دجال ، قال الذهبي صالح بن احمد بن ابي مقاتل عن يعقوب الدروي . ويوسف بن موسى القطان وغيرهما ويعرف بالقيروطي البزار قال الدارقطني متروك كذاب دجال ادر كناه ولم نكتب منه ، يحدث بما لم يسمع ، وقال ابن عدي كان يسرق الحديث واسم جده يونس ، وقال البرقاني ذاهب الحديث ، قال عبد الله الاستاذ فيما جمع من مسند أبي حنيفة : كتب إلي صالح ثنا الخضر بن ابان الهاشمي حدثنا مصعب بن المقدم ثنا زفر ثنا ابو حنيفة عن عطاء عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ « بئس البيت الحمام لا يستر ، وماء لا يطهر » فهذا من اختلاق صالح اه .

على انه لو سلم صحة اسناد هذا الاثر إلى الامام فلا يلزم منه ان يكون ما ثبت منه هو مذهب الامام ، فغير واحد من الائمة يروون الاحاديث ويكون مذهبهم بخلافها لوجوه ذكرت في علم الاصول وهذا بين لا يتأتى جحوده من احد من أهل العلم ، على أن الامام أباحفة لا يحتج بالآثار في غير واحد من المسائل فاشكن هذه المسئلة أيضا منها

وبالجملة فرواية الامام هذا الاثر في مسنده لا يصلح دليلا ، على أن نقل استقبال القبلة عند الزيارة عن الامام (رض) غير صحيح كما زعم صاحب الرسالة .

(١) قوله : سما رواية هذا الاثر الخ الظاهر انه من كلام المصنف وانه تمة لقوله في عبد الله الحارثي متهم بوضع الحديث - وما بينهما اعتراض - أي ولا سما هذا الاثر عن ابن عمر فهو اجدرها بالوضع . وهذا القدر من تقطيع الكلام والاعتراض بين المستثنى والمستثنى منه وما في معناه من ضعف التأليف . وكتبه محمد رشيد رضا

ولننقل هناك بعض عبارات الحنفية ليعلم أن استقبال القبلة عند السلام هو المشهور بينهم ، قال الطحاوي في حاشية الدر المختار : ثم ينهض فيتوجه الى قبره عليه الصلاة والسلام فيقف عند رأسه مستقبل القبلة يدنو منه قدر ثلاثة أذرع أو أربعة ولا يدنو أكثر من ذلك اهـ ، وفي الهنكية نقلاً عن (الاختيار شرح المختار) ثم ينهض فيتوجه إلى قبره ﷺ فيقف عند رأسه مستقبل القبلة ثم يدنو منه ثلاثة أذرع أو أربعة ولا يدنو منه أكثر من ذلك اهـ

وقال السيد محمود أفندي شهاب الدين مفتي الحنفية ببغداد المفسر الشهير بالالوسي في تفسيره ، واختلف الأئمة في استقباله عند السلام في مذهب أبي حنيفة (رض) أنه لا يستقبل بل يستدبر ويستقبل القبلة ، وقال بعضهم يستقبل وقت السلام ويستقبل القبلة ويستدبر وقت الدعاء ، والصحيح المعول عليه أنه يستقبل وقت السلام وعند الدعاء يستقبل القبلة اهـ ، وعن أبي الليث (رح) يقف مستقبل القبلة وكذلك نقل عن الكرماني وغيره وما قال السيد محمود من أن الصحيح المعول عليه أنه يستقبل وقت السلام وعند الدعاء يستقبل القبلة مردود بما قال ابن جماعة في منسكه من أن الذي صححه الحنفية أنه يستقبل القبلة عند السلام عليه والدعاء له اهـ

قوله **﴿** وسبق ابن الهمام في النص على ذلك العلامة ابن جماعة فإنه نقل

استحباب استقبال القبر عن الامام أبي حنيفة (رض) ورد على "كرماني في أنه يستقبل القبلة فقال أنه ليس بشيء **﴾**

اقول راجعت منسك ابن جماعة فلم أجد فيه أثرًا من هذا الثقل والرد وإنما فيه في ذلك الباب ما نقلته آنفاً فاعل هذا من أكاذيب صاحب الرسالة والنسخة ، اتى راجعها صحيحة قديمة كتب في آخرها ما نصه : وكل نسخ هذه النسخة في .

عن علي بن ابي طالب في استقبال القبلة (عليه السلام) الدعاء

العاشر من شهر رمضان المعظم قدره سنة ست واربعين وسبعائة أحسن الله نصيبها
في خير وعافية وكاتبها محمد بن عيسى البرزوي اهـ

قوله ﴿ ويستدل لاستقبال القبر ايضا بأنا متفقون على انه صلى الله عليه وسلم حي في قبره
يعلم بزائره وهو صلى الله عليه وسلم لما كان في الدنيا لم يسع زائره إلا استقباله واستدبار القبلة
فكذا يكون الامر حين زيارته في قبره الشريف صلى الله عليه وسلم ﴾

اقول للامام على الرواية الاولى ان يقول ان حياته في القبر برزخية ومساواة
الحياة البرزخية للحياة الدنيوية في جميع الاحكام غير مسلمة ومن يدعي فعليه الاتبات
قوله ﴿ واذا اتفقنا في المدرس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل للقبلة ان

الطلبة يستقبلونه ويستديرون الكعبة فما بانك به صلى الله عليه وسلم فهذا اولى بذلك قطعاً
اقول للامام ان يقول هذا قياس مع الفارق فان حياته صلى الله عليه وسلم برزخية وحياة
ذلك المدرس حياة دنيوية واين هذه من تلك؟

قوله ﴿ وقد تقدم قول الامام مالك للخليفة المنصور ولم تصرف وجهك عنه؟
اقول قد تقدم الكلام عليه وتأويله فتذكر

قوله ﴿ قال العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب المالكية طائفة باستحباب
الدعاء عند القبر مستقبلاً له مسندبراً للقبلة ﴾

اقول قد عرفت فيما تقدم ان الامام مالكا قال في رواية ابن وهب إذا سلم
على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة، فقوله في هذه الرواية إذا
سلم ودعا قد يريد بالدعاء الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم كالدعاء عند زيارة قبور سائر
المؤمنين وهو الدعاء لهم قصداً وبالذات وانفسه تبعاً وبالعرض ، وهذا لا يشكره
أحد من المسلمين كما تقدم ، فان كان مراد المالكية هذا الدعاء فهو حق لا نزاع

لأحد فيه ، وإن كان مرادهم الدعاء الذي يقصد زيارة القبر لاجله ويظن أن الدعاء عند القبر مستجاب ، وأنه أفضل من الدعاء في المسجد فيقصد زيارته لطلب سوائجه ، فهذا مخالف لما روي عن إمامهم بسند صحيح أنه قال لا أرى أن يقف عند قبر النبي ﷺ يدعو ولكن يسلم ويمضي . ذكره اسماعيل بن اسحاق في المبسوط والقاضي عياض وغيرهم ، وقول مالك للخليفة المنصور عند المناظرة لا يصلح معارضا لهذا المروي فان سنده واه جداً كما تقدم

قوله ثم نقل عن مذهب الامام أبي حنيفة والشافعي والجمهور مثل ذلك أقول يعارض هذا النقل ما نقله شيخ الاسلام ابن تيمية عن الائمة الاربعة من أنهم انفقوا على أنه إذا دعا لا يستقبل قبره ﷺ كما تقدم ، وقال الشيخ ابن القيم في الاغاثة ولقد جرد السلف الصالح التوحيد وحملوا جانبه حتى كان أحدهم إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد الدعاء استقبل القبلة وجعل ظهره الى جدار القبر ثم دعا . قال سلمة بن وردان رأيت أنس بن مالك يسلم على النبي (ص) ثم يسند ظهره الى جدار القبر ثم يدعو ، ونص على ذلك الائمة الاربعة أنه يستقبل القبلة وقت الدعاء حتى لا يدعو عند القبر فان الدعاء عبادة اه وهذان الشيخان إمامان في النقل كما صرح به علماء النقل

وقال ابن حجر المكي مستند صاحب الرسالة في الجوهر المنظم ما ذكرناه من الاستقبال هنا في حالة الدعاء هو مذهبنا ومذهب جمهور العلماء ، ومشى عليه بعض المالكية مع كون مالك (رض) خالف في ذلك فرأى أن الاولى أن يكون في حال الدعاء أيضا مستقبلا للوجه الشريف وقد سأله الخليفة المنصور الخ (قلت) قد عرفت فيما تقدم ان هذه الحكاية عن مالك ضعيفة جداً ، وقد عارضها ماروي عن الامام مالك بسند صحيح أنه قال لا أرى أن يقف عند قبر النبي (ص) يدعو وإنما يسلم ويمضي ، فقد ثبت أن الامام مالك موافق للجمهور في القول باستقبال القبلة في حالة الدعاء

قوله وأما ما ذكره الأوسي في تفسيره من أن بعضهم نقل عن الإمام أبي حنيفة

(رض) أنه منع التوسل فهو نقل غير صحيح إذ لم ينقله عن الإمام أحد من أهل مذهبه
أقول قال أبو الحسن القدوري في شرح كتاب الكرخي قال: بئر بن الوليد
سمعت أبا يوسف يقول قال أبو حنيفة لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به، وأكره
أن يقول أسألك بمعاقدة العز من عرشك وأن يقول بحق فلان، وبحق أنبيائك
ورسلك، وبحق البيت الحرام

قال أبو الحسن أما المسئلة بغير الله فمنكرة لأنه لاحق لغير الله عليه وإنما
الحق له على خلقه، وأما قوله بمعاقدة العز من عرشك فكرهه أبو حنيفة، ورخص فيه
أبو يوسف، كذا في (تبعيد الشيطان)، وقال ابن بلدجي في شرح المختار ويكره أن
يدعو الله إلا به، ولا يقول أسألك بملائكتك أو بأنبيائك أو بنحو ذلك، لأنه
لاحق للمخلوق على خالقه كذا في تبعيد الشيطان

وقال نعمان خير الدين الحنفي (في جلاء العينين) ونقل القدوري وغيره
من الحنفية عن أبي يوسف أنه قال قل أبو حنيفة (رض) لا ينبغي لأحد أن يدعو
الله تعالى إلا به، وذكر العلاني في شرح التنوير عن النذاري خاتبة عن أبي حنيفة (رض)
أنه قال: لا ينبغي لأحد أن يدعو الله سبحانه وتعالى إلا به، وفي جميع منونهم أن قول
الداعي المنوسل بحق الأنبياء والأولياء وبحق البيت والمسعر الحرام مكروه كراهة
نحرمة وهي كالحرام في العفوية: النار عند محمد اه ملخصاً

وأيضاً قال فيه فقد قال الشيخ أبو الحسين القدوري في الكتاب المسمى

(بشرح الكرخي) المعروف به والمشهور عنه في (باب الكرا) أن هذا من بلاغات

فصل قال بئر بن الوليد سمعت أبا يوسف يقول قال بحجة فما ظنك بهذا

لا ينبغي لأحد أن يدعو الله تعالى إلا به وأكره أن يقول بمعاقدة أو من تابعي أو
أو بحق حنك، وأبو يوسف لم يكره الأول وقال أكره بحق فلان وبحق أنبياء

ورسلك وبحق البيت والمشعر الحرام ، قال القدوري المسئلة بخلق لا تجوز ، لانه لاحق للمخلوق على الخالق ، وقال البلدجي في (شرح المختار) ويكره ان يدعو الله تعالى الا به ، فلا يقول أسألك بفلان أو بملائكك أو بأنبيائك ونحو ذلك ، لانه لاحق للمخلوق على الخالق اه

وقال في (الدر المختار) وفي انتارخانية معزياً للمتنفى عن أبي يوسف عن أبي حنيفة لا ينبغي لاحد أن يدعو الله إلا به ، والدعاء المأذون فيه ، الأمور به ، ما استفيد من قواه تعالى (والله الاسماء الحسنى فادعوه بها) قال وكذا لا يصلي أحد على أحد إلا على انبيي (ص) وكره قواه بحق رسلك وأنبيائك وأوليائك ، أو بحق البيت ، لانه لاحق للخلق على الخالق تعالى اه

وقال العلامة ابن عابدين في (رد المحتار على الدر المختار) قوله : وكره قوله بحق رسلك الخ هذا لم يخالف فيه أبو يوسف بخلاف مسألة المتن السابقة كما افاده الاتقاني اه وقل تحت قوله « لانه لاحق الخالق على الخالق » ومجرد إيهام اللفظ ما لا يجوز كاف في النعم كما قدمناه ، فلا يعارض خبر الآحاد ، فلذا والله اعلم أطلق أئمتنا النعم اه

فهؤلاء كمن من مذهب أبي حنيفة (رح) ينقون عن الامام منع التوسل ، والسكر لذلك اسئل جاهل بمذهب أبي حنيفة (رح)

قوله في المواهب اللدنية للامام القسطلاني وقف اعرابي على قبره الشريف

وقال ^{صلى الله عليه وسلم} امرتك بعق العبد وهذا حبيب وأنا عبدك فاعتقتني من وبعضه مما لا يجحد . فهنف به هتف يا هذا تسأل العتق لك وحدك هلا سأت

قوله ^{صلى الله عليه وسلم} قل ؟ اذهب فقد أعمتك

قول : فيه كلام من وجوه (الاول) ان هذه الحكاية ذكرها فسطاطي

يغير سند فلا يعتمد عليها (والثاني) ان هتف الهاتف ليس من الحجة الشرعية في شيء، لاحتمال ان يكون ذلك الصوت من الشيطان (والثالث) ان فعل الاعرابي وقوله ليس دليلاً شرعياً حتى يحتاج بها على مسألة من مسائل الشرع

قوله (ثم قال في المواهب وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الاصم على قبره عليه السلام فقال يا رب انا زرنا قبر نبيك فلا تردنا خائبين، فنودي يا هذا ما اذن لك في زيارة قبر حبيبنا إلا وقد قبلناك فارجع أنت ومن معك من الزوار مغفوراً لكم)

أقول فيه أيضاً كلام من وجوه (الاول) ان هذه الحكاية لم يذكر لها سند فلا يعبأ بها (والثاني) ان قول حاتم الاصم ليس بحجة شرعية (والثالث) انه ليس في قول حاتم إلا ذكر الزيارة والدعاء بتوسل الزيارة اني هي من الاعمال الصالحة وهما مما لا يمجده أحد من المسلمين (والرابع) ان النداء المذكور في هذه الحكاية مما لا اعتماد عليه لجواز أن يكون هذا النداء من الشيطان، فلا بد من نفي هذا الاحتمال من برهان

قوله (وقال ابن أبي فديك سمعت بعض من أدركت من العلماء والصلحاء يقول بلغنا أن من وقف عند قبر النبي عليه السلام فتلا هذه الآية (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) وقال صلى الله عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة)

أقول فيه خلل من وجوه (الاول) ان هذه الرواية ليس لها سند فلا يعتمد عليها (والثاني) ان من روى عنه ابن أبي فديك مبهم مجهول (والثالث) ان هذا من باب ذلك الرجل المبهم المجهول، وبلاغات الائمة الثقات العدول ليس بحجة فما ظنك بهذا (والرابع) ان قوله «بلغنا» لا يدري انه ممن بلغه أم من تبعه تابعي أو صحابي أو رسول الله عليه السلام (والخامس) ان محمد بن اسماعيل بن أبي فديك وإن

كان صدوقاً مشهوراً وهو من المروي عنه في الكتب الستة ، لكن قال ابن سعد وحده ليس بحجة . كذا في الميزان

قوله ﴿ وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي إذا قال اللهم اني أستشفع

اليك بنبيك ، يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك — استجيب له ﴾ أقول قال الزرقاني تحت حكاية مناظرة أبي جعفر مالكاً عند قول مالك « وهو وسيلتك ووسيلة أييك آدم عليه السلام الى الله يوم القيامة » إشارة الى حديث الشفاعة العظمى وإلى ماورد أن الداعي إذا قال اللهم اني أستشفع اليك بنبيك ، يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك استجيب له ، فهذا المذكور لم يذكر الزرقاني له سنداً فعلي من يحتج به ذكر سنده وتوثيق رجائه ، واعله أراد به حديث عثمان بن حنيف ان رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال ادع الله الحديث ، فان كان هذا فالكلام فيه ما تقدم تحت حديث عثمان بن حنيف (رض) فتذكر

قوله (فقد اتضح لك من هذه النصوص المروية عن النبي ﷺ وأصحابه

وسلف الامة وخالفها ان التوسل به ﷺ وزيارته وطلب الشفاعة منه ثابتة عنهم قطعاً بلا شك ولا مرية وانها من أعظم القربات ، وان التوسل به واقع قبل خلقه وبعد خلقه ، في حياته وبعد وفاته ، وسبكون التوسل به أيضاً بعد البعث في عرصات القيامة)

أقول ، ذكر صاحب الرسالة بعضه غير ـ بت وبعضه غير دال على المنسوب وبعضه مما لا يجحد دلو له ومفنيضه خصمه وهذا كله ظاهر مما تقدم فتذكر

قوله ﴿ قال في المواهب ورحم الله ابن جبر حيث قل

به قد أجاب الله آدم اذ دعا ونجى من بطن السفينة نوح

وماضرت النار الخليل لنوره ومن أجله نال الفداء ذبيح
(أقول) لا يدرى ابن جابر من هو فعلى من يسندل به تعيينه وبيان سند
هذين البيتين إليه حتى ينظر فيه

قواه (وروى البيهقي عن أنس (رض) أن أعرابيا جاء إلى النبي ﷺ
يستسقي به وأنشد أبياتا أولها

أتيناك والعذراء يدمي لباؤها وقد شغلت أم الصبي عن الطفل
إلى أن قال

وليس لنا إلا إليك فرارنا وأنى فرار الخلق إلا إلى الرسل؟

فلم ينكر عليه ﷺ هذا البيت بل قال أنس لما أنشد الأعرابي الأبيات فام
ﷺ يجر رداءه حتى رقى المنبر فخطب ودعا لهم فلم يزل يدعو حتى أمطرت السماء
أقول : فيه كلام من وجهين (الاول) أن في سنده مسلم الملائي وهو واه
جداً . قال الذهبي في الميزان : مسلم بن كيسان أبو عبد الله الضبي الكوفي الملائي
الاعور عن أنس وعن إبراهيم النخعي وعنه النوري وأبو وكيع الجراح بن ' بليح
قال العلاس . تروك الحديث ، وقال أحمد لا يكتب حديثه . وقال يحيى ليس بثقة
وقال البخاري يتكلمون فيه ، وفل يحيى أيضاً زعموا أنه اختلط ، وقال النسائي
وغبره . تروك

أبو هشام أرفاعي . ننا ابن فضيل ن مسلم الملائي عن أنس أهدت أم أيمن
إلى النبي ﷺ طيراً مشوياً فقال « ما هذا » أتيتي بأحب خلقك إليك » فذكره اه . لمخصاً
وقال الحافظ في المقريب . مسلم بن كيسان الضبي الملائي البراد الاعور

أبو عبد الله الكوفي ضعيف من الخامسة اه وفي الخلاصة قال عمرو بن علي منكر الحديث . وفي التهذيب ضعفه البخاري وأبو داود والنسائي وابن معين وأبو حاتم اه (قلت) قد ثبت من عبارة الذهبي ان مسلما الملائي هذا يروي حديث الطير وهو موضوع عند غير واحد من المحدثين . قال العلامة عبد العزيز الدهلوي في التحفة ما معربه ان هذا الحديث قال غير واحد من المحدثين انه موضوع ، ومن صرح بوضعه الحافظ شمس الدين الجزري

وقال إمام أهل الحديث شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد الدمشقي الذهبي في تايييده لقد كنت زمنا طويلا أظن ان حديث الطير لم يحسن بالحاكم أن يودعه في مسنده ، فلما عاقت هذا الكتاب رأيت القول به من الموضوعات اتى فيه . وهكذا في الصواعق الموقعة للعلامة نصر الله الكاظمي

وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية قل ابن طاهر حديث الطائر موضوع إنما يجيء عن سقاط أهل الكوفة عن المشاهير والمجاهيل عن أنس وغيره ، قل ولا يخلو أمر الحاكم من أمرين إما الجهل بالصحيح فلا يعتمد على قوله ، وإما العلم به ويقول بخلافه ، فيكون معاندا كذابا وله وساوس . وقال الشيخ عبد الوهاب الشعراني في (اليواقيت والجواهر) وهذا الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وأفرد له الحافظ الذهبي جزءا وقال ان طريقه كله باطل اه

قل العلامة الشوكاني في (الفوائد المجموعة) قال في المختصر له طرق كلها ضعيفة . وقد ذكره ابن الجوزي في الموضوعات و . الحاكم فأخرجه في المسندرك وصححه ، واعترض عليه كثير من أهل العلم ، ومن أراد استيفاء البحث فلي نظر ترجمة الحاكم في النبلاء اه

(والثاني) ان ما ثبت منها هو التوسل بدعاء الاحياء وهذا مما لا يكره أحبا

قوله ﴿وفي صحيح البخاري انه لما جاء الاعرابي وشكك للنبي ﷺ القحط قدعا الله فأنجابت السماء بالمطر قال ﷺ «لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه، من ينشدنا قوله؟» فقال علي (رض) يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليناى عصمة للارامل

فهلل وجه النبي ﷺ ولم ينكر إنشاد البيت ولا قوله * يستسقى الغمام بوجهه * ولو كان ذلك حراما أو شركا لا أنكره ولم يطلب إنشاده ﴿

أقول ليس في صحيح البخاري هذه الرواية، إنما ورد فيه من حديث أنس انه قال جاء رجل الى النبي ﷺ فقال هلك المواشي وتقطعت السبل، فدعا فطرنا من الجمعة إلى الجمعة، ثم جاء فقال تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلك المواشي فادع الله يمسكها فقال «الاهم على الآكام والظراب واللاودية ومنابت الشجر» فأنجابت عن المدينة أنجياب الثوب، وقد روى البخاري حديث أنس هذا من طرق وليس في واحدة منها وال ﷺ «لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه، من ينشدنا قوله؟» فقال علي (رض) يا رسول الله كأنك أودت قوله

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للارامل

فهلل وجه النبي ﷺ اه

وكذلك قد روي أيضا فيه من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن أبيه قال سمعت ابن عمر ينمثل بشعر أبي طالب

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليناى عصمة للارامل

ومن حديث سالم عن أبيه ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه

النبي ﷺ يستسقى فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأزامل
وهو قول أبي طالب ، نعم قد ورد ما عراه الى البخاري فيما أخرجه البيهقي
في الدلائل من رواية مسلم الملائني عن أنس قال : جاء رجل أعرابي الى النبي ﷺ
فقال يا رسول الله أتيتك وما لنا بغير بئط ولا صبي يخط نم أنشده شعرا يقول فيه
وليس لنا إلا اليك فرارنا وأين فرار الناس إلا الى الرسل ؟
فقام يجر رداءه حتى صعد المنبر فقال « اللهم اسقنا » الحديث وفيه ثم قال
ﷺ « لو كان أبو طالب حياً لقرت عيناه من ينشدنا قوله » فقام علي فقال
يا رسول الله كأنك أردت قوله

* وأبيض يستسقي الغمام بوجهه * الأبيات

قاله الحافظ في الفتح وكذا قل القسطلاني في المواهب وقد عرفت فيما تقدم
أن في سنده مسلماً الملائني وهو متروك يروي الموضوع . فالصواب حينئذ ذكر
قوله قال ﷺ « لو كان أبو طالب » الخ في رواية البيهقي لا في رواية البخاري
فانظر الى تحريف صاحب الرسالة ما أشنع
وما أقبحه أعادنا الله من أمثال هذا الصنيع

على أن في عبارة ما عراه الى البخاري من الزكاة ما يدل دلالة واضحة
على أنه ليس من كلام أفصح العرب

(الاول) ان كلمة « لا » لا يدخل في جوابها في أمثال هذه الواضحة نقطة الفاء
(والثاني) ان انظر شكاً متعد بلى لا . اللهم ، ولله (إنما أشكو بثي
وحزني إلى الله) وفي رواية اسحق بن عبد الله بن أبي طاهر عن أنس بن
مالك عند البخاري أن رجلاً شكاً إلى النبي ﷺ هلك المال وحدهم ، وعن
أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « أشكيت الله رالي ربه » منعق به ، وعن

الاستشهاد بشعر أبي طالب في حديث الاستسقاء موضوع

حجاب قال أتينا رسول الله ﷺ فشكونا إليه حر الرمضاء فلم يشكنا رواه مسلم، وعن عائشة (رض) عند البخاري في كتاب التيمم فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ فأنزل الله آية التيمم، وقد جاء تعدية شككنا إلى غير واحد من الأحاديث الصحيحة، وقال في القاموس شككنا أمره إلى الله

(والثالث) أن قوله فأنجابت السماء بالمطر لا معنى له، فإن أنجابت بمعنى انكشفت في الصباح أنجابت السحابة انكشفت، وفي المصباح أنجابت السحاب تَكَشَفَ وانكشف السماء بالمطر لا محصل له

(والرابع) أن الأنجياب يدل على انقطاع المطر كما في حديث فأنجابت عن المدينة أنجياب الثوب وانقطاع السحاب بعد دعاء السقي يدل على عدم اجابة دعاء النبي ﷺ وهذا باطل بالبداهة بدليل أن الروايات كلها دالة على أن دعاء الرسول ﷺ في هذه الواقعة قد أجيب بلا مربة

(والخامس) أن انقطاع السحاب قبل ظهوره محال

(والسادس) أن صلة الأنجباب بعن كما في حديث أنس لا بالباء

وبالجمل فصدر ما عزاه إلى البخاري أعني قوله لما جاء الاعرابي وشككنا النبي ﷺ إلى قوله بالمطر ليس في البخاري ولا في البيهقي ولا في غيره من الكتب الحديثية فيما أعلم فاذاً إنما هو من اختلاق مؤلف الرسالة

قوله ولم ينكر انشادانييت ولا قوله يستسقى الغمام بوجهه

قول فيه كلام من وجهين

(الاول) ان اللفظ الذي يستدل به عن جواز التوسل ليس في صحيح البخاري

انما هو في رواية البيهقي وهي ضعيفة جداً كما تقدم

(والثاني) ان الثابت به انه هو التوسل بالأحياء ولا ينكره أحد وانما يمنع

من يمنع التوسل بالأموات، فإن قلت - لفظ يستسقى الغمام بوجهه - يدل على أن التوسل بالذوات الفاضلة جائز قلت المكروه من التوسل هو أن يقال أسألك بحق فلان أو بجرمة فلان، وأما احضار الصالحين في مقام الاستسقاء أو طلب الدعاء منهم فهو ليس من المكروه في شيء بل هو ثابت بالسنة الصحيحة، وليس في حديث الميهقي إلا التوسل بدعائه عليه السلام، وكذا التوسل الذي يشير إليه أبو طالب إنما كان باحضار النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مقام الاستسقاء أو بدعائه ففيه احتمالان

(الاول) انه اشار إلى ما وقع في زمن عبد المطلب روى الخطابي حديثا فيه ان قريشا تتابعت عليهم سنو جذب في حياة عبد المطلب فارتقى هو ومن حضره من قريش ابا قبيس فقام عبد المطلب واعتضد النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرفعه على عاتقه وهو يومئذ غلام قد ايفع او قرب فدعا فسقوا في الحل، فقد شاهد ابو طالب ادله على ما قال (والثاني) انه اشار إلى ما وقع في زمنه فقد اخرج ابن عساكر عن حليمة (١) قدمت مكة وقريش في قحط فقائل منهم يقول اعمدوا الالات والعزي وقائل منهم اعمدوا مائة الثالثة الاخرى فقال شيخ وسيم حسن الوجه جيد الرأي انى تؤفكون وفيكم باقية ابراهيم وسلالة اسماعيل، قالوا كأنك عنيت ابا طالب قال ايها فقاموا بأجمعهم فقامت فدققنا عليه الباب فخرج الينا فثاروا اليه فقالوا يا ابا طالب أفحط الوادي وأجذب العبال وأنت فيهم أم تستسقي؟ فخرج ابو طالب ومعه غلام كأنه شمس دجن تجلت عنه سحابة قثاء وحوله أغيلة فأخذه ابو طالب فأصق ظهره بالكعبة ولاذ الغلام بصبغه وما في السماء قزعة فأقبل السحاب من ههنا ومن ههنا وأغلق السحاب واغدودق وانفجر له الوادي واخصب الندي والبادي وفي ذلك يقول ابو طالب

(١) كذا في الاصل وفي الخصائص الكبرى: عن حليمة بن عرفة. وفي الرواية

اغلاط أخرى صححناها. وكتبه محمد رشيد رضا

* وأبيض يستسقى الغمام بوجهه *

وإذا كان حضور الصحابة والتابعين وتبع التابعين والضعفاء سببا للنصر والفتح فما ظنك بحضور سيد ولد آدم (ع . م)

روي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ « يأتي علي الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقولون هل فيكم من صاحب رسول الله ﷺ فيقولون نعم فيفتح لهم، ثم يأتي علي الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ فيقولون نعم فيفتح لهم، ثم يأتي لي الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب أصحاب رسول الله ﷺ فيقولون نعم فيفتح لهم » منفق عليه

وعن مصعب بن سعد قال : رأى سعد أن له فضلا على من دونه فقال رسول الله ﷺ « هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم » رواه البخاري ، وعن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال « ابغوني في ضعفائكم فانما ترزقون أو تنصرون بضعفائكم » رواه أبو داود ، وعن أمية بن خالد بن عبد الله بن أسيد عن النبي ﷺ أنه كان يسنفح بصعالبك المهاجرين رواه في شرح السنة ، وعن أبي هريرة فل سمعت رسول الله ﷺ يقول « خرج نبي من الانبياء بالناس فاذا هو بنملة رافعة بعض قوائمها إلى السماء، فقال ارجعوا فقد استجب لكم من أجل هذه النملة » رواه الدارقطني

فالمراد بوجهه في قول أبي طالب — يستسقى الغمام بوجهه — بركة حضور ذاته أو بدعائه لا ان يقال أسألك بحق النبي ﷺ أو بجرمته. وما أشبه هذا القول بقول اسفند النصراني المذكور في البيضاوي وعبره من النعاسبر تحت آية المباهلة حيث ذكروا فقال اسفندهم يا معشر النصراني اني لارى وجوها لو تسأل الله ان يزيل جبلا من مكانه لازاله فلا تباهاوا

قوله ﴿وَكَانَ سَبَبُ انْشَادِ ابِي طَالِبِ هَذَا الْبَيْتِ مِنْ جُمْلَةِ قَصِيدَةِ مَدْحِهَا

النبي ﷺ أَنَّ قَرِيشًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَصَابَهُمْ قَحْطٌ فَاسْتَسْقَى لَهُمْ أَبُو طَالِبٍ وَتَوَسَّلَ

بِالنَّبِيِّ ﷺ ﴿

أَقُولُ هَذَا غَلْطٌ وَاضِحٌ وَخَطَأٌ قَاضِحٌ ، فَإِنَّ سَبَبَ انْشَادِهِ أَنَّ قَرِيشًا تَمَلَّأَتْ

عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَنَفَرُوا عَنْهُ مِنْ يَرِيدِ الْإِسْلَامِ

قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ وَهَذَا الْبَيْتُ مِنْ أَبْيَاتِ فِي قَصِيدَةِ لَابِي طَالِبٍ ذَكَرَهَا

ابْنُ إِسْحَاقَ فِي السِّيرَةِ بِطَوْلِهَا وَهِيَ أَكْثَرُ مِنْ تَمَازِينِ يَبْتَا قَالَهَا لَمَّا تَمَلَّأَتْ قَرِيشُ

عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَنَفَرُوا عَنْهُ مِنْ يَرِيدِ الْإِسْلَامِ أَوَّلَهَا

وَلَمَّا رَأَيْتَ الْقَوْمَ لَا وَدَ فِيهِمْ وَقَدْ قَطَعُوا كُلَّ الْعَرَى وَالْوَسَائِلِ

وَقَدْ جَاهَرُوا بِالْعَدَاوَةِ وَالْإِذَى وَقَدْ طَاوَعُوا أَمْرَ الْعَدُوِّ الْمَزَايِلِ

أَعْبَدُ مَنْفًا أَنْتُمْ خَيْرُ قَوْمٍ كُمْ فَلَا تَشْرِكُوا فِي أَمْرِكُمْ كُلَّ وَاعِلِ

فَقَدْ خَفْتُ أَنْ لَمْ يَصْلَحِ اللَّهُ أَمْرَكُمْ تَكُونُوا كَمَا كَانَتْ أَحَادِيثُ وَأَثَلِ

وَأَيْضًا قَالَ فِي الْفَتْحِ وَذَكَرَ ابْنُ التِّينِ أَنَّ فِي شَعْرِ ابِي طَالِبٍ هَذَا دَلَالَةٌ عَلَى

أَنَّهُ كَانَ يَعْرِفُ نُبُوَّةَ النَّبِيِّ ﷺ قَبْلَ أَنْ يَبْعَثَ لَمَّا أَخْبَرَهُ بِهِ بِحَيْرَا أَوْ غَيْرِهِ مِنْ

شَأْنِهِ ، وَفِيهِ نَظَرٌ لَمَّا نَقَدِمَ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ أَنَّ انْشَادَ ابِي طَالِبٍ لِهَذَا الشَّعْرِ كَانَ

بَعْدَ الْمَبْعَثِ أَهـ

وَقَالَ الزُّرْقَانِيُّ فِي شَرْحِ الْمَوَاهِبِ تَحْتَ قَوْلِهِ وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ ابْنُ طَالِبٍ يَذْكُرُ

قَرِيشًا حِينَ تَمَلَّأُوا عَلَيْهِ ﷺ بِرُكْتِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ صَغَرِهِ لَا فِي هَذَا الْوَقْتُ فَلَا يَخْلُفُ

قَوْلَ ابْنِ إِسْحَاقَ أَنَّهُ قَالَ الْقَصِيدَةُ لَمَّا تَمَلَّأَتْ قَرِيشُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَنَفَرُوا عَنْهُ

مَنْ يَرِيدُ الْإِسْلَامَ ، وَتَجَوِّزُ أَنَّهُ قَالَ الْبَيْتَ عَقِيبَ الْاسْتِسْقَاءِ وَ"قَصِيدَةُ كَلَّهَا

حِينَ تَمَلَّأُوا فِيهِ نَظَرٌ إِذَا مَجْرَدُ قَوْلِهِ وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ لَا يَسْتَلْزِمُ أَنَّهُ قَالَهُ عَقِيبَ

الْاسْتِسْقَاءِ أَهـ

قوله ﴿ وصح عن ابن عباس (رض) أنه قال أوحى الله تعالى إلى عيسى

(ع . م) يا عيسى آمن بمحمد وامن أدركه من أمتك أن يؤمنوا به ولولا محمد

ما خلقت الجنة والنار ، ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتب عليه لا إله

إلا الله محمد رسول الله فسكن ﴿

أقول فيه كلام من وجهين

(الاول) ان هذا الاثر هكذا مذكور في الجوهر المنظم بلا سند ، فعلى من

يحتج به ذكر سنده وتوثيق رجاله ، وقال الزرقاني في شرح المواهب رواه البيهقي

وغيره كشيخه الحاكم وصححه ^(١) عن ابن عباس : أوحى الله تعالى إلى عيسى

ان آمن بمحمد وامن أمتك - الحديث (قلت) وقد عرفت فيما تقدم ما في تصحيح

الحاكم من التساهل فلا اعتداد به ، قال الذهبي ما حاصله انه لا يحل لاحد أن

يعتبر بتصحيح الحاكم حتى يرى تعقبتي ، ومن ثم تقرر عند العلماء أنه لا يعتمد على

مستدرك الحاكم إلا بعد رؤية التاخييص للذهبي (٢)

(والثاني) أنه ليس فيه دليل على التوسل الذي يمنع المانعون

قوله ﴿ وذكر القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار أن بني

اسرائيل كانوا إذا قحطوا استسقوا بأهل بيت نبيهم ﴿

(١) تعقبه الذهبي في تالخيص المستدرك فقال اظنه موضوعا على سعيد عن قتادة

كذا في حاشية الاصل

(٢) اورده السيوطي في الخصائص الكبرى وتعقبه بقوله : قال الذهبي في سنده

عمرو بن اوس لا يدرى من هو - اه وقال الحافظ في لسان الميزان : عمرو بن اوس

يمهل حاله واتى بخبر منكر أخرجه الحاكم في مستدركه واطنه موضوعا من طريق

جندل بن واثق اه وذ كر هذا الخبر . وكتبه محمد رشيد رضا

أقول هذه الحكاية ذكرها القسطلاني في شرحه بلا سند فلا يحتج بها . على أن المراد بالاستسقاء بأهل البيت هو الاستسقاء بدعائهم أو ببركة حضورهم في موضع الاستسقاء وهذا لا يمنعه أحد ، إنما المكروه أن يقال : اللهم انا نسألك بحق أهل البيت وهذا غير ثابت منها

قوله ﴿ وإذا جاز التوسل بالأعمال الصالحة كما في صحيح البخاري في حديث

الثلاثة الذين أووا إلى عار فأتبقت عليهم ذلك الغار فنوسل كل واحد منهم إلى

الله تعالى بأرجى عمل له فانفجرت الصخرة التي سدت الغار عنهم ، فالتوسل به

ﷺ أحق وأولى لما فيه من النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته أو بعد

وفاته ، فالمرء إذا توسل به إنما يريد بنبوته التي جمعت الكمالات ﴿

أقول الثابت بحديث صحيح البخاري إنما هو توسل المرء بعمل نفسه لا بغير

يعمل الغير أو بكماله الآخر ، وأما ادعاء أن هذا ثابت بفحوى الخطاب ودلالة

النص ، فهذا يحتاج إلى تقريره وإثباته حتى ينظر فيه ويتكلم عليه ودونه لا يسمع

قوله ﴿ وهؤلاء المانعون للتوسل يقومون بجواز التوسل بالأعمال الصالحة مع

كونها أعراضاً فالذوات الفاضلة أولى ﴿

أقول لا ملازمة بين جواز النوسل بالأعراض وبين جواز التوسل بذوات

الفاضلة ومن يدعي فعله البيان (١)

قوله ﴿ فإن عمر (رض) توسل بـعيسى (رض) ﴿

(١) إنما ينبغي أن يقال هنا أن التوسل بالأعمال هو التقرب إلى الله تعالى بما شرعه

لعباده بالاجماع والنصوص القطعية وهو المعقول اذهي التي تزي نفس العامل وتجعله

أهلاً لرضوان الله واستجابته لدعائه . وأما ذات غيره فلا تأثير لها في تزكية

هنا يمكن تلك الذات فاضلة بعملها المزكي لها (قد افلح من زكاها) وكتبه محمد رشيد رضا

أقول التوسل بالعباس (رض) كان توسلا بدعائه أو ببركة حضوره وهذا جائز لا شك فيه (١) انما المكروه أن يقال اللهم أسألك بحق العباس (رض) وهذا ليس بثابت

قوله ﴿ وأيضاً لو شأنا ذلك نقول لهم اذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي ﷺ باعتبار ما قام به من النبوة والرسالة والكمالات

التي فاقت كل كمال وعظمت على كل عمل صالح في الحال والمآل ﴾
أقول المانع من جواز التوسل بالنبي ﷺ هو كونه بدعة وقد قال ﷺ «واياكم ومحدثات الامور» وقال ﷺ «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» ولا يخفى ما في ضمير جوازها والصواب جوازه بالتذكير، فان المرجع هو التوسل وهو مذكر لا وجه لتأنيثه

قوله ﴿ ومن أدلة جواز التوسل قصة سواد بن قارب (رض) التي رواها الطبراني في الكبير وفيها ان سواد بن قارب أنشد رسول الله ﷺ قصيدته التي فيها التوسل ولم ينكر عليه ، ومنها قوله :

وأشهد أن الله لا رب غيره وأنت مأمون على كل غائ

وأنت أدنى المرسلين وسيلة الى الله يا ابن الأكرمات الطائب

فرناً بما يأتيك يا خير مرسل وإن كان فيما فيه بسبب الذوائب

وكن لي شفيها يوم لا ذو شفاعة بمن فتيلاً عن سواد بن قارب

نظم ينكر عليه رسول الله ﷺ قوله أدنى المرسلين وسيلة ولا قواه وكن لي شفيها
أقول فيه كلام من وجوه

(١) المؤلف يكرر هذا المعنى بركة الحضور وفي كونه لا شك فيه نظر

(الاول) ان هذه القصة لا بد من بيان سندها حتى ينظر فيه ودونه لا يعول عليها ، قال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن محمد بن كعب القرظي قال : بينما عمر ابن الخطاب (رض) قاعدا في المسجد إذ مر به رجل في مؤخر المسجد ، فقال رجل يا أمير المؤمنين أتعرف هذا الجاني ؟ قال لا فمن هو ؟ قال هذا سواد بن قارب ، وهو من اهل اليمن ، امة فيهم شرف وموضع ، وقد أتاه رثيُّه بطهور رسول الله ﷺ - فقال عمر علي به ، فدعي به ، فقال أنت سواد بن قارب ؟ قال نعم ، قال أنت الذي أناك رثيُّك ؟ بطهور رسول الله ﷺ ؟ قال نعم ، قال فأنت على ما كنت عليه من كهانتك ، فغضب غضبا شديدا وقال يا أمير المؤمنين ما استقبلني بهذا أحد منذ أسلمت ! فقال عمر يا سبحان الله ما كنا عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهانتك ، أخبرني بإتيان رثيك بطهور رسول الله ﷺ قال نعم ، يا أمير المؤمنين بينما أنا ذات ليلة بين النائم واليقظان إذ أتاني رأيي فضر بني برجله وقال قم يا سواد بن قارب فافهم واعقل ان كنت تعقل ، إنه قد يغث رسول الله من لؤي بن غالب يدعو إلى الله عز وجل وإلى عبادته فذكر القصة بطولها ، وفيها انشاد سواد بن قارب قصيدته تجاه النبي ﷺ التي فيها الايات المذكورة وفيها قال ففرح رسول الله (ص) وأصحابه باسلامي فرحاشد بداحتي رؤي ذلك في وجوههم ، قل فونب عمر بن الخطاب (رض) الله والتزمه وقال قد كنت أحب أن أسمع هذا منك ، رواه الطبراني ، وفي رواية عنه عن سواد ابن قارب الازدي : قال كنت نائما على جبل من جبل 'سده' فأباني آت فضر بني برجله وهو فيه أتيت مكة فاذا رسول الله (ص) قد ظهر فأخبرته الخبر وكلا الاسنادين ضعيفان ما في الجمع

(١) رثيك اي شيطانك الذي تراه كما افاده في النهاية

(قلت) قد ثبت منه ان كلا الاسنادين ضعيف. وفي المتن اضطراب. فتنبه
 (والثاني) ان قوله - وانك أدنى المرسلين وسيلة الى الله - ليس نصا على
 أن الرسول (ص) نفسه وسيلة بل يحتمل أن يكون المراد أن قربته (ص) إلى
 الله تعالى أكثر من قربة سائر المرسلين اليه ، كما أن المراد في قوله تعالى (يا أيها
 الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة) هي القربة بلا خلاف ،
 وكذلك المراد بها في قوله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم
 الوسيلة أيهم أقرب) أو يكون المراد بها الدرجة والمنزلة ، فاذا حصله أن
 درجته (ص) ومنزله أقرب إلى الله تعالى من درجة سائر المرسلين ، ولو سلم أن
 المراد أن نفسه صلى الله عليه وآله وسيلة لنا فلا دليل فيه للتوسل المنهي عنه فان كونه (ص)
 وسيلة بمعنى انه (ص) واسطة تبلغنا أمر الله حق لا ينكره احد ، فان الخلق لا يعلمون
 ما يحبه الله ويرضاه ، وما أمر به ونهى عنه ، ولا يعرفون ما يستحقه من اسمائه
 الحسنی وصفاته العلی إلا بالرسول الذين أرسلهم الله إلى عباده ، وكذلك كونه
 (ص) وسيلة في حياته بأن الصحابة (رض) متى صدر من أحدهم معصية وذنب
 جاء اليه (ص) فقال يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي واليه الاشارة في قوله
 تعالى (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر
 لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وكذلك إذا وقع القحط في زمانه
 (ص) يأتي أحدهم فيقول يا رسول الله هلكت أنواشي وتقطعت السبل فادع...
 وهكذا يطالبون الدعاء منه (ص) في سائر حاجاتهم كشفاء المريض ورد البصر ،
 وكذلك كونه صلى الله عليه وآله وسيلة يوم القيامة حيث يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى
 يهملوا بذلك فيقولون لو استشفعنا إلى ربنا فيريحنا من مكاننا. فيأتون آدم فنوحا
 فإبراهيم فموسى فعيسى فيقول اتوا محمدا عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما
 تأخر. فيأتون محمدا صلى الله عليه وآله كما في حديث الشفاعة الطويل « فاستأذن على ربي في

داره « فيؤذن لي عليه » الحديث ، ولكن الكلام في التوسل بأن يقال اللهم اني أسألك بحق محمد ﷺ وهو لا يثبت من قوله * وإذك أدنى المرسلين وسيلة (والثالث) ان طلب الشفاعة منه يوم اقامة لا يجحده مسلم نعم لا يكون إلا بإذن الله تعالى كما جاء مصرحاً في الكتاب العزيز والسنة المطهرة فليس في قول وكن لي شفيعاً يوم لا ذو شفاعة * دليل على مطلوب الخصم

قوله ﴿ وكذا من أدلة التوسل مرثية صفية (رض) عمة رسول الله ﷺ ،

فانها رثته بعد وفاته ﷺ بأبيات فيها قولها

ألا يا رسول الله أنت رجأؤنا * وكنت بنا برا ولم تك جافيا

ففيها النداء بعد وفاته مع قولها * وأنت رجأؤنا * وسمع تلك المرثية صحابة

« رض » فلم ينكر عليها احد قولها * يا رسول الله انت رجأؤنا *

أقول قال في مجمع الزوائد وعن عروة قال قالت صفية بنت عبد المطلب

ترثي رسول الله ﷺ

لهف نفسي وبت كالمسلوب أرقب الليل اعلة المحروب

وذكر المرثية بطولها ثم قال وهو - يغنى

ألا يا رسول الله كنت رجأؤنا * وكنت بنا برا ولم تك جافيا

(١) قوله « في داره فيؤذن لي عليه » ذكر الحافظ في شرح حديث انس من كتاب الرقاق في البخارى ان هذه العبارة من زيادة همام في روايته للحديث . اقول وفسروا داره هنا بحضرة قدسه وبعضهم بالجنة من قوله تعالى ﴿ والله يدعو الى دار السلام ﴾ بناء على القول بأن السلام هنا اسم الله عز وجل وذكر الحافظ ما قيل في الحكمة في انتقال النبي ﷺ من مكانه الى دار السلام وهي ان ارض الموقف مكان مخافة واشفاق ومقام الشافع يناسب ان يكون في مكان اكرام . وكتبه محمد رشيد رضا

وذكر هذه المرنية أيضا بطولها ثم قال رواه الطبراني وإسناده حسن^١ هذا لفظ مجمع الزوائد (قلت) هذه المرنية وإن كان إسناده حسنا ولكن ليس فيها دال على اتوسل المنهي عنه، فان لفظ الرجاء بمعنى التوقع والامل. قال في مجمع البحار وتكرر فيه الرجاء بمعنى التوقع والامل. وقال في النهاية وقد تكرر فيه ذكر الرجاء بمعنى التوقع والامل يقال رجوته أرجوه رجوا ورجاء ورجاوة. وقال في القاموس الرجاء ضد اليأس كالرجو والرجاءة والرجاوة والترجي والارتجاء والترجية، وقال في الصحاح والرجاء من الامل ممدود يقال رحوت فلانا رجوا ورجاء ورجاوة اه وقال في المصباح المنير رجوته أرجوه رجوا على فاعول أملته أو أردته، قال تعالى (لا يرجون نكاحا) أي لا يريدونه، والاسم الرجاء بالمد اه ولا يخفك^٢ ان الرجاء بمعنى التوقع والامل مصدر واسم مصدر لا يصح حمله على رسول الله ﷺ بالمواطاة فاذا هو إما مبني للفاعل أو للمفعول — لا سبيل الى الاحتمال الاول وهذا ظاهر فتعين الثاني، فكان كما في قوله تعالى في سورة هود (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) قال البيضاوي تحت هذه الآية: لما نرى فيك من مخايل الرشد والسادد أن تكون لنا سيذا ومستشارا في الامور، وفي فتح البيان: أي كنا نرجو أن تكون فينا سيذا مطاعا ننتفع برأيك، ونسعد بسعادتك، لما نرى فيك من مخايل الرشد والسادد، لانه كان من قبياتهم، وكان يعين ضعيفهم، ويغني فقيرهم اه

واكن لا بد من أن يعلم هناك أن من الرجاء ما هو مختص بالله تعالى بمعنى أن

(١) أنى له الحسن وعروة ولد بعد وفاة الرسول (ص) بتسع عشرة سنة فانه ولد سنة ٢٩ هـ في التهذيب ونحوه، فاذا كانت روايته عن ابيه مرسله فكيف روايته عن ام ابيه في قصة وفاة رسول الله التي ولد بعدها بتسع عشرة سنة؟ فهي رواية منقطعة مرسله اه وكتبه مصححه

(٢) الصواب: لا يخفى عليك

المرجو فيه لا يصلح الا الله تعالى كرجاء كشف الضر والسوء وتحويله وإجابة المضطر إذا دعاه ، وإنزال الماء من السماء وشفاء المريض وبسط الرزق وإعطاء الاولاد ومغفرة الذنوب وغيرها مما لا يقدر عليه الا الله تعالى ، وهذا الرجاء هو الذي أثبت الله تعالى على قاعاياه في قواه تعالى (أو انك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه) وهو الذي أمرنا الله أن ندعوه متابسا^(١) به حيث قل (وادعوه خوف وطعاً) فعبّر عن الرجاء بالطمع

وهو الذي نهى يعقوب عابه السلام بنيه عن ارتكاب ضده وقد حكاه الله تعالى في كتابه العزيز في قواه (ولا تياسوا من روح الله انه لا يباس من روح الله إلا القوم الكافرون) وهو الذي أثبت الله تعالى على ذكر يا عاياه السلام وزوجه فقال (انهم كانوا يسرعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورها وكانوا لـ خشعين) وهو الذي ذكر ابراهيم عليه السلام في ثناء الله تعالى (والذي اضع أن يعمرني خطيئي يوم الدين * وهو الذي ذكره الله تعالى في وصف المؤمنين فقال (تدج في جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطعاً وما رزقهم نفقون) وهو الذي نهى الله تعالى عن ضده فقال تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم) وانهي عن ضده تعالى يقضي الامر بذلك النبي كما تمرر في ممره . وهو الذي أمر الله تعالى به فقال (وإلى ربك فرغب) وهو الذي أمر رسول الله ﷺ ببعضه في بدءه فقال « إذا دعا أحدكم فلا يقل اللهم اغفر لي إن كنت منكم ومنكم منكم ومنكم منكم » لا يعاظمه شيء . رواه مسلم ، من حديث أبي هريرة

وعنه أيضا قل رسول الله ﷺ « ادعوا الله وأنتم موقنون . لا حبه . »

رواه الترمذي . قل الله تعالى كوني موقنين . نهى بحسب بدءه . لأن فيه

صدق الرجاء ، والكريم لا يثيب راجيه ، وهو المراد في الحديث القدسي « أن عند ظن عبدي بي » متفق عليه من حديث أبي هريرة ، قال العلماء الاصح انه أراد الرجاء وتأمل العفو ، فان ظن العفو فله ذلك ، وان ظن العتوبة فكذلك ، وفي حديث قدسي آخر « يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان فيك ولا أبالي » رواه الترمذي من حديث أنس ، وهو المراد في اساء المأثور « اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين » رواه أبو داود من حديث أبي بكرة ، وفي الدعاء الذي يقرأ اذا أوى الى فراشه « اللهم أسلمت نفسي اليك ورجعت وجهي اليك ، وفوضت أمري اليك ، وألجأت ظهري اليك ، رغبة ورهبة اليك » الحديث متفق عليه من حديث البراء بن عازب

وأخرج ابن أبي شيبة من طريق المسور بن مخرمة قل كانت تلبية عمر فذكر مثل المرفوع وزاد : اليك مرغوبا ومرهوبا اليك ذا النعماء والفضل الحسن ، كذا في الفتح وهو الذي ينبغي له كلف أن يكون بينه وبين الخوف حتى لا يكون مفراطا في الرجاء بحيث يصير من المرتجة القائلين لا يخسر مع الايمان شيء ، ولا في الخوف بحيث لا يكون من الحوارج والاعتزلة القائلين بتخايد صاحب الكبيرة إذا مات من غير توبة — في النار بل يكون وسط بينهما

أخرج الترمذي عن أنس أن النبي ﷺ دخل على شاب وهو في الموت فقال له « كيف تجدك ؟ » فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي ، فقال رسول الله ﷺ « لا يجتمعان في قاب عبد في هذا الموطن الا أعطاه ما يرجو وأمنه مما يخاف » ورجاله كلهم قدت غير جعفر بن سليمان الضبعي وسيار بن حاتم والاول قال فيه ابن معين ثقة وقال احمد لا بأس به وقال ابن سعد ثقة فيه ضعف وقال الذهبي في الميزان وهو صدوق في نفسه وقال في الكاشف ثقة وقال الحافظ في التقریب صدوق زاهد وأما الثاني فقال الذهبي في الميزان صالح الحديث وثقه ابن حبان

قيل للقواريري أنهم؟ قال لا، وقال الحاكم كان سيار عابد عصره وقد أكثر عنه أحمد بن حنبل، وقال في الكاشف صدوق، وقال الحافظ في التقریب صدوق اه أو هام اه فالحديث صالح لأن يحتاج به

واحتج البخاري على الرجاء مع الخوف بحديث أبي هريرة (رض) قال رسول الله ﷺ يقول « ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك عنده تسعا وتسعين رحمة، وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار » وهو المراد في قوله ﷺ الذي قاله قبل موته بثلاثة أيام « لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله » رواه مسلم من حديث جابر وهو المراد في حديث أنس المروي بسند ضعيف قل لم يرد النبي ﷺ سفرا قط الا قال حين ينهض من جلوسه « اللهم بك انتشرت »، واليك توجهت، وبك اعتصمت، اللهم انت ثقتي وانت رحايتي اللهم اكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت اعلم به مني، وزودني التقوى، واغفر لي ذنبي، ووجهني للخير حيث ما توجهت » رواه أبو يعلى وفيه عمرو بن مساور وهو ضعيف، كذا في مجمع الزوائد، قال البخاري منكر الحديث، وقال أبو حاتم ضعيف. كذا في الميزان هذا كله هو أرجاء المخلص بالله تعالى - ومنه ما هو جائز في حق رسونا ﷺ في حياته بمعنى أن الرجاء منه فيه يصاح النبي ﷺ، وهو ما يذرع به الانبياء عليهم السلام سيما نبينا ﷺ من صفة الرحمة وحمل الكل وكسب المعلوم وقرى الضيف، والاعانة على نوائب الحق. والرحمة بالمؤمنين، والجلود والتجدة

(١) في الاصل المطبوع في الهند أنتشر وهو غلط والا تشار الا بساؤا وتتدد والتفرق وهو معنى قوله تعالى (فانتشروا) في سورتي الاحزاب والجمعة. وفسر ابن الاثير - انتشرت - هنا بابتدأت سفري انه وكتبه محمد رشيد رضا

والبركة ، وقضاء حوائج الارملة والمساكين واليتامى ، وعدم انتقامه لنفسه في شيء قط ، وعدم الاوم على شيء قط آتي فيه على يدي احد ، وعيادة المريض واتباع الجنائز ، وإجابة دعوة المملوك ، والخلق العظيم ، وتعليم الامة الكتاب والحكمة وتركيتهم ، ودعوتهم إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة ، وتبليغ رسالات الرب تعالى ، ونصح الامة ، والاستغفار لهم عند صدور الذنوب عنهم ، والدعاء لهم في حاجاتهم ، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ، وإعلاء كلمة الله ، والجهاد مع أعداء الله ، وتعظيم شعائر الله ، وإعزاز المؤمنين ، وإذلال الكافرين - وغير ذلك

وأما كونه ﷺ رجاء بمعنى المرجو بعد الموت فما ثبت منه بالكتاب والسنة المطهرة فهو على الرأس والعين كالشفاعة يوم القيامة وأما ما لم يثبت بواحد منهما فهو مردود

إذا تقرر هذا فاعلم أن معنى ما في الرثية إنا كنا نرجو برك ورحمتك وشفقتك يدل عليه قولها * وكنت بنا برا ولم تك جافياً * وقولها * وكان بنا برا رحماً نبينا * والبر والرحمة والشفقة مما يقدر عليه النبي ﷺ في حياته فيجوز رجاء البر والرحمة والشفقة منه ﷺ ، فيكون ﷺ على هذا مرجواً منه ، والبر والرحمة والشفقة مرجواً ، فيكون الرجاء في الشعر بمعنى المرجو الذي يريد منه المرجو منه وإرادة المرجو منه من المرجو نابتة كما في قوله تعالى (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجواً) ويمكن أن يقال إن المراد بالرجاء في البيت المرجو ويقدر التميز أي كنت مرجوناً برا ورحمة وأماناً من الهرج الآتي بعدك وبفاء فينا كما في طاب زيد علماً وداراً وغلاماً وفرساً ، فالمرجو منه في الاولين هو النبي ﷺ وفي الاخيرين هو الله تعالى ويدل على الاخيرين قولها

لعمرك ما أبكى النبي لموته ولكن لهرج كان بعدك آتياً

وقولها فلو أن رب العرش أبقاك بيننا سعدنا ولكن أمره كان ماضيا
ويؤيد الأخير قول عمر (رض) حين توفي رسول الله ﷺ والله مامات
رسول الله ﷺ قالت وقال عمر والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك وليبعثه
الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم. رواه البخاري من حديث عائشة (رض) وفي
رواية أن رسول الله ﷺ لا يموت حتى يمضي الله المنافقين رواه أحمد من طريق
يزيد بن بابنوس عن عائشة (رض)

وفي حديث ابن عمر عند ابن أبي شيبة أن أبا بكر مر بعمر وهو يقول ما مات
رسول الله ﷺ ولا يموت حتى يمتلئ الله المنافقين وكانوا أظفروا الاستبشار
ورفعوا رءوسهم كذا في فتح الباري. وفي روايه والله أني لأرجو أن تقطع أيدي
رجال وأرجلهم ذكره الطبري في الرياض وفي رواية ولكنني كنت أرجو أن
يعيش رسول الله (ص) حتى يدبرنا ذكره التواتر أبو نصر عبد الله في كتاب
(الابانة) كذا في المواهب

(قلت) والرواية الأخيرة موجودة في صحيح البخاري من حديث أنس
(رض) نصه في كتاب الأحكام (باب الاستخلاف) هكذا قال كنت أرجو أن
يعيش رسول الله (ص) حتى يدبرنا. يريد بذلك أن يكون آخره

فقد علم ما ذكرنا أن عمر أيضا كان يرجو بقاء النبي (ص) في نفسه من
صفية بنت عبد المطلب (رض) بل وأكثر الصحابة كآبهم كانوا يرجون
ما يرجو عمر رضي الله عنه

قال الحافظ في الفتح وفي الحديث قوة جيش أبي بكر وكثرة عامه وقد وافقه
على ذلك العباس كما ذكرنا والمغيرة كما رواه ابن سعد - وابن أم مكتوم كما في المغازي
لابي الاسود عن عروة قال انه كان يلو فوله تعالى (انك ميت وانهم متبون)
والناس لا ينفقون اليه وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك اه وفي حديث

ابن عباس عند البخاري: والله لكان الناس لم يعلموا ان الله انزل هذه الآية حتى قلاها أبو بكر فتلقاء الناس منه كلهم فما أسمع بشرا من الناس الا بتلوها هـ
وجملة القول ان المراد في مرئية صفية (رض) ليس ان رسول الله (ص) رجاء في كل أمر في الحياة بل في الأمر الذي بقدر عليه وبعد الوفاة في الأمر الذي ثبت بالكتاب العزيز والسنة المطهرة كونه رجاء فيه ففي هذه المرتبة ليس دلالة على التوسل الذي يمنعه المانعون أصلا ومن ادعى اثبات التوسل المذكور منها فعليه البيان

*
* *

ويعلم أن الوارد في المرئية « كنت رجاءنا » كذا في مجمع الزوائد
ولقد حرفه صاحب الرسالة حيث كتب « أنت » بدل « كنت » ليدل هذا اللفظ على أن كونه عليه السلام رجاء غير مقيد بالحياة بل هو رجاء مطلقا في الحياة وبعد المات فصار مصداقا لقول الله تعالى (فبدل الذين ظلموا فولا عثر الذي ولا هم * وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون)
وأما استدلال صاحب الرسالة بذلك المارئية على جواز النداء بعد وفاته فجوابه من وجوه (الاول) ان « . » هي للندبة لا للنداء كما في قول فاطمة رضي الله عنها: يا أبناه، آجابه رباده، آبتاه، من جنة الفردوس، أواه، يا أبناه الى جبرئيل نعه، رواه البخاري من حديث ابي بن أنس وكما في قول الصديق (رض) بأبي أنت وأمي: يابى الله لا يجمع الله عيك . وتبين رواه البخاري من حديث عائسة (رض) وفي رواية زيد بن بانوس عن عائسة عند احمد انه أتاه من قبل رأسه فحذر فاده فضل جبهته ثم قل وانبهه . ثم رفع رأسه فحذر فاده وقبل جبهته ثم قال واصفاده، ثم رفع رأسه فحذر فاده وقبل جبهته وقل واخلاه . كذا في المواهب .
ومنه قول عي (رض) حبس توفي عمر (رض) وفد وضع على سريره يرحمك

الله : إن كنت لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبيك ، لأنني كثيراً ما كنت أسمع رسول الله ﷺ يقول كنت وأبو بكر وعمر ، وفعلت وأبو بكر وعمر ، وانطلقت وأبو بكر وعمر فان كنت لأرجو أن يجعلك الله معهما رواه البخاري من حديث ابن عباس - وبعين ما ذكرنا كونها واقعة في الرثاء

(والثاني) انه لو سلم انه نداء ، فالنداء قد يراد به غير المنادى . قال الحافظ في الفتح تحت حديث « أن العين تدمع ، والقلب يحزن ، ولا تقول إلا ما يرضي ربنا ، وإنا بفراقك يا إبراهيم لمحزونون » وفيه وقوع الخطاب للغير وإرادة غيره بذلك ، وكل منهما . أخوذ من مخاطبة النبي ﷺ ولده مع انه في تلك الحالة لم يكن ممن يفهم الخطاب بوجين أحدهما صغره والثاني نزعه ، وإنما أراد الخطاب غير من الحاضرين إشارة الى أن ذلك لم يدخل في نهيه السابق اه

ومن هذا القبيل ما روي عن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ إذا سافر فأقبل الليل قل « يا أرض ربني وربك الله . أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما خاف فيك وشر ما يدب عليك » رواه أبو داود ، ومنه ما روي عن قتادة بلغه أن رسول الله ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « هلال خير ورشد ، هلال خير ورشد ، هلال خير ورشد ، آمنت بالذي خلقك » ثلاث مرات - رواه أبو داود ومنه ما روي عن عمر بن الخطاب وبي هريرة قلا قل رسول الله (ص) « ما من رجل رأى مبيلى فقال الحمد لله التي عافى بها ابتلاك به ، رواه الترمذي والبزار والطبراني في الصغير والأوسط بنحوه واسناده حسن كذا في مجمع الزوائد ومنه ما روي عن طلحة بن عبد الله بن أبي حمزة قال « إذا رأى الهلال قل « اللهم أهله عافية بلائاً من الأيمن . والسلامة والسلام ، ربني وربك الله » رواه ترمذي وقال هذا حديث حسن غريب

وعن ابن عمر قال كان رسول الله (ص) إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله

علينا بالأمن والايامن، والسلامة والاسلام، والتوفيق لما تحب وترضى، ربنا وربك الله» رواه الطبراني وفيه عثمان بن ابراهيم الحاطبي وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات وعن أنس بن مالك عن النبي (ص) انه كان اذا رأى الهلال قال «هلال خير ورشد، آمنت بالذي خالقك فعدلك» رواه الطبراني في الاوسط وفيه احمد بن عيسى اللخمي ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات، كذا في مجمع الزوائد ومنه ماروي عن ابن عباس قال قال رسول الله (ص) لمكة «ما أطيبك من بلد وأحبك الي، ولولا ان قومي أخرجوني منك ما سكنت غيرك» رواه الترمذي ومنه قول عمر (رض) اني لأعلم انك حجر ما تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله (ص) يقبلك ما قبلتك متفق عليه من حديث عابس بن ربيعة **﴿والثالث﴾** انه لو سلم أن المراد به المنادى، فالنداء مجازي كنداء السماء والجبال والارض والاطلال والمنازل والمطايا والقبور، والممانعون انما يمنعون النداء الحقيقي

(والرابع) انه لو سلم ثبوت النداء منها فلا يثبت منه مطلوب الخصم، فان التراء انما هو في نداء ينضمن الدعاء والطلب بأن يقول يا رسول الله اكشف عني السوء واشف مريضتي، أو يقول يا رسول الله ادع الله أن يشفي مريضتي ويكشف عني السوء، فالمانعون يقولون الاول شرك والثاني بدعة، والمجوزون يجوزونه وليس في المرئية دعاء شيء ولا طلبة

قوله **﴿قال العلامة ابن حجر في كتابه الاسمي﴾** بالخبرات الحسان في

منافب الامام أبي حنيفة النعمان) في الفصل الخامس والعشرين ان الامام الشافعي

ايام هو ببغداد كان بتوسل بالامام أبي حنيفة (رض) - الى قوله - فلينوسل

الى الله تعالى بالامام الغزالي

أقول : فيه كلام من وجهين (الاول) انه لا بد من رفع هذه الامور الى أصحابها بسند يعتمد عليه ودونه لا يسمع ، قال في (تبعيد الشيطان) والحكاية المنقولة عن الشافعي انه كان يقصد الدعاء عند قبر أبي حنيفة من الكذب الظاهر اهـ (والثاني) ان أقوال هؤلاء المذكورين وأفعالهم وتقريراتهم ليست من الحجة في شيء

قوله **وذكر العلامة ابن حجر في كتابه المسمى (بالصواعق المحرقة لاختوان الضلال والزندقة) ان الامام الشافعي (رض) توسل بأهل البيت النبوي حيث قال**

آل النبي ذريعتي * وهم اليه وسياتي * ارجو بهم أعطى غداً * بيدي اليمين صحيفتي
أقول فيه كلام من وجوه (الاولان من) هما اللذان ذكرا في القول الذي قبله « والثالث » ان المضاف هنا مقدر ، تقدير الكلام ان حب آل النبي وتعظيمهم واتباعهم وشفاعتهم والصلاة عليهم ذريعتي ووسياتي ، وكذلك في قوله أرجو بهم أي أرجو بحبهم وتعظيمهم واتباعهم وشفاعتهم ، كما في قول عمر (رض) . اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا وانا نتوسل اليك بهم نبينا فاسقنا فيسقون ، فان المراد اننا كنا نتوسل اليك بدعاء نبينا

قوله **وذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم باعنوي في كتابه المسمى (مجمع الاحباب في ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن) نهرى في اننام الى قوله - فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائر بعد صلاة سنة الصبح ، ويأمر**

أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه **بـ**

أقول فيه كلام من وجوه (أولاه) هما اللذان ذكرا فيما تقدم (وثالث) ان الرؤيا ليست من الادلة الشرعية في شيء

قوله سريل هذا الامر - أعني التوسل - لم تذكره أحده من السلف والخلف.

حتى جاء هؤلاء الشكرون

أقول: هذا كذب جلي، فهذا الامام الاعظم يقول: لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به، وقال أكره أن يقول بحق فلان وبحق أنبيائك ورسلك، وبحق البيت الحرام، وهو قول صاحبيه، وعن الحنابلة في أصح اقوالهم انه مكروه

قوله (وفي الاذكار الامام النووي ان النبي ﷺ أمر أن يقول العبد

بعد ركعتي الفجر نلانا « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل ومحمد ﷺ أجرني من النار)

أقول فيه خال من وجوه الاول ان هذا القسم من التوسل لا تذكره، فانه داخل في القسم الخامس من التوسل المشروع كما تقدم ذكره. وهذا ثابت من حديث عائشة قالت كان إذا قام من الليل افتتح صلاته « اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل » الحديث رواه مسلم في صلاة الليل والنسائي في كتاب قيام الليل والترمذي في أبواب الدعوات وأبو داود في باب ما يستفتح به الصلاة من الدعاء وابن ماجه في باب ما جاء في الدعاء إذا قام الرجل من الليل وهذا حديث صحيح فلا وجه للعدول عنه إلى الذي ذكر فان فيه كلاماً سيذكر

(والثاني) ان في ذكر هذه الرواية تحريفاً بيناً يظهر بنقل لفظ الاذكار فأقول نص الاذكار هكذا: رويناه في كتاب ابن السني عن أبي الميخ واسمه عامر بن أسامة عن أبيه (رض) انه صلى ركعتي الفجر وان رسول الله ﷺ صلى قرباً منه ركعتين خفيفتين ثم سمعنه يقول وهو جالس « اللهم رب جبريل وإسرافيل وميكائيل ومحمد النبي ﷺ أعوذ بك من النار » ثلاث مرات اه بلفظه - فليس فيه ان النبي ﷺ أمر أن يقول العبد بعد ركعتي الفجر نلانا، انما فيه رواية فعله ﷺ وليس

فيه : أجرني من النار ، انما هو أعوذ بك من النار - وفيه تقديم اسرافيل على ميكائيل (والثالث) ان صاحب الحصن الحصين وصاحب مجمع الزوائد وغيرهم ذكروا هذا الحديث ولم يذكر واحد منهم أمر النبي ﷺ ولا لفظ : أجرني من النار ، فهذا أنقل عباراتهم ليظهر ان هذا من اختلاق مؤلف الرسالة .
قال محمد بن محمد الجزري الشافعي في الحصن الحصين ويقول وهو جالس « اللهم رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل ومحمد النبي ﷺ أعوذ بك من النار » ثلاث مرات مسي

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن أسامة بن عمير انه صلى مع رسول الله ﷺ ركعتي الفجر فصلى قريبا منه ، فصلى ركعتين خفيفتين فسمعتة يقول « رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل ومحمد أعوذ بك من النار - ثلاث مرات رواه الطبراني في الكبير ، وفيه عباد بن سعد قال انه سمع عباد بن سعيد عن مبرور لا شيء قلت قد ذكره ابن حبان في الثقات اه

وقال في (نزل الابرار) عن أسامة بن عمير انه صلى مع النبي ﷺ ركعتي الفجر وان رسول الله صلى قريبا منه ركعتين خفيفتين ثم سمعتة يقول وهو جالس « اللهم رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل ومحمد أعوذ بك من النار » أخرجه ابن السني والحكم في المستدرک بدون قوله : وهو جالس . وصححه وأخرجه الطبراني في الكبير أيضا اه

(والرازي) ان هذا الحديث وان صححه اخذك ويعلم من كلام اخفط ابن حجر انه حسن . قال الخفط بعد تخريجه : حديث حسن أخرجه الدارقطني في الافراد وقل تفرد مبرور وهو بضم الميم وفتح الموحدة وكسر المعجمة ذكره ابن حبان في الثقات . واسم أبي الملبح عامر وهو من رجال الصحيح ، وعبد بن سعيد الراوي عن مبرور فلم يرفعه جرحا ولا تعديلا ، إلا ان ابن حبان ذكره

١. في الثقات عباد بن سعيد ولم يذكر ما يتميز به ، أخرج هذا الحديث الحاكم في المسند من طريق آخر

قال الحافظ : ووجدت للحديث شاهداً من حديث عائشة بسند ضعيف في سنده من هو متروك ومن فيه مقال ، قال وأبو الميлич إن كان هو ابن أسامة المذكور أولاً فقد اخلف عليه في إسناده ، وإن كان غيره فهو مجهول اه كذا نقله ابن علان في شرح الاذكار لكنه لا يخو عن كلاموله وجوه (الاول) ان أبا الميлич إن كان هو ابن أسامة فقد اخلف عليه في إسناده كما قال الحافظ فيكون الحديث مضطرباً وإن كان غيره فهو مجهول ، وعلى كلا التقديرين يكون الحديث ضعيفاً (والثاني) ان في سنده مبشراً فان كان هو ابن عبيد الحمصي فهو واه جداً ، قل الذهبي في الميزان قال احمد كان يضع الحديث ، وقال البخاري روى عنه بقية منكر الحديث اه وقال الحافظ في التفرغ مبشر بن عبيد الحمصي أبو حفص كوفي الاصل متروك رماه أحمد بالوضع اه وفي التهذيب قال احمد يضع الحديث وقال الدارقطني متروك اه كذا نقله بعض الثقات ، وقال في الكشف مبشر بن عبيد الحمصي عن قتادة وزيد بن أسلم والزهري وعنه أبو المغيرة وأبو اليمان تركوه اه وإن كان غيره فلا بد من تعيينه وتوبقه

(والثالث) ان فيه عباد بن سعيد قال الذهبي في الميزان عباد بن سعيد بصري مثل روى عن مبشر لا شيء اه قلت ذكره ابن حبان في الثقات قاله الحافظ ابن حجر والمهشمي ، ولكن هذا النون بق لا يعرض قول الذهبي لا شيء فان ابن حبان معروف بالاحتجاج بمن لا يعرف كما تقدم

قال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي : وقد علم أن ابن حبان ذكر في هذا الكتاب الذي جمعه في الثقات عدداً وخافاً عظيماً من المجهولين الذين لا يعرفون ولا يعرفون أحوالهم ، وقد صرح ابن حبان بذلك في غير موضع من هذا الكتاب فقال

في الطبقة الثالثة سهل يروي عن شداد بن الهادي روى عنه أبو يعقوب ولست أعرفه
حولا أدري من أبوه ، هكذا ذكر هذا الرجل في كتاب الثقات ، وأص على أنه
لا يعرفه ، وقال أيضا حنظلة شيخ يروي المراسيل لا أدري من هو ؟ روى ابن
المبارك عن إبراهيم بن حنظلة عن أبيه ، هكذا ذكره لم نرو " وقال أيضا الحسن
أبو عبد الله شيخ يروي المراسيل روى عنه أيوب النجار لا أدري من هو ولا ابن
من هو ؟ وقال أيضا جميل شيخ يروي عن أبي المليح بن أسامة روى عنه عبد الله
ابن عزن لا أدري من هو ولا ابن من هو ؟

وقد ذكر ابن حبان في هذا الكتاب خلقا كثيرا من هذا النمط وطريقته فيه أن
يدكر من لم يعرفه بجرح وإن كان مجهولا لم يعرف حاله ، وينبغي أن يتنبه لهذا ويعرف
أن توثيق ابن حبان للرجل بمجرد ذكره في هذا الكتاب من أدنى درجات التوثيق اهـ

* *

ويعلم أن الحديث روي من طريق أخرى عن عائشة أشار إليها الحافظ
قالت كان رسول الله ﷺ يصلي الركعتين قبل الفجر ثم يقول « اللهم رب
جبرئيل وميكائيل ورب اسرافيل ورب محمد أعوذ بك من النار » ثم يخرج
إلى الصلاة ، رواه أبو يعلى وفيه عبيد الله بن أبي حميد وهو متروك كذا في مجمع
الزوائد ، قال الذهبي في الميزان عبيد الله بن أبي حميد أبو الخطاب عن أبي المليح
الهذلي ضعفه محمد بن المثني ، وقال البخاري منكر الحديث ، وقال النسائي متروك
وقال أحمد ترك الناس حديثه ، وقال وحيم ضعيف ، وقال البخاري يروي عن
أبي المليح ءجائب انتهى

وأيضاً عن عائشة (رض) قلت كان رسول الله ﷺ يصلي الركعتين قبل صلاة

(١) كذا في الاصل

الفجر ثم يقول «اللهم رب جبرئيل وميكائيل ورب اسرافيل ورب محمد أعوذ بك من النار» ثم يخرج الى الصلاة (قلت) رواه النسائي نحوه من غير تقييد بركتي الفجر، رواه أبو يعلى عن شيخه سفيان بن وكيع وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في الميزان: سفيان بن وكيع بن الجراح أبو محمد الروردي قال البخاري يتكلمون فيه لاشياء لقنوه إياها، وقال أبو زرعة يتهم بالكذب وقال ابن أبي حاتم: أشار أبي عليه أن يغبر وراقه فانه أفسد حديثه وقال له لا تحدث الا من أصولك فقال سأفعل، ثم تمادى وحدث بأحاديث أدخلت عليه، وقد ساق له أبو احمد خمسة أحاديث منكرة السند لا المتن ثم قال وله حديث كثير، وانما بلاؤه انه كان يتلقن، يقال كان له وراق يلقنه من حديث موقوف فيرفعه، أو مرسل يوصله أو يبدل رجلا برجل

وقال ابن حبان كان شيخا فاضلا صدوقا الا انه ابتلي بوراق سوء كان يدخل عاياه فكلّم في ذلك فلم يرجع، وكان ابن خزيمة يروي عنه سمعته يقول لنا بعض من أمسكنا عن ذكره، وهو من الضرب الذي ذكرته مرارا أن لو خر من السماء فنخطفه الطير أحب اليه من أن يكذب على رسول الله ﷺ ولكن أفسدوه وما كان ابن خزيمة يحدث عنه الا بالحرف بعد الحرف (قلت) روى عن أبيه وجبرير وعبد السلام ابن حرب، وعنه أبو عروبة وابن صاعد وخلق، وقد حسن له الأثر مذي اه ما خصا (قلت) رواه النسائي نحوه من غير تقييد بركتي الفجر كما قال الهيثمي ولفظ النسائي في كتاب الاسعاده هكذا أخبرنا احمد بن حفص قال حدثني أبي قال حدثني ابراهيم عن سفيان بن سعيد عن أبي حسان عن جصرة عن عائشة (رض) انها قالت قال رسول الله ﷺ «اللهم رب جبرئيل وميكائيل ورب اسرافيل أعوذ بك من حر النار وعذاب القبر» اه فليس فيه التقييد بركتي الفجر ولا لفظ محمد، وفيه زيادة لفظ حر وعذاب القبر، وهذه الرواية رجال سندها كلهم ثقات

غير جسة بنت دجاجة ، قال البيهقي فيها نظر ، وقال ابن حبان فيما نقله أبو العباس
البناني عندها عجائب ، وقال البخاري في تاريخه عندها عجائب ، وأما أحمد فقال
صاحبها فليت العامري لا أرى به بأساً ، وقال أحمد العجلي جسة تابعة ثقة -
فقله عندها عجائب ، ليس بصريح في الجرح ، كذا في الميزان ، وقال الحافظ
في التقريب مقبولة من الثالثة ، وقال في الخلاصة وثقها العجلي ، وقال الذهبي في
الكاشف ثقة ، فالراجح أنها ثقة ، لكن فيها سفيان الثوري وهو مدلس وقد
عنن هذا الحديث فلا يقبل



وجملة الكلام ان هذا الحديث لا يخلو طريق من طرقه من مقال ، فالاولى
الاستدلال في ذلك الباب بحديث عائشة (رض) قالت كان النبي ﷺ اذا قام
من الليل افتتح صلاته فقال « اللهم رب جبرئيل » الحديث فانه في صحيح مسلم
وصحيح ابن حبان وسنن النسائي الصغرى التي يقال لها (المجتبى) وهي التي قال
النسائي في حقه صحيح كلها ، وأطلق اسم الصحة عليها أبو علي النيسابوري وأبو
أحمد بن عدي وأبو الحسن الدارقطني وأبو عبد الله الحاكم وابن مندة وعبدة الغني
ابن سعيد وأبو يعنى الحسبي وأبو علي بن السكن وأبو بكر الخطيب وغيرهم
وقال سعد بن علي الريحاني ان لابي عبد الرحمن شرطاً في الرجال أشد
من شرط البخاري ومسلم

وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وسكت عليه أبو داود ورجال
سنده كلهم ثقت من رجال الصحيحين غير عكرمة بن عمار فانه من رجال مسلم
فقط وهو ممن احذف فيه ، قل الحافظ في التقريب عكرمة بن عمار العجلي الميمى
أصله من البصرة - وق يغلط ، وفي روايته عن يحيى بن أبي كثير شرطاً ،
ولم يكن له كتاب انتهى

قال الذهبي في الميزان : عكرمة بن عمار الحنفي اليمامي عن هرماس وطاوس وطائفة ، وعنه شعبة ويحيى القطان وعبد الرزاق وخلق وهو ثقة إلا في يحيى بن أبي كثير فضطرب وكان محباب الدعوة اهـ

وقال في الخلاصة : عكرمة بن عمار الحنفي العجلي أبو عمار اليمامي أحد الائمة عن الهرماس بن زياد ثم عن عطاء وطاوس وعن شعبة والسفيانين ويحيى القطان وابن المبارك وابن مهدي وخلق ، وثقه ابن معين والعجلي وتكلم البخاري وأحمد والنسائي في روايته عن يحيى بن أبي كثير وأحمد في إياس بن سلمة اهـ

وقال الذهبي في الميزان عكرمة بن عمار أبو عمار العجلي اليمامي عن الهرماس بن زياد وله رواية عن طاوس وسالم وعطاء ويحيى بن أبي كثير وعنه يحيى القطان وابن مهدي وأبو الوليد وخلق ، روى أبو حاتم عن ابن معين كان أميا حافظا ، وقال أبو حاتم صدوق ربما يهمل ، وقال يعقوب بن أبي شيبة ثنا غير واحد سمعوا يحيى بن معين يقول ثقة ، وقال عاصم بن علي كان مستجاب الدعوة ، وقال يحيى القطان أحاديثه عن يحيى بن أبي كثير ضعيفة ، وقال أحمد بن حنبل ضعيف الحديث وكان حديثه عن إياس بن سلمة صالحا ، قال الحاكم أكثر مسلم الاستشهاد به ، قال البخاري لم يكن له كتاب فاضطرب حديثه عن يحيى ، وقال أحمد أحاديثه عن يحيى ضعاف ليست بصحاح ، وقال محمد بن عثمان سمعت عليا يقول عكرمة بن عمار كان عند أصحابنا ثقة ثبتا اهـ ، وقال الترمذي في جامعه وعكرمة ربما يهمل في حديث يحيى اهـ

فقد علم من العبارات المذكورة أن الناس في عكرمة بن عمار مقترقون على فرقتين ، منهم من يوثقه على الإطلاق كمسلم وابن حبان والترمذي وأبي داود وابن معين والعجلي وأبي حاتم وعلي بن عبد الله بن المديني ، ومنهم من يوثقه في خير روايته عن يحيى بن أبي كثير كالحافظ ابن حجر والذهبي والبخاري ويحيى

القطان وأحمد، وإيراد النسائي في المجتبى حديثه يدل على أنه عنده ثقة على الإطلاق وعبارة الخلاصة تدل على خلافه فإيفهم

وفي الباب عن أم سلمة (رض) قالت قلت يا رسول الله ألا تعلمني دعوة أدعوا بها لنفسي؟ قال « بلى ، قولي اللهم رب النبي محمد اغفر لي ذنبي، واذهب غيظ قلبي، وأجرني من مضلات الفتن ما أحبيتنا » قلت عند الترمذي بعضه ، رواه أحمد وأسناده حسن كذا في مجمع الزوائد

قوله ﴿ قال العلامة ابن علان في شرح الاذكار خُصَّ هؤلاء بالذكر

لتوسل بهم في قبول الدعاء وإلا فهو سبحانه وتعالى رب جميع المخلوقات ﴾

أقول هذه العبارة ليس لها أثر في شرح الاذكار فهي من اختلاق صاحب الرسالة ، فانقل هنا لفظ ابن علان في شرح الاذكار بعينه

قال ابن علان في شرح الاذكار : إنما خصهم بالذكر وإن كان تعالى رب كل شيء بما تكرر في القرآن والسنة من نظائره من الاضافة إلى كل عظيم المرتبة وكبير الشأن دون ما يستحقر ويستصغر ، فيقال له سبحانه رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم ورب الملائكة ورب المشرقين ورب المغربين ونحوه مما هو وصف له بدلائل العظمة ، وعظمة القدرة والملك ولم يستعمل فيما يستحقر ويستصغر ، فلا يقال رب الحشرات وخالق الفردة والخنزير وشبهه على سبيل الافراد ، وإنما يقال خالق المخلوقات وحينئذ تدخل هذه في العموم

« وقال القرطبي حص هؤلاء الملائكة بالذكر تشریف لهم اذ بهم ينتظم هذا

الوجود إذ أقدمهم الله تعالى في ذلك ، قال في الحرز والظاهر أن مراتب فصهم على ترتيب ذكرهم اهـ ، وقال ابن الجري في مفتاح الحصن خصهم بالذكر وكذا رب العرش العظيم ونحوه من دلائل العظمة نعظمة شأنه فانه رب كل شيء اهـ

«وقد يقال ان حياة القلب بالهداية وهؤلاء الثلاثة موكلون بالحياة فخيريل بالوحي وهو سبب حياة القلب ، وميكائيل بالقطر الذي هو سبب حياة الابدان ، واسرافيل بالنفخ في الصور الذي هو سبب حياة العالم وعود الروح إلى الاجساد فالنوسل إلى الله سبحانه برؤية هذه الارواح العظيمة الموكلة بالحياة له تأثير عظيم في حصول الحاجات ووصول المهمات »

هذا آخر ما في شرح الاذكار فليس فيها ذكر التوسل بهم ، انما في الجملة الاخيرة ذكر التوسل برؤية هذه الارواح العظيمة ، والرؤية صفة من صفات الله تعالى والتوسل بصفة الله تعالى جائز بلا خلاف

على أن التخصيص بالذكر لا يدل على التوسل؛ ألا ترى إلى الآيات الكريمة التي فيها التخصيص بالذكر وأين هي من التوسل ، منها ما قال الله تعالى في سورة التوبة (عليه تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) ومنها ما قال الله تعالى في سورة المؤمنون (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ) ومنها ما قال تعالى في سورة النمل (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) ومنها ما قال تعالى في سورة الزخرف (سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ) ومنها ما قال تعالى في سورة بني اسرائيل (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ) ومنها ما قال تعالى في سورة الكهف (وَرَبُّنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) ومنها ما قال في سورة مريم (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ) ومنها ما قال تعالى في سورة طه (قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى) ومنها ما قال تعالى في سورة ص (رَبُّ السَّمَاوَاتِ

والارض وما بينهما العزيز الغفار) ومنها ما قال تعالى في سورة الزمر (قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) ومنها ما قال تعالى في سورة النجم (وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعَرَى) ومنها ما قال تعالى في سورة الرحمن (رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ) ومنها ما قال تعالى في سورة المعارج (فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ) ومنها ما قال تعالى في سورة المزمل (رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا) ومنها ما قال تعالى في سورة الذاريات (فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ) ومنها ما قال تعالى في سورة النبأ (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا) ومنها ما قال تعالى في سورة قريش (فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ) ومنها ما قال تعالى في سورة الفلق (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ) ومنها ما قال تعالى في سورة الناس (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) وكذلك قد ذكر هذا التخصيص في السنة المطهرة منها ما روي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب « لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم » رواه البخاري ومسلم . ومنها ما روي عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا قام إلى الصلاة من خوف الليل « اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ، ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض . وأنت الحبيب أنت رب السموات والأرض ومن فيهن » الحديث رواه مسلم .

ومنها ما روي عن أبي هريرة قال كان رسول الله ﷺ يمر إذا تحنن مضجعنا أن نقول « اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم . ربنا

ورب كل شيء قالق الحب والنوى ومنزل التوراة والانجيل والفرقان الحديثه
رواه مسلم و الترمذي وقال حديث حسن صحيح ، ومنها ما روي عن أبي هريرة
قال قال أبو بكر قلت يا رسول الله مرني بشيء أقوله اذا أصبحت وإذا أمسيت ،
قال « قل اللهم عالم الغيب والشهادة فاطر السموات والارض ، رب كل شيء
ومليكه » الحديث رواه الترمذي وأبو داود والدارمي وقال الترمذي هذا حديث
حسن صحيح ، ومنها ما روي عن بريدة قال شكّا خالد بن الوليد الى النبي ﷺ
فقال يا رسول الله ما أنام الليل من الارق فقال نبي الله ﷺ « إذا أويت الى
فراشك فقل اللهم رب السموات السبع وما أظلت ، ورب الارضين وما أقلت ،
ورب الشياطين وما أضلت » الحديث رواه الترمذي وقال هذا حديث ايسر
إسناده بالقوي ، ومنها ما روي عن أبي لبابة بن عبد المنذر أن رسول الله ﷺ
كان اذا أراد دخول قرية لم يدخلها حتى يقول « اللهم رب السموات السبع وما
أظلت ، ورب الارضين السبع وما أقلت ، ورب الرياح وما أذرت ، ورب
الشياطين وما أضلت ، اني أسألك خيرها وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها وشر
من فيها » رواه الطبراني في الاوسط واسناده حسن

وعن أبي مغيث بن عمرو أن رسول الله ﷺ لما أشرف على خير قال
لأصحابه وانافهم « قفوا » ثم قال « اللهم رب السموات وما أظللن ، ورب الارضين
وما أقللن ، ورب الشياطين وما أضللن ، ورب الرياح وما ذرين ، أسألك خير هذه
القرية وخير أهلها ، وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها ، اقدموا
بسم الله » وكان يقولها لكل قرية يريد يدخلها ، رواه الطبراني وفيه راو لم يسم
وفية رجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد

وعن قتادة قال كان ابن مسعود إذا أراد أن يدخل قرية قال : اللهم رب
السموات وما أظلت ، ورب الشياطين وما أضلت ، ورب الرياح وما أذرت ،

أسألك خيرها وخير ما فيها ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها ، رواه الطبراني
ورجاله رجال الصحيح إلا أن قتادة لم يدرك ابن مسعود ، كذا في مجمع الزوائد
فبعض ما ذكرنا من الآيات والاحاديث ليس فيه الدعاء حتى يتوسل
في إجابتها ، والبعض الآخر وإن كان فيه دعاء أكن ما أضيف إليه الرب لا يصح
لأن توسل به عند أحد من عقلاء المسلمين — كالعلاق والسياطين والرياح ،
فالتخصيص بالذكر فيما هنالك ليس للتوسل بل بوصفه تعالى بدلائل العظمة ،
وعظيم القدرة والملك

قال النووي قال العلماء خصه بالذكر وإن كان تعالى رب كل المخلوقات
كما تقرر في القرآن والسنة من نظائره من الإضافة إلى كل عظيم المرتبة وكبر الشأن
دون ما يستحق ويستصغر . فيقال له سبحانه وتعالى رب السموات ورب العرش
الكريم ، ورب الملائكة والروح ، رب المشركين ورب المغيرين ، رب الناس
ملك الناس إله الناس ، رب العالمين رب كل شيء رب النبيين خالق السموات
والارض فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا — فكل ذلك وشبهه
وصف له سبحانه بدلائل العظمة وعظيم القدرة والملك ولم يستعمل ذلك فيما يحقر
ويستصغر فلا يمال رب الخيثرات وحائق القردة والخنازير وشبه ذلك على الأفراد
وإنما يقال حائق المخلوقات وحائق كل شيء . وحئذ تدخل هذه في العموم اهـ

وقد ذكر هذا الوجه ابن علان أيضا في شرح الأذكار فمدح صاحب الرسالة
يعرو إلى ابن علان ما لم يذكره ولا ينقل ما ذكره في توجيهه المحصص ؛ وهل هذا إلا
خيانة في الدين ؟ وأعلم أن قول النووي لم يستعمل ذلك فيما يحقر ويستصغر ليس
على عمومه فإنه قد ورد في الحديث « رب السداس ومائة » فوجه (١)

(١) أن خبت الشياطين واحتقار اضلالها لا يقتضي استصغار خلقها واحتقار
أفعالها بمعنى أنه لا يؤبه لشرها ، بل هي أكبر شرور العالم بحيث لا يقدر الإنسان
على اتقانها إلا بالاستعاذة منها بخالقها . فإضافة اسم الرب إليها من دلائل عظمتها
وقدرته عز وجل . وكتبه محمد رشيد رضا

قوله ﴿ وفي شرح حزب البحر للامام زروق قال بعد ذكر كثير من الاخيار

لهم اننا نتوسل اليك بهم فانهم أحبوك ﴾

أقول: قول أحد من الناس غير النبي ﷺ ليس بحجة

قوله ﴿ وابعض العارفين دعاءه شمل على قوله : اللهم رب الكعبة وما بناها،

وفاطمة وأبيها ، وبعلاها وبنيتها ، نور بصري ﴾

أقول : فيه ما ذكر من أن قول عمر النبي ﷺ ليس دالا شرعيا ، مع أن امثال هذا الدعاء لا يمنعها أحد وإن كان كون هذا اتركيب دالا على التوسل محل بحث كما قد بيناه آتيا من أن الاضافة الى كل عظيم المرتبة وكبر الشأن إنما هي لاظهر عظمة شأنه تعالى لا للتوسل بما أضيف اليه الرب

قوله ﴿ فكما أن الله تعالى جعل الطعام والشراب سببا للشبع والري

لا تأير لها ، والمؤثر هو الله تعالى وحده ، وجعل الطاعة سببا للسعادة ونيل

الدرجات جعل ايضا الوسيل بالاحيار الذين عظمهم الله تعالى ، وأمر بعظيمهم

سببا لافضاء الحاجات ﴾

أقول فيه كلام من وجهين (الاول) ان هذا قياس مما الدار . فان كون الطعام والشراب سببا للسبع والري معلوم بالعمل والنفل ، وكذلك كون الطاعة سببا للسعادة ونيل الدرجات ، وأما كون الوسيل بالاحيار سببا لافضاء الحاجات فلا يدل عليه دليل عقلي أو نقلي

(والثاني) ان الكلام في مشروعية الوسيل لا في كون سببا لافضاء الحاجات ، ولا ملازمة من الامرين ، فرب سبب في الدنيا وبالونك في الآخرة

قوله ﴿ فعليك باتباع الجمهور والسواد الاعظم ﴾

أقول فيه نظر من وجوه "

(الاول) ان الاكثر قد يخطئ ، قال الحافظ في الفتح تحت حديث ابن عباس ان أبا بكر خرج وعمر بن الخطاب يكلم الناس فقال اجلس يا عمر ، فأبى عمر أن يجلس ، فأقبل الناس اليه وتركوا عمر ، فقال ابو بكر . أما بعد من كان

(١) ان في كل وجه من الوجوه الثلاثة التي رد بها المصنف على هذه الجملة نظرا ظاهرا ، والجملة في نفسها بمعنى الاحاديث الصحيحة الواردة في الامر باتباع الجماعة وهي معروفة مشهورة ولكن المراد بالجماعة فيها جماعة الصحابة والسواد الاعظم منهم فيما كانوا عليه من امر الدين الذي تلقوه عن النبي (ص) دون من شذ من افرادهم باجتهاده الخاص . واما الجمهور والسواد الاعظم الآن وهم الذين يعنيهم دحلان ، فقد فشت فيهم البدع والمنكرات فلا عرة بكثرتهم ولا بجمهورهم ، بل بمتبعي جماعة السلف منهم أما الوجه الاول مما اورد المصنف فلا يرد على الاحاديث الصحيحة في اتباع الجماعة ولا ينافي ما تدل عليه من كون جمهور الصحابة كانوا على الحق في امر الدين فان ما عرض لهم من الذهول والاضطراب عند موت الرسول (ص) من العوارض البشرية لا من العقائد ولا السنن العملية المتبعة ، وقد انتهى هذا العارض البشري باتباع الصديق فياد كرم به من قول الله عز وجل وانما العبرة في الاعمال والاحوال بخواتيمها لا بعباديتها وبهذا ثبت انهم رضى الله عنهم كانوا على هدى فيما جروا عليه من العمل في هذه المصيبة الكبرى .

واما الوجه الثاني فقد اخطأ المصنف في استدلاله بآيات التي ذكرها على قلة رشد المؤمنين فالآيات ليست فيهم . واما الوجه الثالث فموضوعه مخالفة بعض المجتهدين للجمهور في بعض المسائل الاجتهادية ، فمن كان من أهل النظر والاجتهاد في أمثال هذه المسائل فعليه ان يعمل بما اداه إليه اجتهاده فيها ، ومن لم يكن عنده من العلم الا ان جمهور علماء المسلمين رأوا في هذه المسألة كذا ، وان فردا منهم خالفهم فرأى فيها غير رأيهم ، ولم يكن عنده قدرة على الترجيح فالاولى له ان يتبع الجمهور فيها . وكتبه محمد رشيد رضا ، سم رأيت له فيما سياتي ما يقرب منه

منكم يعبد محمدًا ﷺ فان محمدًا قد مات ، ومن كان منكم يعبد الله فان الله حي لا يموت قال الله تعالى (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ) إلى قوله (الشاكرين) وقال والله لكان الناس لم يعلموا أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر ، فتلقاها الناس منه كلهم فما أسمع بشراً من الناس إلا يتلوها الحديث ، وكان أكثر الصحابة على خلاف ذلك ، فيؤخذ منه أن الأقل عدداً في الاجتهاد قد يصيب ، ويخطئ - الأكثر فلا يمنع الترجيح بالكثرة ولا سيما ان ظهر أن بعضهم قلده بعضاً اه ، فلا وجه للقول بوجوب اتباع الجمهور عموماً (والثاني) ان الخير والرشد في الناس قليل والشر والضلالة كثير يدل عليه الآيات التي نتلوها عليك

منها قوله تعالى في سورة الاعراف (قَالَ فَمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ * ثُمَّ لَا تَجِدُنِي إِلَّا يَدِينَهُمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ) وقوله تعالى في سورة بني اسرائيل (قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أُخِّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا جَمْعَ لَكَ ذُرِّيَّتُهُ إِلَّا قَلِيلًا)

فتمني هاتين الآيتين قد نقل الله تعالى قول الشيطان وهذا قاله إبليس على الظن فأصاب كما قال تعالى في سورة سبأ (وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) ومنها قوله في سورة الانعام (وَإِنْ تَطَّعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضْلُوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) وقوله تعالى في سورة (ص) (وَإِنْ كَثُرَ مِنْ الْخُلَطَاءِ لِيَبْغِيَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ) وقوله تعالى في سورة سبأ (وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ) وقوله تعالى في سورة المائدة قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث (

فيه إشارة إلى قلة الخير وكثرة الشر وقوله تعالى في سورة يونس (وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون) وقوله في سورة يوسف (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) وقوله تعالى أيضاً فيها (وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) وقوله تعالى أيضاً فيها (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) وقوله تعالى في سورة المائدة (وإن كثيراً من الناس لفاسقون) وقوله تعالى في سورة الاعراف (قليلاً ما تذكرون) وقوله تعالى أيضاً فيها (قليلاً ما تشكرون) وقوله تعالى في سورة الرعد (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) وقوله تعالى في سورة الفرقان (ولقد صرفناه بينهم فأتى أكثر الناس إلا كفوراً) وقوله تعالى في سورة الشعراء بعد ذكر بناء إبراهيم عليه السلام (وما كان أكثرهم مؤمنين) وقد تكرر هذا القول في هذه السورة في قصة نوح (ع م) وقصة هود وقصة صالح وقصة لوط وقصة شعيب عليهم الصلاة والسلام . فقد دل قوله تعالى هذا على أن الرشد في الأمم الماضية أيضاً كان قليلاً والضلالة كثيراً وقوله تعالى في سورة الزخرف (ولكن أكثركم للحق كارهون) وقوله تعالى في سورة الحديد (ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون)

إذا وعيتك الآيات فقد علمت أن ارشد في بني آدم عموماً وفي المؤمنين خصوصاً قليل ، أما قلة رشد بني آدم عموماً فظاهر من الآيات المذكورة ، وأما قلة رشد المؤمنين خصوصاً فيدل عليه قوله تعالى (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين) وقوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) فكيف يصح القول باتباع الجمهور عموماً؟

(والثالث) ان كثير آ من الائمة قد خالفوا الجمهور في مسائل كثيرة كابن أبي ليلى والاصم فانهما جوزا الطهارة بسائر أنواع المياه حتى المقتصرة من الاشجار ونحوها وخالفوا الجمهور في أنه لا تصح الطهارة إلا بالماء المطاق ، وكأبي حنيفة فانه خالف الجمهور في أن النجاسة لا تزال إلا بالماء وقال تزال بكل مائع غير الادهان ، وكالشافعي فانه خالف الجمهور وقال بکراهة استعمال ماء الشمس في الطهارة ، وكأحمد فانه قال بکراهة الماء المسخن بالنجاسة وخالف الجمهور ، وكذلك فانه قال الماء المستعمل مطهر وخالف في ذلك الجمهور ، وغير ذلك من الامثلة التي لا تكاد تحصر فيلزم أن تكون تلك الائمة تارکين لهذا الواجب

قوله ﴿ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا نَوَلِي وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَ مَصِيرًا) ﴾
أقول قد اسندل ائمتائون بحجة الاجماع بهذه الآية فان تم فان الثابت منه وجوب اتباع ما أجمع عليه الامة لا وجوب اتباع الجمهور فلا يتم التقريب مع أن في تمامه كلاما صعبا

قوله ﴿ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذَّنْبَ

مِنَ الْغَنَمِ الْقَاصِبَةَ » ﴾

أقول هذا الحديث بهذا اللفظ لم أقف عليه نعم في سنن ابن ماجه من حديث أنس بن مالك سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان أمتي لا تجتمع على ضلالة فاذا رأيتم اختلافا فعليكم بالسواد الاعظم » وفي سنده معان بن رفاعه وهو ابن الحديث كثير الارسل وايضا في سنده ابو خالف الاعمى وهو متروك كذبه يحيى بن معين كما تقدم

فهذا الحديث ضعيف جدا ليس مما يحتاج به على شيء من الأحكام الشرعية ، وعلى تقدير تبوت الحديث فالسواد الاعظم فيه قولان

(أحدهما) جملة الناس ومعظمهم الذين يجتمعون على طاعة السلطان وسلوك النهج المستقيم كذا في النهاية ومجمع البحار ، وعبر عنه بالجماعة في حديث ابن عباس عن النبي ﷺ قال « من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر عليه فإنه من فارق الجماعة شبرا فمات مات مينة جاهلية » رواه البخاري ومسلم ، وفي حديث حذيفة ابن اليمان وهو حديث طويل أن النبي ﷺ قال « تلزم جماعة المسلمين وإمامهم — قلت فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ — قل — فاعزل تلك الفرق كلها » رواه البخاري ومسلم ، وفي الباب أحاديث كثيرة ، بة في الصحاح وغيرها ، فاتباع السواد الاعظم هو اتباع الامام والجماعة الذين يجتمعون على طاعة السلطان

وؤبداه ماروي عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله ﷺ على هذه الاعواد وعلى هذا المنبر « من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ، ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل ، والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر ، والجماعة رحمة والفرقة عذاب » فقال أبو امامة الباهلي عليكم بالسواد الاعظم فقال رجل ما السواد الاعظم ؟ فقرأ أبو امامة هذه الآية التي في سورة النور (فَاَنْتُمْ عَلَيْهِ مَأْخُذٌ وَعَلَيْكُمْ مَأْخُذٌ) رواه عبد الله بن أحمد وابن ماجة والطبراني ورجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد ، وعن سعيد بن جهمان قال لقيت عبد الله ابن أبي أوفى وهو محجوب البصر فسلمت عليه فقال من أنت ؟ قلت أنا سعيد ابن جهمان قال ما فعل ولدك ؟ قلت قتله الازارقة ، وحدهم أم الخوارج كلها ؟ قال بل الخوارج كلها قال قلت فان السلطان يظلم الناس ويفعل بهم ويفعل بكم ذاك ، فنناول يدي فغمزها غمزة شديدة بيده ثم قال : يا ابن جهمان عليك بالسواد الاعظم

(١) كذا في الاصل وهو كما ترى فيراجع في مظانه ويحرر

مرتين ان كان السلطان يسمع منك فانه في بيته قانصره بما تعلم فان قيل منك وإلا فدعه فانك لست أعلم منه

(قلت) روى ابن ماجه منه طرفا رواه أحمد والطبراني ورجال أحمد ثقات كذا في مجمع الزوائد، وهو واجب على المسلم فيما أحب وكره ما لم يؤمر بمعصية، بواس السواد الاعظم بهذا المعنى مما ثبت به مسألة شرعية

(وثانيهما) السواد الاعظم هم جماعة الصحابة، يدل عليه حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « لياأتين على أمتي ما أتى على بني اسرائيل حذو النعل بالنعل » وفيه قالوا من هي يا رسول الله؟ قال « ما أنا عليه وأصحابي » رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب مفسر، وفي رواية عوف بن مالك قبل يا رسول الله من هم؟ قال « الجماعة » وفي رواية أنس بن مالك « كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة » رواها ابن ماجه، والاحاديث بعضها يفسر بعضها

فعلم ان السواد الاعظم هو الجماعة، وهي جماعة الصحابة، ولعله بهذا المعنى قال اسحاق بن راهويه حبن سئل عن معنى حديث «عليكم بالسواد الاعظم» هو محمد بن أسلم وأتباعه، فأطلق على محمد بن أسلم وأتباعه لفظ السواد الاعظم تشبيهاً لهم بالصحابة في شدة ملازمة السنة والتمسك بها، ومن ثم قال الامام الشافعي: إذا رأيت رجلاً من أصحاب الحديث فكأنني رأيت رجلاً من أصحاب النبي ﷺ، كذا في (تلبيس ابليس) ولذا كان سفيان الثوري يقول المراد بالسواد الاعظم هم من كان من أهل السنة والجماعة ولو واحداً. كذا في الميزان للشعراني

قال ملاسعد الرومي في مجالس الابرار فلا بد لك أن تكون شديد التوقي من محذات الامور، وان اتفق عليه الجمهور، فلا يفرنك اتفاقهم على ما أحدث بعد الصحابة، بل ينبغي لك أن تكون حريصاً على انفتيش عن أحوالهم وأعمالهم، فأن أعلم الناس وأقربهم الى الله تعالى أشبههم بهم، وأعرفهم بطريقهم، إذ منهم أخذ

الدين ، وهم أصول في نقل الشريعة عن صاحب الشرع . وقد جاء في الحديث « إذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الاعظم » والمراد به لزوم الحق واتباعه وان كان المنسك به قليلا ، والمخالف كثيرا ، لان الحق ما كان عليه الجماعة الاولى وهم الصحابة ، ولا عبرة إلى كثرة الباطل بعدهم

وقد قال فضيل بن عياض مامعناه : الزم طرق الهدى ولا يضرك قلة السالكين ، وإياك وطرق الضلالة ولا تغتر بكثرة الهالكين . وقال بعض السلف إذا وافقت الشريعة ولاحظت الحقيقة ، فلا تبال وإن خالف رأيك جمع الحقيقة ، وقال ابن مسعود : أنتم في زمان خيركم المسارع في الامور ، وسيأتي زمان بعدكم خيرهم فيه لتثبت المتوقف لكثرة الشبهات

قال الامام الغرالي . ولقد صدق ، لان من لم يتثبت في هذا الزمان ووافق الجماهير فيما هم فيه ، وخاض فيما خاضوا فيه ، يهلك كما هلكوا ، فان أصل الدين وعمده وئرامه ليس بكثرة العادة واللأوة والمجاهدة بالجوع وغيره ، وإنما هو بإحرازه من الآفات والعدايات ، التي تأتي عليه من البدع والمحدثات ، فانها أكثرتها وشيوعها صارت كأنها من شعار الدين أو من المفروضة علينا اه

وقال الحافظ ابن القيم فالبصير الصادق لا يستوحش من قلة انرفيق ولا من فقدته اذا استسعر قلبه مرافقة الرعل الاول الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والسوء والصالحين وحس أوانك رفيقا ، ففرد العمد في طريق طلبه دابل على صدق طلبه ، وند ستل اسحاق بن راهويه عن مسنة فاحب عنده ، فليل له ان أحاك احمد بن حنبل يقول فيه بمنل قواك ، فقال ما طننت أن أحدا يوافقني عايها ولم يستوحش بعد ظهور اصواب له من عدم الموافق ، فان الحق إذا لاح وتبين لم يحتج إلى شاهد يه به ، واقطب يبصر الحق كما تبصر العين الشمس ، فكيف يحناج إلى شاهد يه به بطووعه ويوفقه عبه ؟

وما أحسن ما قال أبو شامة عبد الرحمن بن اسماعيل في كتاب (الحوادث والبدع) حيث جاء الأمر بلزوم الجماعة فالمراد به لزوم الحق واتباعه وإن كان المتمسك به قليلا والمخالف له كثيرا، لأن الحق هو الذي كنت عليه الجماعة الأولى من عهد النبي ﷺ وأصحابه، ولا نظر إلى كثرة أهل الباطل بعدهم قال عمرو بن ميمون الأزدي صحبت معاذا باليمن فما فارقت حتى واريته في التراب بالشام، ثم صحبت بعده أفضقه الناس عبدالله بن مسعود فسمعتة يقول: عليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة، ثم سمعتة يوما من الأيام وهو يقول: سيلي عليكم ولالة يؤخرون الصلاة عن مواقيتها فصلوا الصلاة لميقاتها فهي الفريضة وصلوا معهم فانها لكم نفلة، قال قلت يا أصحاب محمد ما أدري ما تحدثونا، قال وما ذاك؟ قلت تأمرني بالجماعة وتحضني عليها ثم تقول صل الصلاة وحدك وهي الفريضة وصل مع الجماعة وهي النافلة. قال يا عمرو بن ميمون قد كنت أظنك من أفضقه أهل هذه القرية، تدري ما الجماعة؟ قلت لا، قال إن جمهور الناس الذين فارقوا الجماعة، الجماعة ما وافق الحق وإن كنت وحدك - قال نعم بن حماد يعني إذا فسدت الجماعة فعليك ما كانت عليه الجماعة قبل أن تفسد وإن كنت وحدك، فانك أنت الجماعة حينئذ - وعن الحسن قال: السنة والذي لا اله الا هو بين العالي والجافي، فاصبروا عليها رحمكم الله، فإن أهل السنة كانوا أقل الناس فيما مضى، وهم أقل الناس فيما بقي، الذين لم يذهبوا مع أهل الاطراف في اترافهم، ولا مع أهل البدع في بدعهم، وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم، فكذلك إن شاء الله تعالى فكونوا و كان محمد بن سالم الطوسي الامام المتفق على إمامته من أتبع الناس للسنة في زمانه حتى قال ما بلغتني سنة عن رسول الله ﷺ إلا عملت بها ولقد حرصت على أن أطوف بالبيت راكبا فما مكنت من ذلك

وسئل بعض أهل العلم في زمانه عن السواد الاعظم الذين جاء فيهم الحديث
« اذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الاعظم » من السواد الاعظم ؟ قال محمد بن
أسلم الطوسي هو السواد الاعظم اه

وقال ابن حجر المكي مستند الخصم في الفتاوى (فان قلت) هذا القول
الثالث ينسب الى الاكثر وقد قالوا ان الخطأ الى القليل أقرب منه الى الكثير
(قلت) وانه يتعين الافتاء بما عليه الاكثر — محل ذلك ما لم يتضح ان الاكثر
استروحوا كما هنا فانهم تمسكوا بالظواهر مع عدم الالتفات للدلائل الواضحة
اتي تدل على القول الاول والثاني ، فوجب المصير إلى ما عليه الاقل ، لانهم أئمة
محققون اتضحت أدلتهم ، وظهرت محبتهم ، على انه ورد عن ابن مسعود (رض)
وقعه « ليس الجماعة بكثرة الناس ، من كان معه الحق فهو الجماعة وان واحدا » اه
ويؤيد هذا المعنى ما روي عن أبي الدرداء ووائلة بن الاسقع وأنس بن
مالك قالوا خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً ونحن نمارى في شيء من أمر الدين
فغضب غضباً شديداً لم يغضب مثله ثم انتهرنا فقال « مهلاً يا أمة محمد انما هلك من
كان قبلكم بهذا المراء اقله خيره ، ذروا المراء فان المؤمن لا يمارى ، ذروا المراء
فان الممارى قد تمت خسارته ، ذروا المراء فكفى اثماً أن لاتزال ممارياء ، ذروا المراء
فان الممارى لا أشفع له يوم القيامة ، ذروا المراء فان زعيم بثلاثة أبيات في الجنة
في رياضها ووسطها وأعلاها لمن ترك المراء وهو صادق ، ذروا المراء فان أول من ينهاني
عنه ربي بعد عبادة الاوان المراء ، فان بني اسرائيل افرقوا على إحدى وسبعين فرقة
والنصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلهم على الضلالة الا السواد الاعظم » قالوا
يا رسول الله ما السواد الاعظم ؟ قل « من كان على ما أنا عليه وأصحابي من الممار
في دين الله ولم يكفر أحداً من أهل التوحيد بذنب غفر له »

ثم قال « ان الاسلام بدأ غريب وسيعود غريباً » قلوا يا رسول الله ومن

الغرياء؟ قال «الذين يصلحون اذا فسد الناس ولا يعارون في دين الله ولا يكفرون أحداً من أهل التوحيد بذنب» رواه الطبراني في الكبير وفيه كثير بن مروان وهو ضعيف جداً ، كذا في مجمع الزوائد في باب المراء ، وفيه في (باب لا يكفر أحد من أهل القبلة) أخرجه الطبراني في الكبير وفيه كثير بن مروان ، كذبه يحيى والدارقطني اهـ ، وفي الميزان ضعفه يروي عن ابن زاهيم بن أبي عبلة وغيره قل يحيى والدارقطني ضعيف وقال يحيى مرة كذاب وقال الفسوي ليس حديثه بشيء اهـ

فان قيل هذا الحديث ضعيف جداً فلا يصلح لأن يحتج به (قلت) ليس بأضعف من حديث «عليكم بالسواد الاعظم» فاذا جوز صاحب الرسالة الاحتجاج بهذا على لزوم اتباع الجمهور فليجوز الاحتجاج بذلك أيضاً على تعيين المراد بالسواد الاعظم ، وليعلم هناك أن محل وجوب اتباع السواد الاعظم الذي أريد منه جماعة الصحابة هو ما اختلف فيه الصحابة فذهب عامتهم وأكثرهم إلى أمر والبعض الآخر إلى خلافه بدليل لفظ الاختلاف والسواد الاعظم الواردين في الحديث ، فان السواد من الناس عامتهم كما في القاموس وغيره ، وأما ما أجمع عليه الصحابة فوجوب اتباعه يعلم بفحوى الخطاب ، وأما ما اختلفوا فيه ولا يعلم أكثرهم في جانب فالحديث لا يدل على وجوب اتباعهم فيه ، وهذا كله فيما إذا لم يعارضه آية أو حديث مرفوع صحيح أو حسن ولم يثبت نسخها ، وأما إذا عارضته آية أو حديث فلا يلتفت إلى ما أجمع عليه الصحابة أو ذهب إليه أكثرهم إن قدر وقوع ذلك

وجملة الكلام أن المقصود اتباع الحق ولزومه كما قال ملا سعد الرومي في المجائس لا اتباع الكثير أو القليل ، وانما أمرنا باتباع الكثير من الصحابة فيما اختلفوا فيه لان ذهاب أكثرهم إلى أمر جعل إمارته وعلامة على كونه حقاً إذ هم

خير الامة وأمنة لها . قال ﷺ « فاذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون »
 أي من البدع والحوادث وذهاب الخير ومجيء الشر وهم كانوا لا يتدعون من
 عند أنفسهم شيئاً ويأخذون في كل أمر بسنته ﷺ ويقتدون بأمره والعمل
 بمقتضى الأمانة إنما هو إذا لم يوجد نص صريح ، وأما وقت وجدان النص
 الصريح الصحيح المعارض لمقتضى الأمانة فلا يعمل بمقتضى الأمانة بل العمل
 بالنص حينئذ متعين متحتم فانه حق صريح ، وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ،
 وماذا بعد الحق إلا الضلال

ولعلك قد تظنت من هنا أن الاحداث في أمر الدين كما انه لا يجوز لنا
 كذلك هو غير جائز للصحابة (رض) أيضاً لعموم قوله ﷺ « من أحدث في
 أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » ولا تحسبن أن محدثات الصحابة بن قدر وقوعها
 داخلة في السنة خارجة عن حد البدعة كيف وقد ورد في تصحيح من حديث
 عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال « انا فرطكم على الحوض ويرفعن
 رجال منكم ثم ليختارن دوني فأقول يا رب أصحابي فيقال انك لا تدري ما
 أحدثوا بعدك » وفي رواية أبي سعيد الخدري عند البخاري « فأقول سحقاً
 سحقاً لمن غير بعدي »

فلا غرو ان صدر أحياناً من بعض أفراد الصحابة شيء من الخدث وغبرد
 من المعاصي ، فاننا معاشر أهل السنة والجمعة لا نقول بعصمة أحد غير الانبياء
 عليهم السلام كما كنا من كان ، وانك نعلم قطعاً أن معظم الصحابة وعامةهم
 وأكثرهم كانوا أمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويأخذون بسنته ﷺ
 ويقتدون بأمره ، وينكرون شديد الانكار على من أحدث في الدين أو فعل
 لم يفعله سيد المرسلين ﷺ

قال الحافظ في الفتح : وحصل ما حمل عليه حال المذكورين أنهم كانوا

ممن ارتد عن الاسلام فلا أشكال في تبيري النبي ﷺ منهم وابعادهم، وان كانوا ممن لم يرتد لكن أحدث معصية كبيرة من أعمال البدن أو بدعة من اعتقاد القلب، فقد أجاب بعضهم بأنه يحتمل أن يكون أعرض عنهم ولم يشفع لهم اتباعا لأمر الله فيهم حتى يعاقبهم على جنايتهم، ولا مانع من دخولهم في عموم شفاعته لاهل الكبائر من أمته فيخرجون عند اخراج الموحدين من النار والله أعلم اهـ

قوله ﴿وقال ﷺ﴾ «من خالف الاسلام قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه»

أقول هذا الحديث بهذا اللفظ رواه الترمذي في أبواب الامثال من حديث الحارث الاشعري في أثناء حديث طويل وقال هذا حديث حسن صحيح غريب قال محمد بن اسماعيل والحارث الاشعري له صحبة وله غير هذا الحديث قال الحافظ في الفتح «من فارق الجماعة شبرا فكأنما خلع ربة الاسلام من عنقه» أخرجه الترمذي وابن خزيمة وابن حبان وصححا من حديث الحارث بن الحارث الاشعري في أثناء حديث طويل، وأخرجه البزار والطبراني في الاوسط من حديث ابن عباس، وفي سنده خايد بن دعلج وفيه مقال وقال «من رأسه» يدل عنقه انتهى

وفي مجمع الزوائد وعن أبي سلام ممتور عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال أراه أبا مالك الاشعري قال قال رسول الله ﷺ «وأنا أمركم بخمس أموركم : السمع والطاعة والجمعة والهجرة والجهاد في سبيل الله، فمن خرج عن الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من رأسه» الحديث، وقال أحمد ورجالهم نقات رجال الصحيح خلا علي بن اسحق السلمي وهو ثقة، ورواه الطبراني باختصار إلا أنه قال فمن فارق الجماعة قيد قوس لم يقبل منه صلاة ولا صيام وأولئك هم وقود النار اهـ

(قلت) في تصحيح الترمذي وابن خزيمة وابن حبان حديث الحارث نظر
فان في سنده يحيى بن أبي كثير وهو مدلس وقد عنعنه وراه عن زيد بن سلام
وروايته عنه منقطعة لأنها عن كتاب وقع له ، وقال يحيى القطان مرسلات يحيى
ابن أبي كثير شبه الریح كذا في الميزان ، ورواه أيضا بوداود في باب قتل الخوارج
من حديث أبي ذر ، وفي سنده خالد بن وهبان ، قال الذهبي في الميزان خالدين
وهبان عن أبي ذر مجهول اهـ

وفي الباب أحاديث آخر جلبها ضعيفة ، منها ما روي عن أبي ذر أن رسول
الله ﷺ خطبنا فقال « انه كائن بعدي سلطان فلا تذلووه فمن أراد أن يذله فقد
خلع ربة الاسلام » رواه أحمد وفيه راو لم يسم وبقية رجاله ثقات
ومنها ما روي عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ « ومن خرج عن
الجماعة قيد شبر متعمدا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه » رواه الطبراني وفيه
عمرو بن واقد وهو متروك

ومنها ما روي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ « ومن خرج من
الطاعة شبرا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه » رواه الطبراني وفيه عمرو بن
روية وهو متروك

ومنها ما روي عن ابن عمر قال رأيت رسول الله ﷺ يشبر شبرا « من
فارق جماعة المسلمين شبرا خرج من عنقه ربة الاسلام » رواه الطبراني وفيه
حسين بن قيس وهو ضعيف

ومنها ما روي عن سعد بن جندة قال قال رسول الله ﷺ « من فارق
الجماعة فهو في النار على وجهه » رواه الطبراني وفيه جماعة لم أعرفهم
ومنها ما روي عن حذيفة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « من فرق
الجماعة واستذل الامارة تقي الله لا وجه له عنده » رواه أحمد ورجله ثقات

ومنها ما روي عن صلة قال قال رسول الله ﷺ « من فارق الجماعة شبرا فقد فارق الاسلام » رواه البزار وفيه محمد بن عبيد الله العزمي وهو ضعيف ومنها ما روي عن ابن عباس (رض) قال قال رسول الله ﷺ « من فارق الجماعة قياس أو قيد شبر خلع ربة الاسلام من عنقه » رواه الطبراني في الاوسط وفيه خلد بن دعلج وهو ضعيف

ذكر تلك الاحاديث كلها الهيشي في مجمع الزوائد: نعم في الوعيد على من فارق الجماعة احاديث صحيحة لعل صاحب الرسالة لم يظفر بها والا فلا وجه لتترك ما هو في اعلى درجة الصحة وذكر ما دونه وهذا ادل دائل على فصور نظره في صنعة الحديث (منها) حديث ابن عباس (رض) « من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية » وفي رواية « من فارق الجماعة شبرا فمات الامات ميتة جاهلية » وفي رواية « ليس أحد يفارق الجماعة شبرا فيموت إلا مات ميتة جاهلية » رواه البخاري ومسلم والدارمي

ومنها حديث أبي هريرة « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية » وفي لفظ « من خرج من الطاعة ثم مات مات ميتة جاهلية » رواه مسلم والنسائي

ومنها حديث ابن عمر « من خلع يدا من طاعة نقي الله يوم القيامة لاحجة له ومن ات وايس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » ولكن ايس فيها ولا في غيره م وفيه وعيد على من فارق الجماعة دلالة على مطلوب الخصم من لزوم اتباع الجمهور . كيف وانراد بالجماعة في تلك الاحاديث هو معظم الناس الذين يجتمعون على طاعة السلطان ؟

يدلك على هذا ما ورد في بعض الروايات من لفظ السلطان ومثله، وليعلم أن لا يبعد أن يكون الخاء على ترك . هو في أعلى درجة الصحة وذكر ما هو دونه

هو زعم ان ارادة الجمهور من لفظ الجماعة في القسم الاول غير متعسرة بخلاف القسم الثاني فان كان هذا فهو أبعد من الديانة على ما لا يخفى

قوله ﴿وقد ذكر العلامة ابن الجوزي في كتابه المسمى (تلبيس ابليس) أحاديث

كثيرة في التحذير من مفارقة السواد الاعظم﴾

أقول يعلم من هذا ديانة المؤلف من وجوه

(الاول) ان صاحب هذه الرسالة نقل ما ذكر ابن الجوزي في التحذير من مفارقة الجماعة زعمًا منه أنه يفيد في ذلك المقام مع أنه بعد تعيين المراد منه ليس فيها أثر من ذلك، ولم ينقل ما ذكر^(١) في فلة أهل السنة والجماعة الدال على نقيض مدعاه، حيث قال في الباب الاول من ذلك الكذاب عن يوسف بن أسباط قل قل سفيان نا يوسف إذا بلغك رجل بمشرق أنه صاحب سنة فبعث إليه بسلام وإذا بلغك عن رجل آخر بالمغرب أنه صاحب سنة فبعث إليه بسلام فقد قل أهل السنة والجماعة

وأيضًا قل وعن سفيان الثوري قال اسنوصوا بآهل السنة خيرًا فإهم عرباء. وعن أبي بكر بن عياش السنة في الاسلام أعز من الاسلام في سائر الاديان، وقال في الباب الثاني وعن عبد الله بن محيرز بذهب الدين سنة كمن يذهب الخيل قوة قوة^(٢) وإذا قد بُت فلة أهل السنة والجماعة فكيف يصح لقولهم اتبع جمهور كل زمان وقرن؟

(والثاني) ان صاحب الرسالة لم ينقل من كذب ابن الجوزي ما دل على تعسره الجماعة والسواد الاعظم فان فيه حديث ابن عمرو قال قال رسول الله ﷺ «يأتى على أمتي ما أتى على بني اسرائيل حذوا انزل به نزل حتى ان كان منهم من خي (١) أي ولم ينقل عنه ما ذكره الخ (٢) القوة من الخيل الطاقة من طاقات قتله

أمة علانية لكان في أمتي من يصنع ذلك وان بني اسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة وتفترق أمتي على على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا واحدة . قالوا من هي يا رسول الله ؟ قال - ما أنا عليه وأصحابي « قال الترمذي هذا حديث غريب مفسر اه . فهذا الحديث فيه دلالة على أن المراد بالجماعة جماعة الصحابة كما قال الترمذي ونقله ابن الجوزي

وأيضاً فيه عن أبي العالية قال : عليكم بالامر الاول الذي كانوا عليه قبل أن يفترقوا . قال عاصم فحدثت به الحسن فقال قد نصحك والله وصدقك ، وعن الاوزاعي قال : اصبر نفسك على السنة وقف حيث وقف القوم وقل بما قالوا وكف عما كفوا عنه ، واسلك سبيل سلفك الصالح فانه يسعك ماوسعهم اه واذا قد تعين المراد ، فالقول باتباع جمهور كل عصر بين الفساد

(والثالث) انه ترك من كلام ابن الجوزي في الباب الثاني ما فيه انتصريح بالمراد حيث قال فن قال قائل قد مدحت السنة وذممت البدعة فما السنة وما البدعة وكل مبتدع في زعمه بزعم أنه من أهل السنة ؟ فالجواب ان السنة في اللغة الطريق ولا ريب في أن أهل النقل والابرار المتبعين آثار رسول الله ﷺ وآثار أصحابه هم أهل السنة لانهم على تلك الطريق التي لم يحدث فيها حادث وانما وقعت الحوادث والبدع بعد رسول الله ﷺ وأصحابه اه وأيضاً فيه فقد بان بما ذكرنا ان أهل السنة هم المتبعون ، وان أهل البدعة هم مظهرون شيئاً لم يكن قبل لا مستند له

وأيضاً فيه : وعن المغيرة بن شعبه قال قال رسول الله ﷺ « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الناس حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون » أخرجاه في الصحيحين

(١) كان هذا الحديث وما بعده محرفين وسقط من الاول لفظ أمر فكان حتى يأتي الله فصحيحناهما

وعن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله » قال المصنف انفرد بإخراجه مسلم ، وقد روى هذا المعنى عن النبي ﷺ معاوية وجابر بن عبد الله وقرّة . وعن الترمذي قال محمد بن اسماعيل قال علي بن المديني هم أصحاب الحديث اهـ

(والرابع) ان ابن الجوزي ذكر في الكتاب المذكور أحاديث كثيرة في ذم البدع والابتدعين (منها) حديث عائشة (رض) قالت قال رسول الله ﷺ « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » (ومنها) حديث عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ انه قال « من رغب عن سنتي فليس مني » (ومنها) حديث العرياض بن سارية قال صلى رسول الله ﷺ صلاة أصبح ذات يوم ثم أقبل علينا يعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ، ووجلت منها القلوب ، فقال قائل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع فماذا تعبد ايّنا ؟ فقال « أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا فإنه من يعش بعدي فسيري اختلافا كثيرا ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة »

(ومنها) حديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « أقرطكم على الخوض ولا يرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دوني فأقول يا رب أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك » وصاحب الرسالة قد ترك تيك الأحاديث كلها لأنها تبطل دعواه الباطلة من التوسل المكروه المحدث بعد رسول الله ﷺ وأصحابه من قول القائل اللهم اني أسألك بحق محمد ﷺ فإنه محدث . والأحاديث المذكورة ترد على كل ما أحدث في الدين

*

* *

وايعلم هناك ان قرن الصحابة كأن البدعة لم تكن فيه ، والسنة كانت

خالصة فيه ، يدل عليه حديث أبي موسى (رض) مرفوعا « وأصحابي أمانة لأمتي ، فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » رواه مسلم . وحديث ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له في أمة حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » رواه مسلم

وحديث العرباض بن سارية مرفوعا « فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه . وحديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله ﷺ « ما أنا عليه وأصحابي » وحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ من أكل طيبا وعمل في سنة وأمن الناس بوائقه دخل الجنة » فقال رجل يا رسول الله ان هذا اليوم اكثري في الناس قال وسيكون في قرون بعدي رواه الترمذي

ولذا أثبت رسول الله ﷺ لهم الخيرية المطلقة في قوله « خير أمتي قرني » ومن ثم قال ابن مسعود (رض) من كان مستنا فليستن بمن قد مات فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الامة أبرها قلوبا وأعمقها علما وأقلها تكلفا ، اختارهم الله لصحبة نبيه ولا فامة دينه ، فاعرفوا لهم فضاهم ، واتبعوهم على أثرهم ، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم وسيرهم ، فانهم كانوا على الهدى المستقيم رواه رزين كذا في المشكاة

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد : وعن عبد الله بن مسعود قال لا يقلدن أحداكم دينه رجلا فان آمن آمن وإن كفر كفر ، وإن كنتم لابد مقتدين فاقتدوا بالميت فان الحي لا تؤمن عليه الفتنة . رواه الضبراني في الكبير ورجال الصحيح اهـ

وأيضاً قال ابن مسعود ان الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختر محمدا فبعثه برسالته، ثم نظر في قلوب العباد فاختر له أصحابا فجعلهم أنصار دينه ووزراء نبيه، فما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، وما رآه المسلمون قبيحاً فهو عند الله قبيح. قال شمس الدين السخاوي في المقاصد الحسنة أخرجه أحمد من حديث ابن مسعود من قوله، وكذا أخرجه البزار والطبراني وأبو نعيم في حلية الأولياء في ترجمة ابن مسعود، بل هو عند البيهقي في الاعتقاد من وجه آخر عن ابن مسعود اه كلامه. قال ابن نجيم في (الاشباه والنظائر) قال العلائي لم أجده مرفوعاً في شيء من كتب الحديث أصلاً ولا بسند ضعيف، بعد طول البحث وكثرة الكشف والسؤال، وإنما هو من قول عبدالله بن مسعود (رض) موقوفاً عليه أخرجه أحمد في مسنده. وقال الحموي في حواشيه قال السخاوي في (المقاصد الحسنة) حديث «مارآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن» رواه أحمد في كتاب السنة، وروى من عزاه للمسند من حديث أبي وائل عن ابن مسعود وهو موقوف حسن اه ملخصاً فكان العلائي تبع من وهم في نسبته إلى المسند اه

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد رواه أحمد والبزار والطبراني في الكبير، ورجاله موثقون، وروى الدارمي عن عمرو بن يحيى قال سمعت أبي يحدث عن أبيه قال كنا نجلس على باب عبد الله بن مسعود قبل صلاة الغداة فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد، فجاءنا أبو موسى الأشعري فقال أخرج اليكم أبو عبد الرحمن بعد؟ قلنا لا فجلس معنا حتى خرج، فلما خرج قلنا إليه جميعاً، فقال له أبو موسى يا أبا عبد الرحمن اني رأيت في المسجد آنفاً أمراً أنكرته ولم أرَ والحمد لله إلا خيراً، قال فما هو؟ قلنا إن عشت فستراه، قال رأيت في المسجد قوماً حلقاً جلوساً ينتظرون الصلاة في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصى فيقول كبيروا مائة فيكبرون مائة، فيقول هلاوا مائة فيهلون مائة، ويقول سبحوا مائة فيسبحون مائة — قال فإذا قلت لهم؟

قال ماقت لهم شيئاً انتظار رأيك أو انتظار أمرك ، قال أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم وضمنت لهم أن لا يضع من حسناتهم شيء ، ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق فوقف عليهم فقال ما هذا الذي أراكم تصنعون قالوا يا أبا عبد الرحمن حصى نعد به التكبير والتهليل والتسبيح ، قال فعدوا سيئاتكم فأنا ضامن أن لا يضع من حسناتكم شيء ، ويحكم يا أمة محمد ما أسرع هلكتكم ، هؤلاء صحابة نبيكم ﷺ متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبل ، وآيته لم تكسر ، والذي نفسي بيده انكم لعلى ملة هي أهدي من ملة محمد أو مفتحي باب ضلالة ، قالوا والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير ، قال وكم من مريد للخير لن يصيبه ، ان رسول الله ﷺ حدثنا ان قوما يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، وإيم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم ، ثم تولى عنهم ، فقال عمرو بن سلمة رأينا عامة أو أئمة الخلق يطاعوننا يوم النهر وان مع الخوارج اه

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن عمرو بن سلمة قال كنا قعوداً على باب ابن مسعود بين المغرب والعشاء فأتى أبو موسى فقال اخرج الينا أبا عبد الرحمن فخرج ابن مسعود فقال أبا موسى ما جاء بك هذه الساعة قال لا والله الا اني رأيت نورا ذعرتني وانه خير ، ولقد ذعرتني وانه لخير ، قوم جلوس في المسجد ورجل يتول سبحوا كذا وكذا ، احمدا كذا وكذا ، قال فانطلق عبد الله وانطلقنا معهم حتى أتاهم فقال ما أسرع ماضياتكم وأصحاب رسول الله ﷺ أحباء

(١) الحلق في الاصل بالمهمله وصحح في جدول بيان الخطأ وصوابه فجعل بالمعجمة وهو تصحيح لا يقبل الا اذا كان هو الرواية والا فالحلق بالمهمله هو الذي ذكر في أول الاثر فالمعرفة هنا عين المنكرة هناك فهو الذي تقتضيه الرواية وواضع جدول التصويب يذكر مثل هذا التصحيح وما يقرب منه من التحريف ويدع الاغلاط الكثيرة لانه لا يعرفها . وقد صححنا أكثرها كما نظن وكتبه محمد رشيد رضا

وأزواجه شواب وثيابه وأبنيته لم تغير ، احصوا سيئاتكم فأنا أضمن على الله أن يحصي حسناتكم رواه الطبراني في الكبير ، وفيه مجالد بن سعيد وثقه النسائي ، وضعفه البخاري واحمد بن حنبل ويحيى

وعن أبي البخري قال : بلغ عبد الله بن مسعود أن قومًا يتعدون بين المغرب والعشاء يقولون قولوا كذا قولوا كذا ، قال عبد الله ان فعلوا فأذنوني ، فلما جلسوا أتوه فانطلق معهم ، فجلس وعليه برنس فأخذوا في تسييحهم ، فحسر عبد الله عن رأسه البرنس وقال أنا عبد الله بن مسعود - فسكت القوم - فقال لقد جئتم بدعة ظلمنا وإلا فضلنا أصحاب محمد ﷺ ، فقال عمرو بن عتبة بن فرق قد أستغفر الله يا ابن مسعود وأتوب اليه ، فأمرهم أن يتفرقوا ، قل ورأى ابن مسعود حائتين في مسجد الكوفة فقام بينهما فقال أيتكما كانت قبل صحبتي ؟ قالت إحداها نعم ، فقال الأخرى قوموا إليها فجاءهم واحدة ، رواه الطبراني في الكبير وفيه عطاء ابن السائب وهو ثقة واسكنه الله ، وفي بعض طرق الطبراني الصحيحة المختصرة فجاء عبد الله بن مسعود متقنًا فقال : من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا عبد الله بن مسعود ، انكم لا هدى من محمد ﷺ وأصحابه أو انكم لتعلقون بذنب ضلالة ، وفي رواية اعطاء بن السائب فقال ابن مسعود لئن اتبعتم القوم لقد سبقوكم سبقا بعيدا بينا واثن أخذتم يمينًا وشمالا لقد ضللتكم ضلالا بعيدا اهـ

وعن حذيفة (رض) قال : يا معشر القراء استقيموا فقد سبقتم سبقًا بعيدًا ، وان أخذتم يمينًا وشمالا لقد ضللتكم ضلالا بعيدا ، رواه البخاري وأيضًا عن حذيفة قال : كل عبادة لا يتعبد بها أصحاب رسول الله ﷺ فلا تعبدوها ، فان الأول لم يدع الآخر مقلًا ، فاتقوا الله يا معشر القراء وخذوا طريق من قبلكم ، رواه أبو داود

إذا دريت ما ذكرنا من الأحاديث والآثار فقد علمت أن قرن الصحابة كانت

للسنة خالصة فيه وكأن البدعة لم تكن فيه. وإنما لم أقل إن البدعة لم تكن فيه لما ورد في الصحيح «أنا فرطكم على الخوض فليرفعن إلي رجال منكم حتى إذا أهويت لأناولهم اختلجوا دوني فأقول إني رب أصحابي فيقول لا تدري ما أحدثوا بعدك» فهذا الحديث يدل أوضح دلالة على أن من الصحابة من يحدث بعد النبي ﷺ ثم بعد انقراض قرن الصحابة أتى أمته ما يوعدون من الحوادث والبدع، وكلما أحدثت بدعة رفع مثلها من السنة، ولكن في قرن التابعين وأتباع التابعين لم يظهر البدع ظهوراً فاشياً، وأما بعد قرن أتباع التابعين فقد تغيرت الأحوال تغيراً فاحشاً وغلبت البدع وصارت السنة غريبة، واتخذ الناس البدعة سنة والسنة بدعة، ولا تزال السنة في المستقبل غريبة إلا ما استثنى من زمان المهدي (رض) وعيسى عليه السلام إلى أن تقوم الساعة على شرار الناس

يدل على ذلك الأحاديث والآثار التي نذكرها الآن بحوله وقوته. منها حديث عمران بن حصين (رض) يقول قال رسول الله ﷺ «خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة «ثم إن بعدكم قوم يشهدون ولا يستشهدون، ويخونون ولا يؤتمنون وندرون ولا يفون، ويظهر فيهم السمن» رواه البخاري ومسلم

ومنها حديث الأسلمي قال قال النبي ﷺ «يذهب الصالحون الأول فالأول ويبقى حفالة كحفالة الشعير أو التمر لا يبايهم الله بالة» رواه البخاري

قال الحافظ في الفتح ووجدت لهذا الحديث شاهداً من رواية الفزارية امرأة عمر بلفظ «تذهبون الخير فالخير حتى لا يبقى منكم إلا حفالة كحفالة التمر ينزوا بعضهم على بعض نزو المعز» أخرجه أبو سعيد بن يونس في تاريخ مصر وقال بعيده ووقع في آخر حديث الفزارية المذكور آنفاً «على أولئك تقوم الساعة» وقال في الفتح أيضاً قال ابن بطال وفيه أنه يجوز انقراض أهل الخير في آخر

الزمان حتى لا يبقى إلا أهل الشر ، واستدل به على جواز خلو الارض من عالم حتى لا يبقى إلا أهل الجبل صرفا اه

ومنها حديث أنس (رض) قال قال رسول الله ﷺ «ان من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويثبت الجبل ويشرب الخمر ويظهر الزنا » رواه البخاري
ومنها حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوسا جهالا ففسلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا » رواه البخاري ، قال الحافظ في الفتح واستدل به الجمهور على القول بخلو الزمان عن مجتهد والله الامر يعمل ما يشاء اه

ومنها حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « يتقارب الزمان وينقص العلم ويلقى الشح وتظهر الفتن ويكثر الهرج » قالوا يا رسول الله أيما هو ؟ قال « القتل القتل » رواه البخاري

ومنها حديث أنس بن مالك قال : سمعت من نبيكم ﷺ « لا يأتي عليكم زمان إلا والذي بعده أشر منه حتى تلقوا ربكم » رواه البخاري . قال الحافظ في الفتح وبهذا اللفظ أخرج الطبراني بسند جيد عن ابن مسعود نحوه هذا الحديث موقوفا عليه قال « ليس عام إلا والذي بعده شر منه » وله عنه بسند صحيح قال « أمس خير من اليوم واليوم خير من غد وكذلك حتى تقوم الساعة » اه .
قال الحافظ في الفتح : وقد استشكل هذا الاطلاق مع أن بعض الازمنة تكون في الشر دون التي قبلها ، ولو لم يكن في ذلك إلا زمن عمر بن عبد العزيز وهو بعد زمان الحجاج بيسير ، وقد اشتهر الخير الذي كان في زمن عمر بن عبد العزيز ، بل لو قيل ان الشر اضمحل في زمانه لما كان بعيدا فضلا عن أنه

٢٢ — صيانة

يكون شرّاً من الزمن الذي قبله ، وقد حمله الحسن البصري على الأكثر الاغلب
فسئل عن وجود عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج فقال لا بد للناس من تنفيس ،
وأجاب بعضهم أن المراد بالفضل تفضيل مجموع العصر على مجموع العصر ، فإن
عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة في الأحياء وفي عصر عمر بن عبد العزيز
انقرضوا والزمان الذي فيه الصحابة خير من الزمن الذي بعده لقوله ﷺ « خير
القرون قرني » وهو في الصحيحين وقوله « أصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب
أصحابي أتى أمتي ما يوعدون » أخرجه مسلم ، ثم وجدت عن عبد الله بن مسعود
التصريح بالمراد وهو أولى بالاتباع ، فأخرج يعقوب بن شيبه من طريق الحارث
ابن حصيرة عن زيد بن وهب قال : سمعت عبد الله بن مسعود يقول : لا يأتي
عليكم يوم إلا وهو شر من اليوم الذي كان قبله حتى تقوم الساعة ، لست أعني
رخاء من العيش يصيبه ولا مالا يفيدته ولكن لا يأتي عليكم يوم إلا وهو أقل
علم من اليوم الذي مضى قبله فإذا ذهب العلماء استوي الناس فلا يأمرون بالمعروف
ولا ينهون عن المنكر فعند ذلك يهلكون اهـ

وقال في الفتح أيضاً : واستشكلوا أيضاً زمان عيسى بن مريم بعد زمان الدجال
ووجب الكرمانى بن المراد الزمان الذي يكون بعد عيسى أو المراد جنس الزمان
الذي فيه الأمراء وإلا فمعلوم من الدين بالضرورة أن زمان النبي المعصوم لا شر
فيه (قلت) ويحتمل أن يكون المراد بالازمنة ما قبل وجود العلامات العظام كالرجال
وم بعده ويكون بالازمان المتفضلة في الشر من زمن الحجاج فما بعده إلى زمن
الدجال وأما زمن عيسى (ع . هـ) فله حكم مستأنف والله أعلم اهـ

وقال في الفتح أيضاً واستدل ابن حبان في صحيحه بأن حديث أنس ليس
على عمومه بل لا حديث الواردة في المهدي وأنه يملأ الأرض عدلاً بعد أن ملئت
جوراً ، ثم وجدت عن ابن مسعود ما يصلح أن يفسر به الحديث وهو ما أخرجه

الدارمي بسند حسن عن عبد الله قال : لا يأتي عليكم عام إلا وهو شر من الذي قبله أما أنا فإني است أعني عاما اه

(قلت) وتمام الحديث أخصب من عام ولا أميراً خيراً من أمير ، ولكن علماءكم وخياركم وفقهاءكم يذهبون ثم لا تجدون منهم خلفاء ، ويجيء قوم يقيسون الأمر برأيهم .

ومنها حديث حذيفة قال حدثنا رسول الله ﷺ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر . حدثنا ان الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة ، وحدثنا عن رفعها قال « ينأى الرجل النوم فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر الركت ، ثم ينأى النوم فتقبض فيبقى أثرها مثل أجر النخل كجمر دحرجته على رجلك فتتفطفتراه منتبرا وانيس فيه شيء ، ويصبح الناس يتبايعون ولا يكاد أحد يؤدي الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا أمنا ويقال للرجل ما أعقله وما أظرفه وما أجده وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان متفق عليه

ومنها حديث حذيفة قال كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني قال قلت يا رسول الله انا كئيب في جاهلية وشر ف جاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر ؟ قال « نعم » قلت وهل بعد ذلك الشر من خير ؟ قال « نعم وفيه دخن » قلت وما دخنه ؟ قال « قوم يستنون بغير سنتي ويهتدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر » قلت فهل بعد ذلك الخير من شر ؟ قال « نعم دعة على أبواب جهنم من أجهم اليها قذفوه فيها » قالت يا رسول الله صفهم لنا قال « هم من جلدته ويتكلمون بأسند » قلت فما تأمرني ان أدركني ذلك ؟ قال « تلزم جماعة المسلمين واممهم » قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امم ؟ قال « فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك » متفق عليه

ومنها حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « بادروا بالأعمال فتنا كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسي كافرا، ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا، يبيع دينه بعرض من الدنيا » رواه مسلم

ومنها حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ « لتبعن سنن الذين من قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا في جحر ضب لا تبعتموهم » قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى ؟ قال « فمن » متفق عليه

ومنها حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « بدأ الاسلام غريبا ومسيود كما بدأ غريبا فطوبى للغرباء » رواه مسلم

وقد ورد تفسير الغرباء في حديث كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف بن زيد بن ملحمة عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ قال « ان الدين ليأرز إلى الحجاز كما تأرز الحية إلى جحرها وليعقلان الدين في الحجاز معقل الأروية من رأس الجبل ، ان الدين بدأ غريبا ويرجع غريبا فطوبى للغرباء الذين يصلحون ما أفسد الناس من بعدي من سنتي » رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن

(قلت) وفي تحسينه نظر فانه من رواية كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده ، وكثير هذا اتهمه الشافعي وأبو داود بالكذب، وقال ابن حبان له عن أبيه عن جده نسخة موضوعة ، وأما الترمذي فروى من حديثه «الصلح جائز بين المسلمين» وصححه فلذا لم يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي كذا في الميزان

وقد وقع تفسير الغرباء في حديث روي عن أبي الدرداء وأبي أمية وائلة ابن الاسقع وأنس بن مالك وهر حديث طويل رواه الطبراني في الكبير وقد تقدم في بيان السواد الاعظم وفيه كثير بن مروان وهو أيضا متهم بالكذب وورد تفسير الغرباء أيضا في حديث عبد الله (رض) قال قال رسول الله

ﷺ « ان الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا فطوبى للغرباء » قال ، قيل ومن الغرباء ؟ قال « النزاع من القبائل » رواه ابن ماجه والدارمي وجميع رواه ثقات سوى سفيان بن وكيع وهو وإن تكلموا فيه لكنه صدوق ، قال ابن خزيمة لو خر من السماء فتخطفه الطير أحب اليه من أن يكذب على رسول الله ﷺ وقد حسن له الترمذي كذا في الميزان ، فهذا الحديث أحسن شيء في الباب ، قال في النهاية وفيه « طوبى للغرباء » قيل من هم يا رسول الله ؟ قال « النزاع من القبائل » هي جمع نازع ونزيع وهو الغريب الذي نزح من أهله وعشيرته أي بعد وغاب . انتهى

(ومنها) حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « من تمسك بستي عند فساد امتي فله أجر مائة شهيد » كذا في المشكاة من غير ذكر المخرج ، وفي مجمع الزوائد ، وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « انتمسك بستي عند فساد امتي له أجر شهيد » رواه الطبراني في الاوسط ، وفيه محمد بن صالح العدوي ولم أر من ترجمه وبقية رجاله ثقات

(ومنها) حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ انكم في زمن من زمني من ترك منكم عشر ما أمر به هلك ، ثم يأتي زمان من عمل منه بعشر ما أمر به نج . رواه الترمذي (ومنها) حديث أبي يعقوب في قوله تعالى اعلما أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) وفيه « فان وراءكم أياما يصبر فمن صبر فبين قبض على الجزر ، للعامل فيهن اجر خمسين رجلا يعملون مثل عمله » (١) قالوا يا رسول الله ﷺ أجز خمسين منهم ؟ قال « أجز خمسين منكم » رواه الترمذي وابن ماجه

(ومنها) حديث أنس قال قال رسول الله ﷺ « أي على من زمن يصبر

(١) هكذا أورد الحديث ، ونصه الروي « فان من وراءكم أياما الصبر فيهن مثل القبض على الجزر للعامل فيهن أجز خمسين رجلا يعملون مثل عملكم »

فيهم على دينه كالمقايض على الجر» رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب إسناداً (ومنها) حديث عبدالرحمن بن العلاء الحضرمي قال حدثني من سمع النبي ﷺ يقول «انه سيكون في آخر هذه الامة قوم لهم مثل أجر أولهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقاتلون أهل الفتن» رواه البيهقي في دلائل النبوة

(ومنها) ماروي عن عبدالله بن الديلمي قال بلغني ان أول ذهاب الدين ترك السنة يذهب الدين سنة فسنة كما يذهب الحبل قوة قوة «رواه الدارمي (ومنها) ماروي عن شقيق قال قال عبد الله كيف أنتم إذا لبستكم فتنة يهرم فيها الكبير ، ويربو فيها الصغير، وتتخذها الناس سنة فاذا غبرت قالوا غيرت السنة، قالوا ومتى ذاك يا أبا عبدالرحمن؟ قال إذا كثرت قراؤكم وقلست فقهاؤكم، وكثرت أمراؤكم، وقلت أمناؤكم ، والتمست الدنيا بعمل الآخرة رواه الدارمي

ومنها ماروي عن عبدالله قل لا يأتي عليكم عام إلا وهو شر من الذي كان قبله أما اني است أعني عام أحصب من عام ولا أميراً خبراً من أمير ، ولكن علماءكم وخباركم وفقهاءكم يذهبون ، ثم لا تجدون منهم خالفاً ، ويحيي قوم بقيسون الامر برأيهم رواه الدارمي وقد نقل هذا فيما قبل من الفتح

(ومنها) ماروي عن الحسن قال سنتكم والله الذي لا إله الا هو بينها بين العالي والجبلي فاصبروا عليهم ، رحمكم الله ، فان أهل السنة كانوا أهل الناس فيما مضى ، وهم أقل الناس فيما بقي ، المذنب لم يذهبوا مع أهل الأتراف في أترافهم ، ولا مع أهل البدع في بدعهم ، وصابروا على سنتهم حتى اتقوا ربهم ، فكذلك إن شاء الله فكونوا رواه الدارمي (ومنها) ماروي عن ابن مسعود قال لي رسول الله ﷺ « تعلموا العلم وعلموه الناس ، تعلموا الفرائض وعلموه الناس ، تعلموا القرآن وعلموه الناس ، فاني امرؤ متبوض والعلم سيقبض ، وتظهر الفتن حتى يخاف ان في فريضة لا يجدان أحداً يفصل بينهما » رواه الدارمي

(ومنها) ما روي عن زياد بن ليلى قال ذكر النبي ﷺ شيئا فقال «ذاك عند أوان ذهاب العلم» قلت يا رسول الله وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئه أبناءنا ويقرئه أبناءنا أبناءهم إلى يوم القيامة؟ فقال «تكلتك أمك زياد، إن كنت لأراك من أفقه رجل بالمدينة، أو أيس هذه اليهود والنصارى يقرءون التوراة والإنجيل لا يعملون بشيء مما فيها» رواه أحمد وابن ماجه، وروى الترمذي عنه نحوه وكذا الدارمي عن أبي إمامة. كذا في المشكلة

(قلت) وقد روى الدارمي هذا الحديث أيضا عن أبي الدرداء قال كنا مع رسول الله ﷺ فمشخص يبصره إلى السماء ثم قال «هذا أوان يختلس العلم من الناس حتى لا يقدروا منه على شيء» فقال زياد بن ليلى الانصاري: يا رسول الله كيف يختلس منا وقد قرأنا القرآن؟ فوالله لنقرأ أنه ولنقرئنه نساءنا وأبناءنا، فقال «تكلتك أمك يا زياد» الحديث. ورواه أحمد والطبراني في الكبير عن أبي إمامة وإسناد الطبراني أصح

وفي الباب عن ابن عمر رواه البزار وفيه سعيد بن سنان، وعن عوف بن مالك رواه البزار وفيه عبد الله بن صالح وعن وحشي بن حرب رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن، وعن صفوان بن عسال رواه الطبراني في الكبير، وفيه مسمة بن علي الخشني وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد

(ومنها) حدث حزام بن حكيم بن حزام عن أبيه عن النبي ﷺ قال «إنكم قد أصبحتم في زمان كثير فقه، قليل خطبة، كثير معطوءة، قليل سؤال، العمل فيه خير من العلم، وسيأتي زمان فليل فقه، قلة خطبة، كثير سؤال، قليل معطوءة، العلم فيه خير من العمل» رواه الطبراني في الكبير وفيه عثمان بن عبد الرحمن الطرائقي وهو ثقة إلا أنه قيل فيه يروي عن الضعفاء وهذا من روايه عن صدقة بن خالد وهو من رجال الصحيح

وعن أبي ذر ان النبي ﷺ قال « انكم في زمان علماؤه كثير وخطباؤه قليل، من ترك فيه عشر ما يعلم هوى، وسيأتي على الناس زمان يقل علماؤه ويكثر خطباؤه، من تمسك فيه بعشر ما يعلم نجا » رواه أحمد وفيه رجل لم يسم. وعن حزام بن حكيم عن عمه عن رسول الله ﷺ انه قال « أصبحتم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطبائهم، كثير معطوؤه قليل سؤاله، العمل فيه خير من العلم، وسيأتي زمان قليل فقهاؤه كثير خطبائهم كثير سؤاله قليل معطوؤه العلم فيه خير من العمل » رواه الطبراني في الكبير وفيه صدقة بن عبد الله السمين وهو ضعيف، منكر الحديث كذا في مجمع الزوائد (ومنها) حديث حذيفة بن اليمان عن رسول الله ﷺ قال « سيأتي عليكم زمان لا يكون فيه شيء أعز من ثلاث : درهم حلال أو أخ يستأنس به، أو سنة يعمل بها » رواه الطبراني في الاوسط وفيه روح بن صلاح ضعفه ابن عدي وقال الحاكم ثقة مأمون وذكره ابن حبان في الثقات وبقية رجاله موثقون كذا في مجمع الزوائد (ومنها) حديث ابن عباس (رض) قال ما أتى على الناس عام إلا أحدثوا فيه بدعة وأماوا فيه سنة حتى تحيا البدع وتموت السنن . رواه الطبراني في الكبير ورجالهم موثقون كذا في مجمع الزوائد

(ومنها) حديث علي قال قال رسول الله ﷺ « يوشك أن يأتي على الناس زمان لا يبق من الاسلام إلا اسمه، ولا يبق من القرآن إلا رسمه، مساجدهم عامرة وهي خراب من الهدى، علماؤهم شر من تحت أديم السماء، من عندهم تخرج الفتنة وفيه تعود » رواه البيهقي في شعب الايمان كذا في المشكاة

(ومنها) حديث حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله ﷺ « يدرس الاسلام كما يدرس وشي الثوب حتى لا يدري ما يصيام ولا صلاة ولا صدقة، وليسري على كعب الله عز وجل في ليلة فلا يبق في الارض منه آية، ويبقى طوائف من الناس بأشيخ الكبير والعجوز يقولون أدركنا آبائنا على هذه الكلمة : لا اله الا الله

فنحن نقولها» فقال له صالة ما تغني عنهم لاله الا الله وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نسك ولا صدقة؟ فأعرض عنه حذيفة ثم ردها عليه - ثلثا - كل ذلك يعرف عنه حذيفة ثم أقبل عليه في الثالثة فقال يا صالة تنجيهم من النار ثلثا رواه ابن ماجه ورواته كلهم ثقات

(ومنها) حديث ثوبان قال قال رسول الله ﷺ «يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها» فقال قائل ومن قلة نحن يومئذ؟ قال بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدور عدوك المعرفة منكم، وليقدفن في قبوركم الوهن» قال قال يارسول الله وما الوهن؟ قال «حب الدنيا وكرهية الموت» رواه أبو داود والبيهقي في دلائل النبوة كذا في المشكاة (ومنها) حديث ابن مسعود سمعت النبي ﷺ يقول «من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء» رواه البخاري

(ومنها) حديث أنس (رض) أن رسول الله ﷺ قال «لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله» رواه مسلم (ومنها) حديث عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ «لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق» رواه مسلم (ومنها) حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «لا تقوم الساعة حتى تضطرب آيات نساء دوس حول ذي خصة» وذو الخصة ضاعة دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية «متفق عليه

(ومنها) حديث عائشة (رض) قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول «لا يذهب الليل والنهار حتى يعبد الملات والعزى» ففتت يا رسول الله إن كنت لأظن حين أنزل الله تعالى (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق

(١) تداعى عليكم الأمم بفتح التاء أصله تداعى أى يدعو بعضها بعضا فـ سلب ملككم واستدلالكم كما يدعون إلى قصعة الطعام لأنكم تكونون مكلة لهذا

ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) ان ذلك تام قال « انه سيكون من ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله ريحا طيبة فتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فيبقى من لاخير فيه فيرجعون الى دين آباءهم » رواه مسلم

ومنها حديث النوام بن سميان في قصة الدجال وعيسى أو ياجوج وماجوج وفيه « اذ بعث الله ريحا طيبة فتقبض روح كل مؤمن ومسلم ويبقى شرار الناس يتهرجون تهارج الحر فعاليهم تقوم الساعة »

(فان قلت) ما وجه الجمع بين تيك الاحاديث وبين حديث « لا تزال طائفة من أمتي على الحق حتى تقوم الساعة »

(قلت) وجه الجمع حمل الغاية في حديث « لا تزال طائفة » على وقت هبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن ومسلم فلا يبقى إلا الشرار فتهجم الساعة عليه بغتة . كذا في فتح الباري

وجملة القول في الباب أن السنة كانت غلبة في قرن الصحابة خاصة ولذا وصفه النبي ﷺ بالخبرية الماطقة ، وأما بعده فقد زالت غلبة السنة ، ولكن قرن التابعين وفرن تبع التابعين لم تغاب فيها البدعة أيضا ولذا وصفا في الحديث بالخبرية الاضافية ، وأما بعد انقراض القرن الثالث فقد صارت السنة غريبة وأهلها غرباء ولا تزال غربتها في زيادة إلى أن تقوم الساعة اللهم إلا في زمان المهدي (رض) وعيسى عليه السلام فلا يجوز التمسك بجمهور إلا بجمهور الصحابة

وذلك علم بما نقل من الاحداث والآثار أن غربة الاسلام ليس معناها أنه قد أهل الاسلام دل عليه . في حديث ثوبان المتقدم من قوله ﷺ « بل أنتم يومئذ كثير » بل في معناها أن الصالحين من أهل الاسلام يذهبون الاول فالاول وتبقى حفنة كحفلة السعير وعشاء كغشاء السيل وأن سنن الاسلام وشعبها وشرائعها من صلاة وصيام والتسك والصدقة وغيرها تذهب وفنا فوفتا حتى لا يبقى

إلا قول لا إله إلا الله ، فاذا بعث الله ريحا طيبة توفي كل من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيبقى من لا خير فيه فعليهم تقوم الساعة

ولفظ السنة فيما هنالك يشمل الفرض والسنة والمندوب كما ورد في حديث أبي هريرة (رض) قال قال رسول الله ﷺ « السنة سنتان : سنة في فريضة ، وسنة في غير فريضة ، فالسنة التي في الفريضة أصلها في كتاب الله أخذها هدى وتركها ضلالة ، والسنة التي ليس أصلها في كتاب الله الأخذ بها فضيلة وتركها ليس بخطيئة » رواه الطبراني في الاوسط وقال لم يروه عن أبي سلمة إلا عيسى بن واقد تفرد به عبد الله بن الرومي ولم أر من ترجمه ، كذا في مجمع الزوائد

وإطلاق السنة على ما يشمل الفرض وغيره شائع كافي قوله ﷺ « فمن رغب عن سنتي فليس مني » أي أعرض عن طريقي فرضا أو سنة ، عملا أو عقيدة ، فليس قريبا مني ، أو أعرض عنها غير معتد لها - كذا في مجمع البحار

وقال الحافظ في الفتح : المراد بالسنة الطريقة لا التي تقابل الفرض ، وفي حديث حذيفة الطويل ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة - قال الحافظ في الفتح : والمراد بالسنن ما يتلقونه عن النبي ﷺ واجب كان أو مندوبا



قوله منها حديث عبد الله بن عمر (رض) عن النبي ﷺ أنه خطب في الجابية فقال « من أراد بحبوة اخنة فيلزم الجماعة ، فمن شيطان مع الواحد ، وهو من الاثنين أبعد »

أقول فيه بحث من وجوه (الاول) ان لفظ حديث ابن عمر في تبسبب (س) هكذا : وعن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « من سره أن يسكن بحبوة اخنة فيلزم الجماعة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد » اه فليس فيه انه خطب

في الجاية ، وليس فيه من اراد بمجوحة الجنة بل لفظه « من سره أن يسكن بمجوحة الجنة » (والثاني) ابن رواحة بن عمر قد ذكرها الهيثمي في مجمع الزوائد ونصه هكذا: وعن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ « احفظوني في أصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ، ثم يظهر الكذب حتى يشهد الرجل قبل أن يستشهد وحتى يحلف الرجل قبل أن يستحلف ، ويذلل نفسه بحلف الزور ، فمن سره بمجوحة الجنة فليلزم الجماعة ، فان يد الله علي الجماعة ، وان الشيطان مع الواحد ، وهو من الاثنين أبعد ، ولا يخلون رجل بامرأة ، فان نأثما الشيطان ، ومن ساءت سيئاته ، وسرته حسنته فهو مؤمن » رواه الطبراني في الاوسط وفيه ابراهيم بن عبد الله بن خالد المصيصي وهو متروك اه

قال الذهبي في الميزان : ابراهيم بن عبد الله بن خالد عن عبد الله بن فيس وابراهيم المصيصي عن وكيع أحد المتروكين ، قال ابن حبان ابراهيم بن عبد الله بن خالد يسرق الحديث ويروي عن الثقات ما ليس من حديثهم (قلت) هذا رجل كذاب قال الحاكم أحاديثه موضوعة اه ماخصا

(والثالث) ان الحديث من مسند عمر لا ابن عمر ، دل على ذلك رواه اترمذي لفظه هكذا حدثنا احمد بن منيع حدثنا انضر بن اسماعيل أبو المغيرة عن محمد بن سوقة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال خطبنا عمر بالجاية فقال يا أيها الناس اني قت فيكم كمقام رسول الله ﷺ فينا فقال « أوصيكم بأصحابي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يمشو الكذب حتى يحلف الرجل ولا يستحلف ، ويشهد الشاهد ولا يستشهد ، ألا لا يخلون رجل بامرأة إلا كان نأثما الشيطان ، عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد ، من أراد بمجوحة الجنة فليلزم الجماعة ، من سرته حسنته وساءت سيئاته فذلكم المؤمن » هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقد رواه ابن المبارك عن محمد

ابن سوقة وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن عمر عن النبي ﷺ اه
وهذه الرواية قد ذكرها ابن الجوزي أيضا في (تلبيس ابليس) بل هو أول
حديث ذكره في الباب الاول، وما أعتل صاحب انزاله حيث لم ينقل ما صححه الترمذي
بو نقل ما فيه متروك كذاب ، وهذا أبهر برهان على انه لا يميز بين الصحيح والسقيم
(والرابع) ان رواية الترمذي في سندها النضر بن اسماعيل أبو المغيرة وهو
ضعيف ، قال الذهبي في الميزان قال يحيى ليس بشيء وقال النسائي وأبو زرعة
ليس بالقوي وقال ابن حبان فحش خطؤه حتى استحق الترك وقال ابن عدي
أرجو انه لا بأس به وقال العجلي ثقة اه وقال الحافظ ابن حجر في التقریب ليس
بالقوي اه الا أن يقال ان ابن المبارك قد تابعه كما ذكره الترمذي فارتقى الحديث
الى درجة الصحة والحسن

وروي هذا الحديث عن عامر بن ربيعة بلفظ قال قال رسول الله ﷺ
«من مات وليس له طاعة مات ميتة جاهلية» وان خلاها من بعد عقدها في عنقه لقي
الله تبارك وتعالى ايست له حجة ، ألا لا يخلون رجل بامرأة فان ثالثها الشيطان إلا
محرم، فان الشيطان مع الواحد وهو مع الاثنين أبعد ، من ساءت سيئاته وسرته
حسناته فهو مؤمن » رواه احمد وأبو يعلى والبزار والطبراني ، وفي رواية عنه
« بعد عقده إياها في عنقه » وفيه عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد
(والخامس) ان حديث ابن عمر المذكور ليس دالا على دعواه وهي لزوم
اتباع الجمهور إذ لفظ الجماعة يحتمل معاني (أحدها) الجماعة في الصلاة كفي حديث
أبي الدرداء سمعت رسول الله ﷺ يقول «ما من ثلاثة في قرية ولا بد ولا تنام
فيهم الصلاة الا قد استحوذ عليهم الشيطان ، فعليكم بالجماعة فانما يكمل التذات
القاصية» قال السائب يعني بالجماعة الجماعة في الصلاة ، رواه النسائي وأبو داود —
والبواقي تظهر بملاحظة العبارات التي نقلها

قال الحافظ في الفتح في كتاب (الفتن) قال الطبراني اخلف في هذا الامر وفي الجماعة فقال قوم هولاء وجوب والجماعة السواد الاعظم ، ثم ساق عن محمد بن سيرين عن أبي مسعود انه وصى من سأل له لما قتل عثمان عليك بالجماعة ، فان الله لم يكن ليجمع أمة محمد ﷺ على ضلالة . وقال قوم المراد بالجماعة الصحابة دون من بعدهم وقال قوم المراد بهم أهل العلم ، لان الله جعلهم حجة على الخلق ، والناس تبع لهم في أمر الدين

قال الطبري : والصواب ان المراد من الخبر لزوم الجماعة الذين في طاعة من اجتمعوا على تأميره ، فمن نكث بيعته خرج عن الجماعة اهـ

وقال في كتاب (الاعتصام بالكتاب والسنة) والمراد بالجماعة أهل الحل والعقد من كل عصر ، وقال الكرماي مقتضى الامر بلزوم الجماعة أنه يلزم المكلف متابعة ما أجمع عليه المجتهدون وهم المراد بقوله : وهم أهل العلم ، والآية التي ترجم بها احتج بها أهل الاصول لكون الاجماع حجة اهـ

وقال القسطلاني في كتاب (الفتن) والجماعة التي أمر الشارع بلزومها جماعة أئمة العلماء لان الله تعالى جعلهم حجة على خلقه واليههم تفزع العامة في أمر دينها ، وهم المعنيون بقوله « ان الله تعالى لن يجمع أمتي على ضلالة » وقال آخرون : هم جماعة الصحابة الذين وموا بالدين وقوموا عماده ، وثبتوا أوتاده . وقال آخرون هم جماعة أهل الاسلام ما كانوا مجتمعين على أمر واجب على أهل الملل اتباعه ، فاذا كان فيهم مخالف منهم فليسوا مجتمعين اهـ

وعلى كل تقدير لا يثبت منه دعوى الخصم وهو لزوم اتباع الجمهور ، انما الثابت منه على المعنى الاول لزوم اتباع الجماعة في الصلاة ، وعلى الثاني لزوم اتباع ما أجمع عليه جميع أهل الاسلام ، وعلى الثالث لزوم اتباع جماعة الصحابة وعلى الرابع لزوم اتباع أهل العلم أي المجتهدين ، وعلى الخامس لزوم الجماعة الذين في طاعة

من اجتمعوا على تأميره وهم أهل الحل والعقد من كل عصر ويؤيد المعنى الخامس حديث عامر بن ربيعة المتقدم ، وكفى به مؤيداً وإن كان الحديث المذكور ضعيفاً فإن التأيد يحصل بالضعيف أيضاً

قوله و وحديث عرجة (رض) قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يد الله

على الجماعة والشيطان مع من يخالف الجماعة »

أقول أخرج هذا الحديث النسائي ولفظه هكذا عن عرجة بن شريح الأشجعي قال رأيت النبي ﷺ على المنبر يخطب الناس فقال « انه سيكون بعدي هنات وهنات فمن رأيتموه فارق الجماعة أو يريد بفرق أمر أمة محمد كائناً من كان فاقتلوه فان يد الله على الجماعة ، فان الشيطان مع من فرق الجماعة يركض (قت) ورواته كلهم ثقات ، وفي مجمع الزوائد وعن عرجة (رض) قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يد الله على الجماعة والشيطان مع من يخالف يركض » رواه الطبراني ورجاله ثقات اهـ والكنز المراد بالجماعة في هذا الحديث هم الذين في طاعة من اجتمعوا على تأميره لا غير ، دل عليه ما رواه مسلم عن عرجة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من أتاكم وأمركم جميعاً على رجل واحد يريد أن يشق عصمكم ويركض فاقتلوه »

قوله و وحديث أسامة بن شريك (رض) قال سمعت رسول الله ﷺ

يقول « يد الله على الجماعة ، فإذا شذ الشذ منهم اختطفته نسب زين كما يختطف

الذئب الشاة من الغنم »

أقول راجعت كتاب (تبس ابليس) فوجبت فيه (شذ) بدل (شذ) وفي مجمع الزوائد وعن أسامة بن شريك قال قال رسول الله ﷺ « يد الله على الجماعة ، وإذا شذ الشذ منهم اختطفته » سبطان كما يختطف الذئب الشاة من الغنم » رواه الطبراني وفيه عبد الأعلى بن أبي السور وهو ضعيف اهـ

قال الذهبي في الميزان عبد الاعلى بن أبي المساور الكوفي الجرار الفاخوري عن الشعبي لحقه جبارة بن المفلس ضعفه ، قال يحيى وأبو داود ايس بشيء ، وقال ابن نمير والنسائي متروك وقال الدار فطني ضعيف اهـ

فهذا الحديث غير صالح لان يحتاج به — على أن دلالة على المطلوب غير مسلمة فان لفظ الجماعة يحتمل الجماعة في الصلاة كفي حديث أبي الدرداء ، وجماعة الصحابة وجماعة أهل الحل والعقد الذين هم في طاعة من اجتمعوا على تأميره

وروى النسائي عن اسامة بن شريك قال قال رسول الله ﷺ «أما خرج بفرق بين أمي فاضربوا عنقه» فهذا الحديث يعين أن المراد بالجماعة في الحديث المذكور هم الذين اجتمعوا على تأمير الامير ، فأين الاستدلال على لزوم اتباع الجمهور ؟

قوله ﴿ وحديث معاذ بن جبل (رض) عن النبي ﷺ انه قال «ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاذة القاصية والنائية ، فاياكم والشعاب ، ويايكم بالجمعة العامة والمسجد﴾

أقول : لم يذكر المصنف هناك حديث عبد الله قال خط رسول الله ﷺ خطأ بيده ثم قال «هذا سبيل الله مستقيماً» ثم خط عن يمينه وشماله ثم قال «هذه السبل ايس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو اليه» ثم قرأ (ان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) وهو موجود في (تلييس ابليس) مع انه حديث جيد رواه أحمد والنسائي والدارمي والحاكم وصححه وابن حميد والبزار وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو السبخ وابن مردويه وأبو جعفر الرازي وورقاء وعمر بن أبي قيس وعبد بن هرون ومسدود وابن جرير كذا في تفسير ابن كثير وفتح البيان وغيرها (قالت) ورجل بعضهم رجلاً «صحيحين كالدارمي وأحمد والنسائي ، فاعل الباعث على حذفه ان هذا الحديث كان يقطع دابر المبتدعين ، ويقوي أمر المتبعين ، وحديث معاذ بن جبل الذي ذكره صاحب الرسالة رواه أحمد والطبراني

قال الهيثمي في مجمع الزوائد وعن معاذ بن جبل ان النبي ﷺ قال « ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ الشاة القاصية والنائية ، وإياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعمامة والمسجد » رواه احمد والطبراني ورجال أحمد نقات إلا أن العلاء بن زياد قيل انه لم يسمع من معاذ بن جبل اه

(قلت) قال في الخلاصة العلاء بن زياد بن مطر البصري أرسل عن معاذ اه قال الذهبي في الكاشف العلاء بن زياد وأبو نصر العدوي له مراسيل اه فيكون الحديث ضعيفا فلا يصح لان يحتاج به — على أن لفظ الجماعة يحتمل جماعة الصلاة وجماعة أهل الحل والعقد وجماعة الصحابة ، فلا دلالة لهذا الحديث على لزوم اتباع كل جمهور ، فلا يتم التقريب

قوله وحدّث أبي ذر (رض) عن النبي ﷺ انه قال « اثنان خير من

واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة خير من ثلاثة ، فعليكم بالجمعة فان الله تعالى

ان يجمع أمتي إلا على هدى ﴿

أقول رواه احمد وفي مسنده البخاري بن عبيد وهو ضعيف متروك ، وقد

تقدم الكلام عليه فتذكر

﴿أحاديث أخرى في لزوم الجماعة للمصنف﴾

(قلت) قد بقي في الباب أحاديث أخر فلا بأس هنا أن نذكرها ونتكلم عليها بالانصاف (منها) حديث أبي بصرة الغفاري صاحب رسول الله ﷺ قال «سألت ربي عز وجل أربعاً فأعطاني ثلاثاً ومنعني واحدة، سألت الله أن لا يجمع أمتي على ضلالة فأعطانيها، وسألت الله أن لا يظهر عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها، وسألت الله أن لا يهلكهم بالسنين كما أهلك الأمم قاهم فأعطانيها، وسألت الله عز وجل أن لا يلبسهم شيعاً ويندق بعضهم بأس بعض فمنعنيها» رواه أحمد كذا في تفسير ابن كثير، وفي سنده رجل لم يسم كذا في مجمع الزوائد

(ومنها) حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال «سألت ربي لامتي أربع خصال فأعطاني ثلاثاً ومنعني واحدة، سألته أن لا تكفر أمتي واحدة فأعطانيها، وسألته أن لا يعذبهم بما عذب به الأمم قبلهم فأعطانيها، وسألته أن لا يظهر عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها» رواه ابن مردويه ورواه ابن أبي حاتم نحوه، كذا في تفسير ابن كثير وهذا حديث مفسر لما جاء في الأحاديث الأخرى من انقضاء الضلالة فغاية ما يثبت من أحاديث الإجماع أن ما أجمع عليه الأمة لا يكون كفراً

(ومنها) حديث زيد بن ثابت قال قال رسول الله ﷺ «نضر الله امرءاً سمع مقالتي فبلغه فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه» زاد فيه علي بن محمد «ثلاث لا يغفل عليهن قلب امرئ مسلم إخلاص العمل لله، والنصح لأئمة المسلمين، ولزوم جماعتهم» رواه ابن ماجه وفي سنده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف، ورواه الدارمي ولفظه أخبرنا عصمة بن الفضل ثنا حرمي بن عميرة عن شعبة عن عمرو بن سليمان عن عبد الرحمن بن إبان بن عثمان عن أبيه

قال خرج زيد بن ثابت من عند مروان بن الحكم بنصف النهار ، قال فقلت ماخرج هذه الساعة من عند مروان إلا وقد سأله عن شيء فأتيته فسألته قال نعم سألتني عن حديث سمعته من رسول الله ﷺ قال « نضر الله امرءاً سمع منا حديثاً فحفظه فأداه إلى من هو أفقه منه قرب حامل فقهه ليس بفقيه ، ورب حامل فقهه إلى من هو أفقه منه ، لا يعتد قلب مسلم على ثلاث خصال إلا دخل الجنة » قال قلت ما هي ؟ قال « إخلاص العمل ، والنصيحة لولاة الامر ، ولزوم الجماعة فان دعوتهم تحيط من ورائهم ، ومن كانت الآخرة نيته جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله وأتته الدنيا وهي راغمة ، ومن كانت الدنيا نيته فرق الله عليه شمله وجعل فقره بين عينيه ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له » قال وسألته عن صلاة الوسطى قال هي الظهر (قلت) ورواته كلهم ثقات

(ومنها) حديث جبير بن مطعم رواه الدارمي بسندين ولنظفه هكذا: أخبرنا سليمان بن داود الزهراني أنا اسماعيل هو ابن جعفر ثنا عمرو بن أبي عمرو عن عبد الرحمن بن الحويرث عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه انه شهد خطبة رسول الله ﷺ في يوم عرفة في حجة الوداع « أيها الناس اني والله لا أدري لعلني لا ألقاكم بعد يومي هذا بمكاني هذا ، فرحم الله من سمع مقامي اليوم فوعاها قرب حامل فقهه ولا فقه له ، ورب حامل فقهه إلى من هو أفقه منه ، واعلموا ان أموالكم ودماءكم حرام عليكم كحرمة هذا اليوم في هذا شهر في هذا البلد ، واعلموا أن التقوى لا تغل على ثلاث إخلاص العمل لله ومناصحة أولي الامر وعلى لزوم الجماعة فان دعوتهم تحيط من ورائهم

أخبرنا احمد بن خالد ثنا محمد هو ابن اسحاق عن زهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ بخيف من منى فقل « نضر الله عبداً سمع مقامي فوعاها ، ثم أداه إلى من لم يسمعها قرب حامل فقهه ولا فقه له ، ورب

حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغل عليهن قلب المؤمن : إخلاص العمل لله ، وطاعة ذوي الأمر ولزوم الجماعة ، فإن دعوتهم تكون من ورائهم اه ورجال السند الاول كلهم رجال الصحيحين غير عبدالرحمن بن الحويرث فاني لم أجده في التقريب والخلاصة والميزان والكاشف ، ورجال السند الثاني أيضا كلهم ثقات إلا أن محمد بن اسحاق مدلس وقد عنعنه . قال الهيثمي في مجمع الزوائد وله طريق عن صالح ابن كيسان عن الزهري ورجالها موثقون

ومنها حديث أبي الدرداء رواه الدارمي ولفظه هكذا : أخبرنا يحيى بن موسى ثنا عمرو بن محمد القرشي انا اسرايل عن عبدالرحمن بن زبيد الياحي عن أبي العجلان عن أبي الدرداء قال خطبنا رسول الله ﷺ فقال « نضر الله امرءا سمع منا حديثا فبلغه كما سمعه ، فرب مبلغ أوعى من سامع ، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مسلم : إخلاص العمل لله والنصيحة لكل مسلم ولزوم جماعة المسلمين فان دعاءهم يحيط من ورائهم انتهى

(قلت) رجال سنده كلهم ثقات غير عبدالرحمن بن زبيد بن الحارث الياحي الكوفي ، قال البخاري منكر الحديث وقيل النكارة هي من يحيى بن عقبة الراوي عنه نقل عن البخاري أيضا كذا في الميزان (قلت) الراوي عنه فيما نحن فيه هو اسرايل فلا بأس بحديثه والله أعلم ، وقال في مجمع الزوائد رواه الطبراني في الكبير ومداره علي عبد الرحمن بن زبيد وهو منكر الحديث قاله البخاري اه (قلت) وقد عرفت جواب هذا الجرح فافهم

(ومنها) حديث أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ انه قال في حجة الوداع « نضر الله امرءا سمع مقاتي فوعاها فرب حامل فقه ليس بفقيه ، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مؤمن إخلاص العمل لله والمناصحة لأئمة المسلمين ولزوم جماعتهم فان دعاءهم يحيط من ورائهم » رواه البزار ورجالها موثقون الا أن يكون

شيخ سليمان بن سيف سعيد بن بزيع فاني لم أر أحدا ذكره ، وإن كان سعيد بن الريم فهو من رجال الصحيح فانه روى عنهما والله أعلم كذا في مجمع الزوائد (ومنها) حديث معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ « نضر الله عبدا سمع كلامي ثم لم يزد فيه ، قرب حامل فقه إلى أوعى منه ، ثلاث لا يغفل عابهن قلب مؤمن إخلاص العمل لله والمناصحة لولي الامر ، والاعتصام بجماعة المسلمين فان دعوتهم تحيط من ورائهم » رواه الطبراني في الكبير والوسط الا انه قال في الاوسط (رب حامل كلمة) بدل (فقه) وفيه عمرو بن واقد رمي بالكذب وهو منكر الحديث كذا في مجمع الزوائد

قال الذهبي في المنزلة عمرو بن واقد الدمشقي عن يونس بن ميسرة وغيره ، وعنه يحيى الوحاظي وهشام بن عمار ، قال أبو مسهر ليس بشيء ، قال البخاري منكر الحديث وقال ابن عدي يكتب حديثه مع ضعفه وقال الدارقطني متروك وروى القسوي عن دحيم قال لم يكن شيوخنا يحدثون عنه ، وقال وكأنه يشك انه كان يكذب ، وكذبه مروان بن محمد قال وهو هالك ما خصا

(ومنها) حديث النعمان بن بشير انه قال في خطبة خطبها رسول الله ﷺ في مسجد الخيف فقال « نضر الله وجه عبد سمع مقالتي فحماها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغل عابهن فب مؤمن إخلاص العمل لله ، ومناصحة ولاة الامر ، ولزوم جماعة المسلمين فان دعوتهم تحيط من ورائهم » رواه الطبراني في الكبير وفيه عيسى الخطاط وهو متروك كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في المنزلة عيسى بن عيسى ميسرة المدني الخطاط وهو خطاط والخطاط عمل المنعش ثلاث وروى عن أنس والشعبي وعنه وكيع وعبيد الله بن موسى وابن أبي فديث وجماعة ضعفه أحمد وعبد الله بن ماسويه متروك وقال ابن سعد كان يقول : خطاط وخطاط كذا قال - جت - وقال أحمد لا يسوي شيئا اه ما خصا

(ومنها) حديث النعمان بن بشير عن أبيه عن النبي ﷺ قال «رحم الله عبدا سمع مقالتي فحفظها قرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ، ثلاث لا يغل عليهن قلب مؤمن إخلاص العمل لله ، ومناصحة ولاة المسامين ولزوم جماعة المسامين» رواه الطبراني في الكبير وفيه محمد بن كبير الكوفي ضعفه البخاري وغيره ومشاه ابن معين كذا في مجمع الزوائد قال الذهبي في الميزان : قال أحمد خرقنا حديثه ، وقال البخاري كوفي منكر الحديث ، وقال ابن المديني كتبنا عنه عجائب وخططت على حديثه ومشاه ابن معين ، روى عباس عن يحيى قال شيعي ولم يكن به بأس ، قال ابن عدي : الضعف على حديثه بين اه ملخصاً

(ومنها) حديث أبي قرصافة جندرة بن خيشنة^(١) قال قال رسول الله ﷺ «نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها وحفظها قرب حامل علم إلى من هو أعلم منه ، ثلاث لا يغل عليهن قلب إخلص العمل ومناصحة الولاة ولزوم الجماعة» قال وبلغني ان ابناً لابي قرصافة أسرته الروم فكان أبو قرصافة يناديه من سور عسقلان في وقت كل صلاة : يا فلان 'صلاة' فيسمعه فيجيبه ويبذرها عرض البحر رواه الطبراني في الاوسط والصغير وسنده لم أر من ذكر أحداً منهم

ومنها حديث جابر قال قال رسول الله ﷺ «نضر الله امرءاً سمع مقالتي فوعاها ثم بلغها قرب مبلغ أوعى من سامع ، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مسام إخلص العمل لله ومناصحة ولاة المسلمين ولزوم جماعتهم فان دعوتهم تحيط من ورايتهم» رواه الطبراني في الاوسط ، وفيه محمد بن موسى البربري (٢) قال الدارقطني ابس به في مجمع الرواة

(١) في الاصل حيدره بمهمله وياء بن خيشمة والصواب جندره بحيم مفتوحة ابن خيشنة بمعجمة فياء مثناة تحتية فشين معجمة فنون . وقرصافة بكسر القاف وكتبه محمد رشيد رضا (٢) في حاشية نسخة الهند : وفي نسخة البربري

ومنها حديث أنس بن مالك قال خطبنا رسول الله ﷺ بمسجد الخيف من منى فقال «نضر الله امرأ سمع مقالتي فحفظها ثم ذهب بها إلى من لم يسمعها فرب حامل فقه ليس بفقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغل عليهن قلب امرئ مؤمن: إخلاص العمل لله، والنصح لمن ولاه الله عليكم الأمر، ولزوم جماعة المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم» رواه الطبراني في الأوسط وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف كذا في مجمع الزوائد

(الاخبار والآثار في الحكم والقضاء بالشورى)*

ومنها حديث ابن عباس قال قلت يا رسول الله أرأيت إن عرض لنا أمر لم ينزل فيه قرآن ولم تمتض فيه سنة منك؟ قال «تجعلونه شورى بين العابدين من المؤمنين ولا تقضونه برأي خاصة» فذكر الحديث بتمامه رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الله بن كيسان قال البخاري منكر الحديث كذا في مجمع الزوائد، قال الذهبي في الميزان قال البخاري منكر الحديث، وقال أبو حاتم ضعيف، وقال النسائي ليس بالقوي اهـ

ومنها حديث عبيد الله بن رافع قال قلت يا رسول الله إن نزل بنا أمر ليس فيه أمر ولا نهى فما نأمرني؟ قال «تشاوروا النقباء والعابدين ولا تمتضوا فيه رأي خاصة» رواه الطبراني في الأوسط ورجاله موثقون من أهل الصحيح كذا في مجمع الزوائد

ومنها حديث أبي سلمة الحمصي أن النبي ﷺ سئل عن الأمر يحدث ليس في كسب ولا سنة فقال «ينظر فيه العابدون من المؤمنين» رواه الدارمي وهذا حديث رجال سنده كلهم رجال الصحيحين إلا أن فيه انقطاعاً

وفي الباب آثار (منها) أثر عبد الله بن مسعود ما رواه الشافعي حسن فيه

عند الله حسن وما رآه المسلمون سيئاً فهو عند الله سيء رواه أحمد والبخاري والطبراني في الكبير ورجالهم موثقون كذا في مجمع الزوائد وقد تقدم ذكره

ومنها ما روي عن المسيب بن رافع قال كانوا إذا نزلت بهم قضية التي ليس فيها من رسول الله ﷺ أثر اجتمعوا لها وأجمعوا فالحق فيما رأوا رواه الدارمي ورجال سنده كلهم رجال الصحيحين إلا أن هشياً كثير التدليس وقد تابعه يزيد قال الدارمي أخبرنا عبد الله أنا يزيد عن العوام بهذا

ومنها ما روي عن ميمون بن مهران قال كان أبو بكر إذا ورد عليه الخصم نظر في كتاب الله فان وجد فيه ما يقضي بينهم قضى به وان لم يكن في الكتاب وعلم من رسول الله ﷺ في ذلك الامر سنة قضى به فان أعياه خرج فسأل المسلمين وقال أتاني كذا وكذا فهل علمتم ان رسول الله ﷺ قضى في ذلك بقضاء ؟ فربما اجتمع اليه نفر كلهم يذكر من رسول الله ﷺ فيه قضاء فيقول أبو بكر الحمد لله الذي جعل فينا من يحفظ على نبينا فان أعياه أن يجد فيه سنة من رسول الله ﷺ جمع رءوس الناس وخيرهم فاستشارهم فاذا اجتمع رأيهم على أمر قضى به ، رواه الدارمي ورجال سنده كلهم موثقون

ومنها أثر عبد الله بن مسعود قال : أتى عاينة زمان أسنا تقضي وأسنا هنالك وإن الله قد قدر من الامران قد بلغنا ما ترون فمن عرض له قضاء بعد اليوم فليقض فيه بما في كتاب الله عز وجل فان جاءه ما ليس في كتاب الله فليقض بما قضى به رسول الله ﷺ فان جاءه ما ليس في كتاب الله ولم يقض به رسول الله ﷺ فليقض بما قضى به الصالحون ، ولا يقللني أخف وأني أرى فان الحرام بين هو الحلال بين . وبين ذلك أمور مشبهة فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك . رواه الدارمي وفي سنده حرث بن ظهير قال انتهى في الميزان لا يعرف وفيه سفيان

وهو مدلس وقد عنعنه وقد تابع حريثا عبد الرحمن بن يزيد وتابع سفيان شعبه وأبو عوانة وجريز

قال الدارمي في مسنده أخبرنا يحيى بن حماد ثنا شعبه عن سليمان عن عمارة ابن عمير عن حريث بن ظهير قال أحسبه أن عبد الله قال : قد أتى علينا زمان وما نسأل وما نحن هناك وإن الله قدر أن بلغت ما ترون فإذا سئتم من شيء فانظروا في كتاب الله فإن لم تجدوه في كتاب الله ففي سنة رسول الله ﷺ فإن لم تجدوه في سنة رسول الله ﷺ فاجمع عليه المسلمون فإن لم يكن فيما اجتمع عليه المسلمون فاجتهد رأيك ولا تقل أني أخف وأخشى فإن الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتبهة فعد ما يربك إلى ما لا يربك . حدثنا يحيى بن حماد عن أبي عوانة عن سليمان عن عمارة بن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن نحوه . أخبرنا عبد الله بن محمد بن جرير عن الأعمش عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن نحوه .

وقال النسائي في المجتبى أخبرنا محمد بن هلال قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن عمارة هو ابن عمير وعن عبد الرحمن بن يزيد قال : أكثروا على عبد الله ذات يوم فقال عبد الله : إنه قد أتى عبيد زمان والسنة تمضي والسنة ذات ثم إن الله عز وجل قدر علينا أن بلغت ما ترون فمن عرض له منكم قصص بعد نبوه فليقتض به في كتاب الله فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله فليقتض به فليقتض به نبيه ﷺ فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله ولا فليقتض به نبيه ﷺ فليقتض به الأصاخون فإن جاءه أمر ليس في كتاب الله ولا فليقتض به نبيه ﷺ ولا فليقتض به الأصاخون ، فيجهد رأيي ولا يمول في أخف وأنى أخف فإن حلال . والحرام بين وبين ذلك أمور مشتبهة فعد ما يربك إلى ما لا يربك .

أبو عبد الرحمن^(١) هذا الحديث حديث جيد جيداه ، ورواه النسائي من حديث حريث بن ظهير أيضا

(ومنها) ما روي عن شرح عن عمر بن الخطاب كتب إليه : ان جاءك شيء في كتاب الله فاقض به ولا يلتفتك عنه (٢) الرجال فان جاءك ما ليس في كتاب الله فانظر سنة رسول الله ﷺ فاقض به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن فيه سنة من رسول الله ﷺ فانظر ما اجتمع عليه الناس فخذ به فان جاءك ما ليس في كتاب الله ولم يكن في سنة رسول الله ﷺ ولم يتكلم فيه أحد قبلك فاختر أي الامرين شئت ، ان شئت أن تبتهد برأيك ثم تقدم فتقدم وان شئت أن تتأخر فتأخر ولا أرى التأخر إلا خيرا لك . رواه الدارمي ورواه كلهم موثقون ورواه النسائي ولفظه هكذا

أخبرنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عامر قال ثنا سفيان عن الشيباني عن الشعبي عن شرح أنه كتب إلى عمر يسأله فكتب إليه : أن اقض بما في كتاب الله فان لم يكن في كتاب الله فبسنة رسول الله فان لم يكن في كتاب الله ولا في سنة رسول الله ﷺ فاقض به . فضى به الصالحون فان لم يكن في كتاب الله ولا في سنة رسول الله ﷺ ولم يقض به الصالحون فان شئت فتقدم وان شئت فتأخر ولا أرى التأخر إلا خيرا لك والسلام عليكم اه

والكن ليس في شيء من نيك الاحاديث الدلالة على مقصود الخصم من لزوم اتباع كل جمهور لاحتمال أن يكون المراد ما أجمع عليه الامة لا يكون كفرا كما في حديث أبي هريرة الذي رواه ابن مردويه أو يكون المراد لزوم جماعة

(١) كتب في حاشية طبعة الهند هنا : أي الدارمي . وهو غلط بل هو الحافظ أحمد بن شعيب النسائي صاحب السنن

(٢) كذا في النسخة ولعل صوابه يلفتك من الثلاثي فهو المتعدي بنفسه قال تعالى (لتأمتناعما وجدنا عليه آباءنا)

أهل الحل والعقد أو يكون المراد ما أجمع عليه الفقهاء الصالحون وهم فقهاء أهل السنة والجماعة

قوله ﴿ومما يعتقد هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع طلب الشفاعة من

النبي صلى الله عليه وسلم﴾

أقول لابد هناك أولا من تحقيق لفظ الشفاعة ، فاعلم أنه قال ابن الأثير في النهاية قد تكرر ذكر الشفاعة في الحديث فيما يتعلق بأمور الدنيا والآخرة وهي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم ، يقال شفّع يشفع شفاعة فهو شافع وشفيع والمشفّع الذي يقبل الشفاعة ، والمشفّع الذي يقبل شفاعته اهـ

وفي مجمع البحار والشفاعة تكررت في الحديث وتتعلق بأمور الدنيا والآخرة وهي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم شفّع فهو شافع وشفيع والمشفّع من يقبلها والمشفّع من يقبل شفاعته اهـ

وقال البيضاوي والشفاعة من الشفع كأن المشفوع له كان فردا فجعله الشفيع شفعا بضم نفسه اليه اهـ

وقل في فتح البيان والشفاعة مأخوذة من الشفع وهو الاندائ تقول استشفعته أي سأئته أن يشفع لي أي يضم جأه إلى جأهك عند المشفوع إليه فيصل الشفع إلى المشفوع اهـ

وقال الحافظ في فتح الباري الاستشفاع طلب الشفاعة وهي انضمام الأدنى إلى الأعلى ليستعين به على ما يرويه اهـ

إذا دريت هذا فاعلم أن شفاعة النبي ﷺ المؤمنين بآية في الدنيا والآخرة أما الشفاعة في الدنيا فقد قل الله تعالى في سورة التمسح ولَوْ أَنَّهُ إِذْ ضَمُّوا

(١) المشفع هذا بكسر الفاء المشددة والذي بعده بفتحها

أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْ جَدُّوا
الله تَوَّابًا رَحِيمًا)

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره تحت هذه الآية : يرشد تعالى العصاة
والمذنبين إذا وقع منهم الخطأ والعصيان أن يأتوا إلى الرسول ﷺ فيستغفروا
الله عنده ويسألوه أن يستغفر لهم فانهم إذا فعلوا ذلك تاب الله عليهم ورحمهم
وغفر لهم انتهى

قال ابن عبد الهادي في الصارم المنكي وهذه كانت عادة الصحابة معه (ص) ان أحدهم
متى صدر منه ما يقتضي التوبة جاء اليه فقال يا رسول الله فعات كذا وكذا فاستغفر لي اه
ويدل عليه ما روي عن كعب بن مالك في حديث طويل فيه : فطفقوا يعتذرون
اليه ويحافون له ، وكانوا بضعة وثمانيين رجلا ، فقبل منهم رسول الله ﷺ علانيتهم
وبايعهم واستغفر لهم ، ووكل سرائرهم إلى الله تعالى اه

وقال تعالى في سورة آل عمران (فاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ
وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) وقال تعالى في سورة محمد (فاعْلَمْتَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) وقال تعالى في سورة
المتحنة يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ
بِاللَّهِ - إلى قوله تعالى - فَبَايَعْنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ . إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَحِيمٌ ، وقال تعالى في سورة التوبة (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ
وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ)
قل لحافظ ابن كثير (وصل عليه) أي ادعهم واستغفرهم كما رواد مسلم
في صحيحه عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان النبي ﷺ إذا أتى بصدقة قوم صلى
عليهم ، فاتته أبي بصدقته فقال (اللهم صل على أبي أوفى) اه

وفي فتح البيان قال ابن عباس (رض) استغفر لهم من ذنوبهم التي كانوا أصابوها أن صلاتك رحمة لهم اهـ وكذا نقل السيوطي في الاكلیل وقال تعالى فيها أيضاً (وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ)
 قال السيوطي في الاكلیل : فيه تحريم الصلاة على الكافر والوقوف على قبره ، وإن دفنه جائز ، ومفهومه وجوب الصلاة على السلم ودفنه ومشروعية الوقوف على قبره والدعاء له والاستغفار

وقال تعالى فيها ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) فان مفهومه مشروعية الاستغفار للمؤمنين

ومن هذا القبيل دعاء النبي ﷺ لابي سلمة حين مات بقوله « اللهم اغفر لابي سلمة ، وارفع درجته في المهددين ، واخلفه في عقبه في الغابرين ، واغفر لنا وله يا رب العالمين ، وافسح له في قبره ، ونور له فيه » رواه مسلم

ومنه صلاته ﷺ على الجنّازة كما دعا على جنّازة بقوله « اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه ، واكرم نزله ووسع مدخله ، واغسله بالماء والثلج والبرد ، ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الابيض من الدنس ، وابدله داراً خيراً من داره ، وأهلاً خيراً من أهله ، وزوجاً خيراً من زوجته ، وادخله في الجنة ، وأعد له من عذاب القبر ومن عذاب النار » رواه مسلم . ولذا قلّ ﷺ « ان هذه القبور مملوءة ظمة على أهلها وإن الله ينورها لهم بصلاتي عليهم » متفق عليه . وقال ﷺ « ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنّزته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفّعهم الله فيه » رواه مسلم . وأيضاً قلّ ﷺ « ما من ميت تصلي عليه أمة من الأمم يبلغون شاة كما هم يشفعون له إلا شفّعوا فيه » رواه مسلم

ومن هذا القبيل قوله ﷺ إذا صلى على الجنازة « اللهم اغفر لحينا وميتنا » وشاهدنا وغائبنا ، وصغيرنا وكبيرنا ، وذكرنا وإثنا ، اللهم من أحبيته منا فأحبه على الاسلام ، ومن توفيته منا فتوفه على الايمان ، اللهم لا تحرمنا أجره ، ولا تفتنا بعده » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه

ومنه قوله ﷺ في صلاة الجنازة « اللهم ان فلان بن فلان في ذمتك ، وحبل جوارك ، فقه من فتنة القبر وعذاب النار ، وأنت أهل الوفاء والحق ، اللهم اغفر له وارحمه انك أنت الغفور الرحيم » رواه أبو داود وابن ماجه

ومنه ما روي عن النبي ﷺ في الصلاة على الجنازة « اللهم أنت ربها وأنت خلقها ، وأنت هديتها إلى الاسلام ، وأنت قبضت روحها ، وأنت أعلم بسرها وعلايتها ، جئنا شفعا فاعفله » رواه أبو داود

ومنه ما روي أن النبي ﷺ كان إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال « استغفروا لأخيك ثم سلوا له التثبيت فإنه الآن يسئل » رواه أبو داود

ومنه الادعية المروية عنه ﷺ في زيارة القبور فإنها كلها من باب الشناعة ومنه دعاؤه ﷺ لبعض أصحابه كما دعا لانس (رض) فقال « اللهم اكثرماله وولده وأطل حياته واغفر له » أخرجه البخاري في الادب المفرد عنه لحافظ في الفتح

ومنه دعاؤه ﷺ لعبيد أبي عامر بقوله « اللهم اغفر لعبيد أبي عامر » ورأيت يياض ابطيه فقال « اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس » رواه البخاري

ومنه دعاؤه ﷺ للعباس وولده بقوله « اللهم اغفر للعباس وولده مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنبا » رواه الترمذي

ومنه ما روي عن جابر قال استغفر لي رسول الله ﷺ خمسا وعشرين مرة

رواه الترمذي . ومنه قال يغفر « غفر الله لها » رواه البخاري

ومنه قوله ﷺ « اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة فاغفر للمهاجرين
والانصار » رواه البخاري

ويدل على هذا القسم من الشفاعة قوله (ص) « لا بني جري جابر بن سليم
» أنا رسول الله الذي ان أصابك ضر فدعوتك كشفه عنك، وان أصابك عام سنة
فدعوتك أنبتها لك، وإذا كنت بأرض قفر أو فلاة فضلت واحلتك فدعوتك ردها
عليك » وهذا القول في حديث طويل رواه أبو داود

ومنه دعاؤه (ص) لبسر حين أخذ بلجام دابته وقال ادع الله لنا فقال « اللهم
بارك لهم فيما رزقهم واغفر لهم وارحمهم » رواه مسلم

ومنه استسقاؤه (ص) لهم كما روي عن أنس بن مالك أنه قال جاء رجل
إلى رسول الله (ص) فقال يا رسول الله هلكت انواشي وانقطعت السبل فدع
الله ، فدعا الله فطردنا من الجمعة إلى الجمعة ، فجاء رجل إلى النبي (ص) فقال يا رسول
الله تهدمت البيوت وانقطعت السبل وهلكت انواشي ، فقال رسول الله (ص) « اللهم
على ظهور الجبال والآكام وبطون الاودية ومنبت الشجر » فأنجبت عن
المدينة أنجياب الثوب رواه البخاري

وعن ابن مسعود قال : ان قریشا أبطأوا عن الاسلام فدعا عليهم النبي
(ص) فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها وأكوا الميتة وبعضهم فجاء أبو سنيان
فقال يا محمد جئت تأمر بصلاة الرحم وان قومك هلكوا فدع الله تعالى فقرأ (فرقتب
يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ) الآية رواه البخاري في أبواب الاستسقاء
قال الحافظ في الفتح : ولم يقع في هذا السياق التصريح بشفاعة الله ، وسيأتي
هذا الحديث في تفسير سورة (ص) بلفظ « فكشف عنهم ثم ادعوا » وفي سورة
الدخان من وجه آخر بلفظ « فاستسقى لهم فسقوا » ونحوه في رواية أبي
المعلقة اهـ .

وهذا الضرب من الشفاعة حاصل للانبياء الآخرين أيضا يدل عليه الآيات التي نتلوها عليك

قال الله تعالى في سورة يوسف (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ) قال سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) وقال تعالى في سورة ابراهيم (رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ) وللملائكة أيضا قال الله تعالى في سورة المؤمن (الذين يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) وقِهِم السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) وقال تعالى في سورة الشورى (تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقَيْنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) بل عامة المؤمنين مأذونون في هذه الشفاعة قال الله تعالى (والذين جاءوا من بعدهم يقولون رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ)

وعن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « من استغفر

للمؤمنين والمؤمنات كتب الله بكل مؤمن ومؤمنة حسنة» رواه الطبراني وإسناده جيد كذا في مجمع الزوائد — وفي الباب عن أبي هريرة وأم سلمة وأبي الدرداء ، ولكن في رواياتهم ضعف ، وهي تكفي للتأييد

وهذا النوع من الشفاعة يجوز طلبها منه ﷺ بلا حمية بأن يأتي أحد منهم النبي ﷺ في حياته ويستشفع به ، لا أن يدعو غائباً عنه ، دل عليه قوله تعالى (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) الآية وقوله تعالى (قالوا يا أبانا استغفر لنا ذنوبنا) وقوله تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوّوا وراءهم) وقول الصحابة (رض) وغيرهم لرسول الله ﷺ ادع الله لنا ، وقوله ﷺ « ان خير التابعين رجل يقال له أويس و له والد وكان به يياض فمروا فاستغفروا له » رواه مسلم

فاذا جاز طلب هذا الضرب من الشفاعة من غير النبي ﷺ من أهل الخير والصالح فالنبي (ص) أولى به

القسم الثاني

(شفاعته ﷺ في عالم البرزخ)

وفي الباب حديث عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال « ان من ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام » قال : وقال رسول الله ﷺ « حيّاتي خير لكم تحذرون ويحدث لكم ، ووفاتي خير لكم ، تعرض علي أعمالكم فما رأيت من خير حدث الله عليه ، وما رأيت من شر استغفرت الله لكم » رواه البزار ورواه رجال صحيح ، كذا في مجمع الزوائد

وقال القسطلاني في شرحه على صحيح البخاري : وفي حديث ابن مسعود عن

البرزخ باسناد جيد رفعه «حياتي خير لكم ووفاتي خير لكم، تعرض علي أعمالكم»
فما رأيت من خير حمدت الله عليه، وما رأيت من شر استغفرت الله لكم» اهـ ولا يخفى .
عليك ان كون رجال الحديث رجال الصحيح أو كون سنده جيداً لا ينفضي صحة
الحديث وجودته لجواز أن يكون فيه انقطاع أو شذوذ أو علة أخرى

قال التقي السبكي في (شفاء الاسقام) وقال بكر بن عبد الله المزني قال رسول الله
ﷺ «حياتي خير لكم تمحدثون ويحدثكم فاذا أنا مت كانت وفاتي خيراً لكم،
تعرض علي أعمالكم، فان رأيت خيراً حمدت الله وإن رأيت غير ذلك استغفرت الله
لكم» قال ابن عبد الهادي في (النصارم) هذا خبر مرسل رواه القاضي اسماعيل بن
اسحاق في كتاب (فضل الصلاة علي النبي ﷺ) وقد نقلنا عبارته فيما تقدم، ولو
سلم ثبوت ذلك الحديث فليس فيه دلالة على جواز طلب الشفاعة منه ﷺ
وبالجملة فطلب هذه الشفاعة عند القبر أو بعيداً منه بدعة لا يدل عليها دليل.

شرعي من الكتاب العزيز، والسنة المطهرة

وما، وروي أن الناس أصابهم قحط في خلافة عمر (رض) فجاء بلال بن
الحارث (رض) الحديث، وكذا ما روي أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن
عثمان (رض) في زمن خلافته في حاجة فكان لا تمتف إليه ولا ينظر إليه في حاجته.
فنكا ذلك عثمان بن حنيف راوي الحديث، وكذا ما روي عن العتيبي انه قال
كنت حاساً عند قبر رسول الله ﷺ فجاء اعرابي فقال السلام عليكم يا رسول
الله سمعت الله يقول، الحديث — فقد عرفت جوابه فيما تقدم فتذكر

القسم الثالث

﴿ شفاعته ﷺ يوم القيامة ﴾

وهي ثابتة بالكتاب والسنة ، وطلبها من النبي ﷺ في حياته ﷺ ثابت بما روي عن أنس قال سألت النبي (ص) أن يشفع لي يوم القيامة فقال «أنا فاعل» قلت يا رسول الله فأين أطلبك؟ قال «اطلبي أول ما تطلبي على الصراط» قلت فإن لم ألقك على الصراط قال «فاطلبي عند الميزان» قلت فإن لم ألقك عند الميزان؟ قال «فاطلبي على الحوض فإني لا أخطيء هذه الثلاث المواطن» رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه

(قلت) ورجله رجل الصحيح وكلمته قد عير حرب بن ميمون أبي الخطاب فقد اختلف فيه قول الذهبي في الميزان بحري صدوق يخطيء قال ابو زرعة ابن وقال يحيى بن معين صالح. وقد وثقه علي بن المديني وعبد بن ميمون. وأما البخاري فذكره في الضعفاء ، وما ذكر الذي بعده صاحب الاغمية (٢) وقد خط البخاري وابن عدي صاحب الاغمية بآبي الخطاب وجعلها واحدا ، والصواب انها اثنان ، قال عبد الغني بن سعيد هذا مما وهم فيه البخاري نهى عنه الدارقطني اهـ . يخص ، قال المؤلف وهو من رواية مسلم

وعن معاذ بن جبل وأبي موسى قالا كان رسول الله ﷺ إذا نزل منزلا كان الذي يليه المهاجرون ، قال فنزلنا منزلا فنام رسول الله ﷺ ونحن ،

(١) وقال الحافظ في التقريب : صدوق رمي بالقدر اهـ فهو في المرتبة الخامسة بين الثقات والضعفاء. (٢) صاحب الاغمية هو حرب الاصفر وكنيته ابو عبد الرحمن وهو متروك على عبادته والاغمية بالفتح السقوف كما في التقريب . وكتبه محمد رشيد رضا

قال فتعاررت بالليل أنا ومعاذ فنظرنا فلم نره ، قال فخرجنا نطلبه فسمعنا هريرا كهرير الارحاء إذ أقبل فلما أقبل نظر فقال « ما شأنكم ؟ » فقالوا انتبهنا فلم نترك حيث كنت خشينا أن يكون أصابك شيء فجئنا نطلبك ، قال « أنا في آت في منامي فخيرتي بين أن يدخل نصف أمتي الجنة أو شفاعة ، فاخترت لهم الشفاعة » فقلنا انا نسألك بحق الاسلام وبحق الصحبة لما أدخلتنا في شفاعتك ، فدعا لهم ، قال فاجتمع عليه الناس وقالوا مثل مقاتنا وكثر الناس فقال « اني جاعل شفاعتي لمن مات لا يشرك بالله شيئا » رواه أحمد والطبراني بنحوه ، وفي رواية عند أحمد فقال ادع الله يا رسول الله أن يجمعنا في شفاعتك فقال « أنتم ومن مات لا يشرك بالله شيئا في شفاعتي » ورجاله رجال الصحيح غير عاصم بن أبي النجود وقد وثق وفيه ضعف ، ورواه البزار باختصار ولكن أبا المليح وأبا بردة لم يدركا معاذ بن جبل كذا في مجمع الزوائد ، وفي الباب عن أبي موسى رواه أحمد والطبراني وأحد أسانيد الطبراني رجاله ثقات

وعن مصعب الاسلمي قال : انطلق غلام منا فأتى النبي ﷺ فقال اني سائلك سؤالا قال « وما هو ؟ » قال أسألك أن تجعلني ممن تشفع له يوم القيامة ، قال « من أمرك بهذا ، ومن علمك هذا ، ومن ذلك على هذا ؟ » قال ما أمرني به أحد إلا نفسي قال « فانك ممن أشفع له يوم القيامة » رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح ، وعن عوف بن مالك الاشجعي رواه الطبراني بأسانيد ورجال بعضها ثقات ، وعن أبي بن كعب صاحب الخبر رواه الطبراني في الاوسط وفيه علي بن قدة بن حبيب ولم أعرفه وبقية رجاله ثقات ، وهذا كله في مجمع الزوائد وكذا طلب هذه الشفاعة من النبي ﷺ يوم القيامة أيضا ثابت بأحاديث صحيحة مروية في "صحيح" وغيرها

منها حديث أنس أن النبي ﷺ قال « يحبس المؤمنون يوم القيامة حتى

يهموا بذلك فيقولون لو استشفعنا ربنا فيريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون أنت آدم أبو الناس خلقت الله بيده وأسكنك جنته وأسجد لك ملائكته وعلمك أسماء كل شيء اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا » وهذا حديث طويل فيه « فيأتوني فأستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت ساجدا فيدعني ماشاء الله أن يدعني، فيقول ارفع محمد وقل تسمع، واشفع تشفع، وسل تعطه » الحديث متفق عليه

وأما طلبها من النبي ﷺ بعد الوفاة قبل يوم القيامة عند القبر أو بعيداً من القبر فبدعة وأي ما جرى له إلى أحداث هذه البدعة

وقد ورد في الأحاديث الصحيحة من الأذكار والأعمال ما يكون سبباً لاستحقاق الشفاعة ووجوبها ونزولها كما في حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال « من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة » أخرجه البخاري وأهل السنن

وقد ورد في حديث أبي الدرداء في الباب طلب الشفاعة من الله تعالى لأمير المؤمنين ﷺ ونمطه هكذا قل كان رسول الله ﷺ إذا سمع النداء قل اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على عبدك ورسولك واجعلني في شفاعته يوم القيامة » قل رسول الله ﷺ من قرأ هذا عند النداء جعله الله في شفاعتي يوم القيامة » رواد الصبراني في الأوسط وفيه صدقة بن عبد الله السمين ضعفه أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم ورواه دحيم ونوحه وأحمد بن صالح المصري كذا في مجمع الزوائد . وكذا ورد في حديث ابن عباس رضي الله عنهما الشفاعة من الله تعالى ونمطه هكذا

وعن ابن عباس أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من سمع النداء فقل آمين

لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله اللهم صل على محمد وبلغه درجة الوسيلة عندك واجعلنا في شفاعته يوم القيامة وحبب له الشفاعة « رواه الطبراني في الكبير وفيه اسحاق بن عبد الله بن كيسان لينه الحاكم وضعفه ابن حبان وبقية رجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد، وهاتان السنتان وإن كانتا ضعيفتين فالتمسك بهما خير من أحداث بدعة

وجملة القول أن طلب الشفاعة منه (ص) في حياته (ص) ثابت بلا شك، وكذلك طلب الشفاعة منه (ص) يوم القيامة وهذا لا ينكره أحد. وأما ما يمنع المانعون فهو طلب الشفاعة منه (ص) بعد الوفاة قبل يوم القيامة وهو غير ثابت فعرو منع مطلق طلب الشفاعة إلى المانعين كما فعله صاحب الرسالة لا يخلو عن تلبس وتدليس

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم : فحينئذ فيقال أما التوسل والتوجه إلى الله وسؤاله بالأعمال الصالحة التي أمر بها كدعاء الثلاثة الذين أووا إلى الغار بأعمالهم الصالحة وبدعاء الانبياء والصالحين وشفاعتهم ، فهذا مما لا نزاع فيه بل هو من الوسيلة التي أمر الله بها في قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ) وقوله (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ) فإن ابتغاء الوسيلة إليه هو طلب ما ينوسل به أي يوسل ويقرب به إليه سبحانه ونعالي كان على وجه العبادة والطاعة وامتثال الأمر أو كان على وجه السؤال له والاستعاذة به رغبة إليه في جلب النافع وودفع المضر هـ

وقال فيه والنقصود عند دعاء الله تعالى قد يكون دعاء عبادة لله يثاب العبد به في الآخرة مع ما يحصل له في الدنيا وقد يكون دعاء مسألة يقضي به

حاجته ثم قد يثاب عليه إذا كان مما يحبه الله وقد لا يحصل له إلا تلك الحاجة وقد يكون سببا لضرر دينه فيعاقب على ما ضيعه من حقوق الله وتعداه من حدوده، فالوسيلة التي أمر الله بابتغائها تعم الوسيلة في عبادته وفي مسألته، فالتوسل إليه بالأعمال الصالحة التي أمر بها وبدعاء الأنبياء والصالحين وشفاعتهم ليس هو من باب الاقسام عليه بمخلوقاته

ومن هذا الباب استشفاع الناس بالنبي (ص) يوم القيامة فانهم يطلبون منه أن يشفع لهم إلى الله كما كانوا في الدنيا يطلبون منه أن يدعو لهم في الاستشفاع وغيره، وقول عمر (رض) ان كنا إذا أجدبنا توسلنا إليك بنبينا فتستقيد وان نتوسل إليك بعم نبينا، معناه نتوسل إليك بدعائه وشفاعته وسؤاله ونحن نتوسل إليك بدعاء عمه وسؤاله وشفاعته، ليس المراد به ان تقسم عليك به أو ما يجري هذا المجرى مما يفعل بعد موته وفي مغيبه كما قول بعض الناس أسألت بحمد فلان عندك، ويقولون ان نتوسل إلى الله بأنبيائه وأوليائه وروؤن حديث موضوع: إذا سأتم الله فاستلوه بجاهي فان جاهي عند الله عريض. فانه لو كان هذا هو توسل الذي كان الصحابة يفعلونه كما ذكر عمر (رض) ففعلوا ذلك بعد موته وذا بعد موته عنه إلى العباس مع علمهم بأن السؤال به والاقسام به أعظم من عيب ففعلوا ذلك اتوسل الذي ذكروه هو مما يفعل بالأحياء دون الأموات وهو توسل بدعائهم وشفاعتهم فن الحى طلب منه ذلك وولدت لا حطب منه شيء لادعائه ولا غيره، وكذلك حديث الأعمى انه ضب من نبي (ص) ان يسعوله ليرد الله عليه بصره فعلمه الذي (ص) داء أمره فيه ان يسأل الله قبول شفاعة الله فيه. فهذا يدل على ان النبي (ص) شفيع فيه وأمره ان يسأل الله قبول شفاعة الله فيه: أسألت التوحه "بلك بنبيك محمد نبي الرحمة" أي بدعائه وشفاعته كرامة - غير - كننا نتوسل إليك بنبينا فتمننا الوجه و"توسل في حد" ليس بمعنى واحد - ثم قال -

يا رسول الله اني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي ليقضنيها اللهم فشفعه في - فطلب من الله أن يشفع فيه نبيه اه

وقال فيه : وأما قول الناس أسألك بالله وبالرحم وقراءة من قرأ (تسألون به والارحم) فهو من باب التسبب بها فان الرحم توجب الصلة وتقتضي أن يصل الانسان قرابته فسؤال السائل بالرحم غيره يتوصل اليه بما يوجب صلة من القرابة التي بينهما ليس هو من باب الاقسام ولا من باب التوسل بما لا يقتضي المطلوب ، بل هو توسل بما يقتضي المطلوب كالتوسل بدعاء الانبياء و بطاعتهم والصلاة عليهم اه وقال فيه : فالتوسل بالانبياء والصالحين يكون بأمرين إما طاعتهم واتباعهم ، وإما دعاؤهم وشفاعتهم ، فجرد دعاؤهم من غير طاعة منه لهم ولا شفاعة منهم اه فلا ينفعه وان عظم جاه أحدهم عند الله تعالى ، وقد بسطت هذه المسائل في غير هذا الموضع . والمقصود هنا إذا كان السلف والائمة قالوا في سؤاله بالخلق ما قد ذكر فكيف بسؤال المخلوق الميت سواء سئل أن يسأل الله أو يسأل قضاء الحاجة ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس إما عند قبر الميت وإما مع عيبته اه

وقال فيه وهذا الموضع اقترب الناس فيه ثلاث فرق ، طرفان ووسط ، فلمشركون ومن وافقهم من مبتدعة أهل الكتاب كالنصارى ومبتدعة هذه الامة أنبتوا الشفاعة التي نفها القرآن ، والخوارج والمعتزلة أنكروا شفاعة نبينا محمد (ص) في أهل الكبائر من أمته ، بل أنكروا طائفة من أهل البدع انتفاع الانسان بشفاعة غيره ودعاه كما أنكروا انتفاعه بصدقة غيره وصيامه عنه وأنكروا الشفاعة يفونه (من قبل أن يأتي يوم لا ينفع فيه ولا خلة ولا شفاعة) وقوله (ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع) او غير ذلك ، وأما سلف الامة وأئمتها ومن اتبعهم من أهل السنة والجماعة فآبوا ما جاءت به السنة عن النبي (ص)

من شفاعته لأهل الكبائر من أمته وغير ذلك من أنواع شفاعته .
 وشفاعة غيره من الانبياء والملائكة ، وقالوا انه لا يخلد في النار من أهل التوحيد
 أحد ، وأقروا بما جاءت به السنة من انتفاع الانسان بدعاء غيره وشفاعته ،
 والصدقة عنه بل والصوم عنه في أصح قولي العلماء كما ثبت به السنة الصحيحة
 الصريحة^١ وما كان في معنى الصوم

وقالوا ان الشفيع يطلب من الله وسأله ، ولا تنفع الشفاعة عنده إلا بإذنه
 قل تعالى (من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه) ولا يشفعون إلا لمن ارتضى^٢ . وك
 من ملك في السموات لا تغني شفعته شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى .
 وقد ثبت في الصحيح أن سيد الشفعاء (ص) إذا طابت منه الشفاعة بعد أن
 تطلب الشفاعة من آدم وأولي العزم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى فيردونه إلى
 محمد ﷺ العبد الذي غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر . قال « فذهب إلى ربي وذا
 خرت سجداً فأحمد ربي بحمده افتح به علي لأحسن . لأن ، فيقول أي محمد ارفع
 رأسك وقل يسمع ، وسل تعطه ، واشفع تشفع . فأقول رب آتني أمي ، فحدي
 حداً فدحبه الجنة » وقال تعالى ، قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يمكن
 كشف الضر عنكم ولا تحويلاً . أولئك الذين يدعون ينعون إلى ربهم خوفاً وطمعاً
 أم هم أقرب وبرجون رحمته ويخفون عذابه ان عذاب ربك كان محسوراً
 قل طائفة من السلف كان قلوبهم يدعون العزير . والنسيح . وذاك

(١) هذا ليس بعام فان الثابت في السنة من صوم الولد او حجه عن امه او
 ابيه لا يعارض مع قوله تعالى (وان ليس للانسان الا ما سعي) فان ولد الانسان
 من كسبه وملحقاً به بقوله تعالى (والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحق بهم
 ذريتهم) الآية ، وحديث « اذا مات الانسان اقطع عمله الا من ثلاث . وذكر
 منها الولد الصالح بدعوله وهو في صحيح مسلم . وقد حققنا السنة بالتعصين في
 أواخر تفسير سورة الاحكام . وكتبه محمد رشيد رضا

فأنزل الله هذه الآية وقد أخبر فيها أن هؤلاء المسئولين يتقربون إلى الله، ويرجون رحمته ويخافون عذابه.

وقد ثبت في الصحيح أن أبا هريرة قال: قال رسول الله أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة؟ قال: «يا أبا هريرة لقد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول ذلك لما رأيت من حرصك على الحديث: أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله يتغني بها وجهه الله» فكما كان الرجل أتم إخلاصاً لله كان أحق بالشفاعة، وأما من شاق قلبه بأحد من المخلوقين يرجوه ويخافه فهذا من أبعد الناس عن الشفاعة، فشفاعة المخلوق عند المخلوق باعانة الشافع للمشفوع له بغير إذن المشفوع عنده بل يشفع إما لحاجة المشفوع عنده إليه وإما لخوفه منه فيحتاج أن يقبل شفاعته، والله تعالى غني عن العالمين، وهو وحده يدبر العالمين كلهم فما من شفيع إلا من بعد إذن، فهو الذي يأذن للشفيع في الشفاعة وهو يقبل شفاعته كما بهم الداعي الدعاء ثم يحيب دعاءه، فلا مر كله له، فإذا كان العبد يرجو شعاعاً من الخوفين فقد لا يختار ذلك التمتع أن يشفع له، وإن اختار فقد لا إذن الله له في الدنيا به ولا يقبل شيء عنه اهـ

ول ابن عبد الهادي في المصدر: وكذا النبرك: أهل القبور لم يطعم الشيطان أن ومعهم فيه فلم يكن على عهدهم في الإسلام قبر نبى سافر إليه ولا يقصد الدعاء عنده أو تغاب بركته أو شفاعته أو غير ذلك، بل أفضل الخلق محمد خاتم الرسل حسوات الله وسلامه عنده وقبره عندهم محبوب لا يقصده أحد منهم بشيء من ذلك. وكذلك كان التابعون بحسن ومن بعدهم من أئمة المسلمين، وإنما تكلم العلماء ونسب في الدعاء برسور أص اعد قبره: منهم من نهى عن الوقوف للدعاء له دون "سلام عليه". ومنهم من رخص في هذا وهذا، ومنهم من نهى عن هذا وهذا، وأما دعاؤهم وهو طيب استعذره وشفاعته بعد موته فهذا لم ينقل عن أحد من أئمة السنيين لا من الأئمة الأربعة ولا غيرهم اهـ

وقال فيه أيضا: ولم يذكر أحد منهم - أي المالكية - أنه استحَب أن يسأل بعد الموت لاستغفار آ ولا غيره، وكلامه المنصوص عنه وعن أمثاله ينافي هذا اه
وقال فيه أيضا: وقد أجذب الناس على عهد عمر بن الخطاب (رض) فاستسقى بالعباس، ففي صحيح البخاري عن أنس (رض) أن عمر استسقى بالعباس (رض) وقال: اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا، وإنا نتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا فيسقونا فاستسقوا به كما كانوا يستسقون بالنبي ﷺ في حياته وهم إنما كانوا يتوسلون بدعائه وشفاعته لهم فيدعوا لهم ويدعون معه كالإمام والمؤمنين من غير أن يكونوا بقسمون على الله بمخلوق، كما ليس لهم أن يقسم بعضهم على بعض بمخلوق. ولما مات ﷺ توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به، ولهذا قال الفقهاء يستحب الاستسقاء بأهل الخير والدين. والافضل أن يكونوا من أهل بيت النبي ﷺ

وقد استسقى معاوية بن يزيد بن الأسود الجرجسي وقال اللهم نستسقي بيزيد ابن الأسود، يا يزيد ارفع يديك، فرفع يديه ودعا ودعا الناس حتى أوطروا، ولم يذهب أحد من الصحابة إلى قبر نبي ولا غيره يستسقي عنده ولا به اه
وقال فيه أيضا واعلم أن قول السرمسحي أن قصد الانتفاع بالميت بدعة - صحيح وهو سر الفرق بين الزيارة المشروعة وغيرها فإن الزيارة التي تسري لله ورسوله مقصوده نفع الميت والاحسن إليه وأن بفعل عند قبره من حسن ما يفعل على نعشه من الدعاء والاستغفار والترحم عليه فإن عمله قد انقطع وصدر محتجج إلى ما حصل إليه من نفع الأحياء له وهذا يقل عند زيارته ما عامه النبي ﷺ لآلته أن يقولوا إذا زاروا القبور ونو كن أهيا سادات آلهم وآلهم وحبوب ربهم «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين. وإن الله يبارككم فيكم» لا تخونهم يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين. نسألكم ولكم عافية، آمين

لا تحرمننا أجرهم، ولا تفتننا بعدهم واغفر لنا ولهم» فهذا من جنس الدعاء له عند الصلاة عليه وهذا غير الدعاء به والدعاء عنده فالمراتب ثلاثة فالذي شرعه عز وجل ورسوله للامة الدعاء للميت عند الصلاة عليه وعند زيارة قبره دون الدعاء به والدعاء عنده وهذه سنته بحمد الله، اليها التحاكم والتخاصم، ولا التفات الى تحكمي غيرها البتة كائنا ما كان

وأما انتفاع الزائر فليس بالميت بل بعمله وهو زيارته ودعاؤه له واترحم عليه والاحسان اليه كما ينتفع المحسن باحسانه، يوضحه أن الميت قد انقطع عمله الذي ينتفع به نفسه، ولم يبق عليه منه إلا ما تسبب في حياته في شيء يبقى نفعه كالصدقة وتعليم العلم ودعاء الولد الصالح، فكيف يبقى عمله للمحي وهو عمل بعمله له؟ وهل هذا إلا باطل شرعا؟

ومن جعل زيارة الميت من جنس زيارة الفقير الغني اينال من بره وإحسانه فقد أتى بما هو من أعظم الباطل المتضمن لقلب الحقيقة والشرعية، ولو كان ذلك مقصودا لزيارة شرع من دعاء الميت و"تضرع" اليه وسؤاله ما يناسب هذا المطلوب، وأكن هذا يناقض مادعا اليه الرسول ﷺ من التوحيد وتجريده من منافضة ظاهرة، ولا ينبغي الافتصا على ذلك بأنه بدعة بل فتح لباب الشرك، وتوسل اليه بأقرب وسيلة، وهل أصل عبادة الاصنام إلا ذلك كما قل ابن عباس (رض) في قوله تعالى (وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا) قل هؤلاء كانوا قوما صالحين في قومه، فلما ماتوا عكفوا على عبورهم، ثم صوروا تماثيلهم، فذل طاعتهم الامد عبدوهم ف هؤلاء لما قصدوا الانتفاع بالموتى قدم ذلك إلى عبادة الاصنام اهـ

وقل أيضا فيه وكذلك لم يكن أحد من الصحابة يأتيه فيسأله عن القبر عن بعض من تذرعوا فيه وأشكل عليهم من العلم لا خلفاؤه الاربعة ولا غيرهم مع

أنهم أخص الناس به حتى ابنته فاطمة (رض) لم يطمع الشيطان فيهم فيقول لهم اطلبوا منه أن يدعو لكم بالمطر لما أجدبوا ، ولا قال اطلبوا منه أن يستنصر لكم ولا أن يستغفر كما كانوا في حياته يطلبون منه أن يستسقي لهم وأن يستغفر لهم ، فلم يطمع الشيطان منهم بعد موته أن يطلبوا منه ، ولا طمع بذلك في القرون الثلاثة ، وإنما ظهرت هذه الضلالات ممن قل علمه بالتوحيد والسنة ، فأضله الشيطان كما أضل النصارى في أمور لقلة علمهم بما جاء به المسيح ومن قبله من الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه اه

وقال فيه أيضاً : وهو لم يأمرهم ﷺ إذا كان لأحد حاجة أن يذهب الى قبر نبي أو صالح فيصلي عنده ويدعوه أو يدعو بلا صلاة أو يسأله حوائجه أو يسأله أن يسأل ربه فقد علم الصحابة أن رسول الله ﷺ لم يأمرهم بشيء من ذلك ، ولا أمرهم أن يخصوا قبره أو حجرته أو جوانب حجرته لا بصلاة ولا دعاء لا به ولا لا نفسهم بل قد نهاهم أن يتخذوا بيته عيداً . فام يقل كما يقول بعض الشيوخ الجهال لاصحابه : اذا كان لكم حاجة فتعالوا الى قبري ، بل نهاهم عما هو أبلغ من ذلك أن يتخذوا قبره أو قبر غيره مسجدا يصلون فيه لله ليس ذريعة الشرك اه

وأيضاً قال فيه : وهذه كانت عادة الصحابة معه ﷺ ان أحدهم مني صدر منه ما يقتضي التوبة جاء اليه فقال يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي ، وكان هذا فرقا بينهم وبين المنافقين ، فلما استثر الله عز وجل نبيه ﷺ وقبلة من بين أظهرهم الى دار كرامته لم يكن أحد منهم قط يأتي الى قبره ويقول يا رسول الله فعلت كذا وكذا فاستغفر لي — ومن ينقل هذا عن أحد مني فقد حاهر بالكذب والبهتان اه

وأيضاً قال فيه : ولم ينقل عن أحد منهم قط وهم تقدوة بنوع من أنواع الاسانيد تنجاء الى قبره ليستغفر له ولا شكاً اليه ولا سأله اه

وقال الحافظ ابن القيم في الاغانى (ومنها) ان الذي شرعه رسول الله ﷺ عند زيارة القبور انما هو تذكر الآخرة والاحسان الى المذور بالدعاء والترحم عليه والاستغفار له وسؤال العافية له فيكون الزائر محسناً الى نفسه والى الميت — فقلب هؤلاء المشركون الامر وجعلوا المقصود بالزيارة الشرك بالميت وسؤال حوائجهم منه فأسأوا الى نفوسهم والى الميت اه

وايضاً قال فيه : فبدل أهل البدع والشرك قولاً غير الذي قيل لهم ^(١) فبدلوا الدعاء به بدعائه نفسه ، والشفاعه له بالاستشفاع به - وجعلوا الزيارة التي لتذكر الآخرة والاحسان الى الميت بسؤال الميت والاقسام به على الله وكيف يكون دعاء الموتى والدعاء عند قبورهم والاستشفاع بهم مشروعاً وعملاً صالحاً وتصرفه عنه القرون الثلاثة المفضلة بنص الرسول ﷺ ثم يفوز به الخلف الذين يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون اه

وايضاً قال فيه : ولو كان للدعاء عند القبور والتبرك بها فضيلة انصب اليها حرون والانصار هذا القبر علم ودعوا عنده، فقد كانوا السابقين الى كل خير وكذلك التابعون كان عندهم من قبور اصحاب رسول الله ﷺ بالامصار عدد كثير فاستغنوا بقبر أحد منهم ولا دعوه، ولا دعوا به ولا دعوا عنده، ولا استشفعوا به ، ولو كان ذلك منهم انقل أفيكون ذلك فضلاً حرمه خير القرون وجعلوه، وضرر به الخلف وعلوه؟ أم كانوا عائبين به ولكنهم زهدوا (فيه) وقد كانوا آحرص الناس على الخير فلم يكن منافياً لشرع مع احتياج كل أحد الى الدعاء سيما عند نزول الحوادث العظيمة به اه

وقال الشيخ محمد بن عبد الوهاب في الرد على أهل مكة: فاذا كنا على جنازة ندعوه لا ندعوه ، ونشفع له لا نستشفع به ، فبعد الدفن أولى وأحرى ، فبدل

أهل الشرك قولاً غير الذي قيل لهم ، بدلوا الدعاء له بدعائهم ، والشفاعة له بالشفاعة به انتهى

وقال أيضا فيه : وقد كان عندهم من قبور أصحاب رسول الله ﷺ بالامصار عدد كثير وهم متوافرون فما منهم من استغاث عند القبر ولا دعاه ولا استسقى به ولا استنصر به ، ولا أحد من الصحابة استغاث بالنبي ﷺ بعد موته ولا بغيره من الانبياء ولا كانوا يقصدون الدعاء عند قبور الانبياء ولا الصلاة عندهم اهـ

وفي المختصر من الرسائل المؤلفة للشيخ محمد بن عبد الوهاب : ولا تنكر كرامات الاولياء وتعترف لهم أنهم على هدى من ربهم مع ما ساروا على الطريقة الشرعية والقوانين الرعية إلا أنهم لا يستحقون شيئا من أنواع العبدية لا حال الحياة ولا حال المات ونطلب من أحدهم الدعاء في حال حياته بل ومن كل مسلم فقد جاء في الحديث «دعوا المسلمين استحباب لأخيه» الحديث (١) وأمر النبي ﷺ عمر وعلياً سؤال الاستغفارهما من أويس فعلا ، وذهبت الشفاعة لنبينا محمد ﷺ يوم القيامة كما ورد أيضا ونسأل من الله الملك له والآذن فيها من شيء من الموحدين الذين هم أسعد الناس به كما ورد بأن يقول أحدهم متضرعا إلى الله تعالى اللهم شفّع نبينا محمد ﷺ في يوم القيمة وإنهم شفّع فيك ذلك محمد حين أم لاكتك ونحو ذلك مما بطب من الله لآلته فلا يترك رسول الله ﷺ ويالله أسألك الشفاعة وعيرهم ، وأذكر كني وعثي ونصر في على عدوك ونحو ذلك لا بقدر عليه إلا الله ، فإذا خاب ذمت من ذكر في أيام البرازح كان من آفة الشرك إذ لم يرد بذات نص من كذب ولا من نسبة ولاحت من سب

(١) وتتمته « بظهر الغيب عند رأسه ملك موكل به كلما دعا لأخيه بخير قل الملك : آمين ولك بمثل ذلك » رواه احمد ومسلم وابن ماجه وكتبه محمد رشيد رضا

الصالح على ذلك بل ورد الكتاب والسنة واجماع السلف أن ما ذكر شرك
أكبر قاتل عليه رسول الله ﷺ اهـ

قوله ﷺ ويقولون ان الله تعالى قد قال في كتابه العزيز (من ذا الذي يشفع
عنده إلا بأذنه) وقال تعالى (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى) فالطالب للشفاعة
لا بحصول الاذن للنبي ﷺ في أنه يشفع له فكيف يطلب منه الشفاعة ولا
يعلم أنه ممن ارتضى فكيف يطلب الشفاعة؟

أقول دليل مانعي طلب الشفاعة من النبي ﷺ بعد الوفاة هو ما ذكر
ولم أر أحداً من المانعين أنهم ذكروا ما نقله صاحب الرسالة في هذا القول وإنما
هو من اختلافات المؤلف

قوله ﷺ واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالأحاديث الصحيحة الصريحة في
حصول الاذن للنبي ﷺ بالشفاعة للمؤمنين
أقول ان أراد أن الأحاديث الصحيحة صريحة في أن يحصل الاذن للنبي
ﷺ يوم القيامة بالشفاعة للمؤمنين فهذا لا ينكره أحد من أهل السنة والجماعة
وان أراد أن الأحاديث الصحيحة صريحة في أن الاذن بالشفاعة يوم القيامة
للمؤمنين حصل الآن فهذا غير مسلم كيف وليس هناك حديث واحد يدل على
هذه الدعوى فضلا عن الأحاديث الصحيحة

قوله ﷺ وقد صحت الأحاديث بأنه ﷺ يشفع لمن قال بعد الاذان الى
قونه وجاءت أحاديث صريحة في شفاعته اعصاة أمته

أقول الثابت ما ذكر إنما هو نفس الشفاعة وليس فيه تعرض لحصول الاذن
لأن أو لعدمه

فواه ﴿ قُتِبَ بِهَذَا كُلُّهُ أَنَّ الشَّفَاعَةَ ثَابِتَةٌ وَمَأْذُونُ النَّبِيِّ ﷺ فِيهَا كُلُّ

مَنْ مَاتَ مُؤْمِنًا ﴾

أَقُولُ بَيِّنَةُ الشَّفَاعَةِ وَحَصُولُ الْإِذْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُسْلِمٌ وَلَكِنْ لَا يَنْكَرُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ ، وَأَمَّا حَصُولُ الْإِذْنِ الْآنَ بِالشَّفَاعَةِ الَّتِي تَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَتَبَيَّنَتْ بِغَيْرِ مُسْلِمٍ

فَوَاهِ ﴿ قَالَ طَائِفٌ مِنَ الشُّعْرَةِ كَأَنَّهُ يَتَوَسَّلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالنَّبِيِّ (ص) أَنْ يَحْفَظَ

عَلَيْهِ الْإِيمَانُ إِلَى أَنْ يَتَوَفَاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيَدْخُلُ فِي شَفَاعَةِ النَّبِيِّ (ص) وَبِكَوْنِ مَنْ أَهْلُهَا ﴾
أَقُولُ صَوْرَةُ طَائِفِ الشُّعْرَةِ مِنَ النَّبِيِّ (ص) بَعْدَ مَوْتِهِ الَّتِي وَقَعَ النِّزَاعُ فِي جَوَازِهِ هِيَ أَنَّ يَقُولَ أَحَدُهُمْ عِنْدَ الْقَبْرِ أَوْ بَعِيدًا مِنْهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اشْفَعْ لِي ، وَ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَأَلْتُكَ الشَّفَاعَةَ . وَلَا يَخْفُذُ أَنَّ هَذِهِ الْعِبَارَةُ لَا تَبْدُلُ بِوَاحِدَةٍ مِنَ الدَّلَالَاتِ الْثَلَاثِ الْمَطَابِقَةِ وَالتَّضَمُّنِ وَالْإِتِّزَامِ عَلَى التَّوَسُّلِ الْمَذْكُورِ . وَهُوَ كَانَ مَقْصُودَ هَذَا الْقَائِلِ التَّوَسُّلِ الْمُخْتَصِّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَمَا زَعَمَ صَاحِبُ الرِّسَالَةِ لَكِنْ حَقٌّ عَلَيْهِ أَنْ يَقُولَ الْهَمْ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَاجْعَلْهُ فِي شَفَاعَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ نَحْوَهُ . وَبِالْجُمْلَةِ فَالْتَّوَسُّلُ الَّذِي ذَكَرَهُ صَاحِبُ الرِّسَالَةِ بَاطِلٌ لَا يَغْنِي عَنْ شَيْءٍ

فَوَاهِ ﴿ وَمَا يَعْتَقِدُهُ هَؤُلَاءِ الْمُتَكَبِّرُونَ لِلزُّيْرَةِ وَالتَّوَسُّلِ مِنْ نَدَاءٍ لَمْ يَمْتَسِ وَلَمْ يَحْدِ

وَيَقُولُونَ إِنَّ ذَلِكَ كُفْرٌ وَأَشْرَافٌ وَعِبَادَةٌ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى ﴾

أَقُولُ الْمُنَادُونَ لِزَعْمِ الْمَيِّتِ وَالْجَدِّ وَكَذَا نَعَابِئُهُمْ بِشَرِّطٍ (لَوْ) أَنْ يَكُونَ النِّدَاءُ حَقِيقًا لَا مُجَازِيًا

(وَالشَّيْءُ) أَنْ يَقْصِدَ وَبَطْنُ بِهِ مِنْ الْإِنْدَى مَا لَا يَسْرِعُ إِلَيْهِ إِلَّا الْمَيِّتُ مِنْ حَبِ

النفع وكشف الضر . مثلاً يقال يا سيدي فلان اشف مريض وارزقني ولداً، ولا
مرية أن هذا النداء هو الدعاء، والدعاء هو العبادة، فكيف يشك مسلم في كونه كفراً
واشراكاً وعبادة لغير الله، وأما إذا قصد بهذا النداء أن يدعو الميت والجماد
والغائب في حضرة الرب تعالى للمنادين بالكسر فنداء الميت بعيداً من القبر
وكذا نداء الغائب يقتضي اعتقاد علم الغيب بذلك الميت والغائب، واعتقاد علم
الغيب لغير الله تعالى شرك وكفر مع أنه من محدثات الأمور، وأما نداء الجماد
والأموات بهذا القصد فإن لم يكن كفراً وشرّاً فلا أقل أن يكون بدعة وحقاً،
وأما إذا لم يقصد بالنداء لاجلب النفع وكشف الضر ولا الدعاء من المنادين (بالفتح)
للمنادين (بالكسر) في حضرة الرب سبحانه وتعالى فيكون النداء الحقيقي جنونا
وسفهاً، وأما النداء المجازي فلا يمنعه أحد

قوله ﴿وحاصل الرد عليهم أن النداء قد يسمى دعاء كما في قواه تعالى

(لا تجعلوا دُعَاءِ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا) لكنه لا يسمى

عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء وكل دعاء عبادة اشمل ذلك نداء

الاحياء والاموات فيكون كل نداء ممنوعاً مطلقاً سواء كان الاحياء والاموات

أم للحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك ﴿

ثقول قد عرفت ان مراد المنع من النداء ليس مطلق النداء بل النداء

الحقيقي الذي يقصد به من المندى ما لا يقدر عليه إلا الله من جاب النفع وكشف

الضرر، ولا مرية في أنه عبادة، وكونه عبادة وممنوعاً لا يقتضي كون كل نداء

ممنوعاً، حتى يلزم منه عدم جواز نداء الاحياء فيما يقدرون عليه

قوله ﴿ وانما النداء الذي يكون عبادة هو نداء من يعتد ألوهيته واستحقاقه

للعبادة فيرغبون اليه ويخضعون بين يديه ﴾

أقول لا ريب في أن من ينادي أحداً نداء حقيقياً ويقصد به من المنادى ما لا يقدر عليه إلا الله من جاب النفع وكشف الضر فهو يعتد استحقاقه العبادة^(١) وإلا لم يصدر منه هذا النداء الذي هو الدعاء وهو من أفراد العبادة على أن مطلق ارتكاب فعل أو قول أو عمل ما يعد من العبادة هو العبادة ولا يتوقف كونه عبادة على اعتقاد ألوهيته ومن يدعي ذلك فعليه البيان

قوله ﴿ فالذي يوقع في الاشر الك هو اعتقاد ألوهية غير الله أو اعتقاد التأثير

لغير الله تعالى ﴾

أقول فيه كلام من وجين

(١) تحرير الموضوع أن الدعاء قسماً دعاء العبادة ودعاء العادة فالثاني ما يطلبه الناس بعضهم من بعض مما يقدرون عليه بالاسباب التي سخرها الله لهم ودعاء العبادة هو طلب ما وراء الاسباب مما لا يقدر عليه إلا رب العباد ، والاله في اللغة هو المعبود بالدعاء الذي هو مخ العبادة والفرد الكامل منها أو غيره مما يتقرب به الى المعبود من نذر وتعظيم قولي أو عملي باعته اعتقاد القدرة الغيبية على النفع ومنعه والضرر وكشفه عن غير طريق الاسباب بالذات أو بالتأثير عند الله وكانت عبادة قرش لآلهتهم من النوع الثاني وهي دعاؤهم ليشفعوا لهم عند الله ويقرؤهم اليه زلنى كما هو صريح نصوص القرآن . ودحلان وامثاله من متولة الشرك يجهلون معنى العبادة والألوهية ولا يفرقون بين اتخاذ المخلوق لها بدعائه والنذر له ونحو ذلك وبين تسميته لها فيظنون أن الشرك هو تسمية المخلوق لها فاذا عبده بالدعاء وغيره ولم يسمه لها لا يكون مشركاً ، واذا سمي العبادة توسلاً لا تكون عبادة . والعرب كانوا يسمون هذه المعاني باسمائها لان اللغة سليقة لهم . وقد فصلنا هذا مرارا في النذر وتفسيره . وكتبه محمد رشيد رضا

(الاول) ان اعتقاد ألوهية غير الله واستحقاقه للعبادة متحقق فيما نحن فيه
(والثاني) ان هذا الحصر غير مسلم كيف ومجرد ارتكاب فعل أو قول أو
اعتقاد لغير الله مما يعد من العبادة من الدعاء والذبح والذنر والخوف والرجاء
والخشية والالابة والتوكل أيضا موقع في الاشرار سواء وجد معه اعتقاد
ألوهية غير الله أم لا (١)

قوله ﴿وقد ورد في أحاديث كثيرة نداء الاموات والجمادات﴾
أقول كون هذا النداء نداء حقيقيا يطلب به من المنادى بالفتح ما لا يقدر
عليه إلا الله غير مسلم ومن يدعي فعله البرهان

قوله ﴿فقولهم كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه وعمومه﴾
أقول نسبة هذه الكاية والإطلاق والعموم إلى المانعين افك قديم وبهتان عظيم

قوله ﴿ولو كان الامر كذلك لامتنع نداء الحي والميت فانها مستويان
في أن كلا منهما لا تأثير له في شيء﴾

أقول فيه خلل من وجهين (الاول) ان لزوم امتناع نداء الحي والميت كان
على تقدير الكاية والإطلاق والعموم وقد عرفت انه اقترأ بحت (والثاني) ان
تجسيم المؤلف لإثبات الملازمة بين المقدم والتالي بقوله (فانها مستويان)
مستغنى عنه ولا يدخل لهذا القول في اثبات الملازمة وان الملازمة على تقدير
تسليم الكاية مما لا خفاء فيه

قوله ﴿فان قلنا ان نداء الحي والطائ من الاشياء انما هو لكونه

قدراً على فعل ذلك الشيء الذي حُب منه، وأما الميت والجماد فانه عاجز ولا قدرة

(١) التحقيق أن هذه الانواع من العبادة لغير الله تتضمن اتخاذها بالاعتقاد
والفعل وان لم يسمه اله

له على فعل شيء من الاشياء ، فنقول فهم اعتقادكم ان الحي قادر على بعض الاشياء
يستلزم اعتقادكم ان العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية ، وهو اعتقاد قاسد
الى قوله - فيستوي اخي والميت والجد في أن كلا منهم لا خلق له ولا تأثير (١)
والمؤثر هو الله تعالى وحده .

أقول (أولا) معارضة ان اعتقادكم ان الحي لا يقدر على شيء يستلزم اعتقادكم
ان العبد مجبور محض لا اختيار له وهو اعتقاد قاسد ومذهب باطل (وثانيا) احلانا
لانسلم ان اعتقاد ان اخي قادر على بعض الاشياء يستلزم اعتقاد ان العبد يخلق فعله
نفسه ، كيف والفرق بين القدرة والخلق حي واضح لا يخفى على من له تدني بصيرة ،
وقد مر تحقيق هذه النقطة في سف يد الامر به فندكر

فونه ~~في~~ والاحديث التي ورد فيها انداء الاموات واجادت من عند اعتقاد
الالوهية والتأثير كثيرة (منها) حديث الاعشى الذي تقدمت روايته عن عبد بن
حنيف (ارض) فان فيه يا محمد اني اتوجه بك الى ربك . وتقدم ان نصحة ارض
استعملوا ذب الدعاء وف صلى الله عليه وسلم

أقول : الخواص عن حديث الاعشى عن وجود الاموات خبر ضعيف .

(١) ان آيت لا تأثير له وأما اخي فله تأثير قضا وهو سمي بالانعرة
كسبا وبه اسند الشرع اليه الاعمال ورتب عليه الجزاء في الدنيا والآخرة . وعلى
كل حال يقال اذا لم يكن التمييز معتقدا تأثير بنفسه ولا في رادة الله تعالى كيهو
الحق ولا هو من الاسباب العدية فلماذا يدعو ويضربون منه لا يضرب في
هداية الشرع الا من سخط من امر من الله . ولا اسوة حسنة برسول الله
ولا اتباع لاحد من اصحابه ولا ائمة شرعه . وكتبه محمد رشيد رضا

لان في سنده عيسى بن أبي عيسى مازان أبا جعفر الرازي التميمي وقد ضعفه أحمد والنسائي وأبو حاتم والفلاس وابن حبان وأبو زرعة كما ظهر فيما تقدم من عبارة الذهبي (والثاني) ان هذا نداء مجازي يطلب به استحضار المنادى في القلب فيخاطب المشهود بالقلب كما يقول المصلي « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » قاله الشيخ ابن تيمية « رح » في (اقتضاء الصراط المستقيم)

(والثالث) ان الاعمى انما طاب من النبي ﷺ أن يدعو له في حياته وحضرته والنداء في الحياة مما يقدر عليه النبي ﷺ ولما كان طلب الدعاء من كل مسلم في الحياة مشروعاً فما ضحك بسيد المرسلين والشافعين ؟

وأما ما روى الطبراني من أن رجلاً كان يخلف الى عثمان بن عفان في زمن خلافته في حاجته فكان لا يلنفت اليه ولا ينظر اليه في حاجته فشكا ذلك لعثمان بن حنيف ، الحديث — فهذا وإن كان دالاً على أن هذا الدعاء استعمل بعد وفاته ﷺ ولكن في سنده روح بن صلاح وقد ضعفه ابن عدي كما تقدم

قوله : وحديث بلال بن الحارث انتعدم أيضاً فان فيه آه حاء إلى النبي ﷺ وقال يا رسول الله استسقى لامتك — فقبه انداء بعد وفاته ﷺ والخطاب بالطاب ان يستسقى لامته

أقول قد تقدم ان الحديث رواه سيف بن عمرو الضبي في الفتوح وهو ضعيف جداً حتى ان ابن حبان قال اتهم بالزندقة

قوله : ومن ذاك الاحديث الواردة في زيارة القبور ، فان في كثير منها انداء والخطاب كقوله السلام عليكم يا أهل القبور ، السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين ، وإنا ان شاء الله بكم لاحقون — ففيها نداء وخطاب وهي أحاديث كثيرة

لا حاجة الى الاطالة بدكرها

أقول أحاديث زيارة القبور وإن كان فيها النداء ولكن ليس فيه طلب شيء من الأموات، والكلام في النداء الذي يطلب فيه ما لا يقدر عليه إلا الله

قوله ﴿وتقدم ان السلف والخلف من أهل المذاهب الأربعة استحبوا للزائر أن يقول تجاه القبر الشريف: يا رسول الله أني جئتك مستغفرا من ذنبي، مستشفعا بك إلى ربي﴾

أقول: العمدة في الباب ما جاء عن العتبي وهو مما لا تقوم به الحجة كما تقدم، واستحباب أهل المذاهب الأربعة سفيهم وخالفهم ذلك بعد التسليم ليس من الحجة في شيء

قوله ﴿وقد جاءت صورة النداء ضا في التشهد الذي قرؤه الناس في كل صلاة حيث يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته﴾

أقول: كون النداء حقيقيا هناك ممنوع، وليس فيه ضابط شيء فلم يكن مما نحن فيه قل شيخ الإسلام ابن تيمية في (اقتضاء الصراط المستقيم) وقوله يا محمد يا نبي الله، هذا وآشاه نداء يطالب به استحضار المذنب في القمب فيخطب المشهود بالقمب كما يقول المصلي السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته. والاسانيفع مثل هذا كثيرا يخضب من يتصوره في نفسه وإن لم يكن في الخارج من يسمع خطباه قل الحفظ في الفتح «وان قل» الحكمة في دعاء عن غيبة وخصب في قول «عليك» أيها النبي مع أن نمط الغيبة هو أي قمصبه سبق كأن يقول

(١) يعني أن صح النقل عنهم فليس بحجة لانهم مقدون ومذاهبهم متفقة على أن الحجة اجماع المجتهدين وان المقدين لا حجة ولا عبرة بقوالهم ولا بأفعالهم. على أن مثل هذا القول لا يصح ثبوته إلا بنص من الكتاب أو السنة لأنه ليس من أسس الاجتهادية. وكتبه محمد رشيد رضا

« السلام على النبي » فينتقل من تحية الله الى تحية النبي ثم الى تحية النفس ثم الى الصالحين ؟ أجاب الطيبي بما حصله : نحن تتبع لفظ الرسول بعينه الذي كان علمه الصحابة ويحتمل أن يقال على طريق أهل العرفان إن المصلين لما اسفتحوا باب المنكوت بالتحيات ، أذن لهم بالدخول في حريم الحلي الذي لا موت ، فقرت أعينهم بالنداجاة ، فنبهوا على أن ذلك بواسطة نبي الرحمة ، وبركة متابعته ، فالتفتوا فاذا الحبيب في حرم الحبيب حاضر ، فأقبلوا عليه قلوبهم « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » اهـ



وقد ورد في بعض طرق حديث ابن مسعود هذا ، ينفي المتغيرة بين زمنه عليه السلام فيقال بالفظ الخطاب ، وما بعده فيقال بلفظ الغيبة ، وهو مما يندش في وجه الاحتمال المذكور في الاستئذان من صحيح البخاري من طريق أبي معمر عن ابن مسعود بعد أن ساق حديث التشهد قال : وهو بن خرايينا فلما قضى قلنا السلام يعني على النبي . كذا وقع في البخاري وأخرجه أبو عوانة في صحيحه والسراج والجوزقي وأبو عيم الاصبهاني وبيهقي من طريق متعددة الى أبي عيم شيخ البخاري فيه بالفظ فلما قبض قلنا السلام على النبي بحذف نطق يعني ، وكذا ، واه أبو بكر ابن أبي شيبة عن أبي نعيم

قال السبكي في شرح المنهاج بعد أن ذكر هذه الرواية من عند أبي عوانة وحده إن صح هذا عن الصحابة دل على أن الخطاب في السلام بعد النبي عليه السلام غير واجب ويقال « سلام على النبي »

أقلت اقد صح بالاربيب وقد وجدت له متبعوه . قال عبدان زقاق أخبرنا ابن جريج أخبرني عطاء ان الصحابة كانوا يقولون والنبي عليه السلام حي : السلام عليه أي النبي فالأمات قولوا سلام على النبي . وهذا إسناد صحيح اهـ

وقل محمد الزرقاني في شرح المواظ أكن المقرر في الفروع انما يقل "سلام
عليك أيها النبي ونو بعده وفاته ابتداء الامر وتعليمه فتتم النكتة اهـ

(قلت) ليس المراد بضمير قلنا جميع الصحابة . فهذا عمر (رض) كان يعلم
الناس على المنبر التشهد وفيه السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، رواه
مالك في الموطأ والطحاوي في شرح معاني الآثار ومحمد بن الحسن في موطئه ،
وهذه عائشة (رض) كانت تقول في التشهد : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته ، رواه مالك في الموطأ بسندين ومحمد بن الحسن في موطئه والطحاوي في
معاني الآثار ، وهذا عبد الله بن الزبير مع عدم التشهد على المنبر وفيه السلام
عليك أيها النبي . رواه الطحاوي في شرح معاني الآثار . وهذا أبو بكر (رض) ا
عدم التشهد على المنبر كما تعلمون الصبيان . كتب وفيه سلام عائش أيها النبي
رواه الطحاوي في شرح معاني الآثار .

وقد اخذت الرواية عن ابن عمر (رض) وفي موطأ ابن السلام عن النبي -
وفي موطأ محمد ابن الحسن "سلام عبيث آية" النبي بكاف الخطب والخطب آية -
وهكذا في شرح معاني الآثار. راجع في

و کذا ن احماست اریوانه تن تبه بن مسعود . فوی الاستبدال من حروف
ابجدی قل قل . و بعض فاند سه سه یعنی تن تن . و قل قل . تن تنس فی
موضع بوند روی . پس مسعود تن تن ^{جلی} و فیه سه سه تن تن
تنی . و کن تبدل تن تن مسعود ص ا ب ک د تن نیز فیه حرف و بعض فیه
حرف الهی

وردی تشبیری شمس رحمن بن یزید قس : کن عریدہ سیدہ
 یوسف تشبیری وردی شمس رحمن بن یزید قس : کن عریدہ سیدہ
 یوسف تشبیری وردی شمس رحمن بن یزید قس : کن عریدہ سیدہ

الربيع بن خثيم لقي علقمة فقال انه بدا لي أن أزيد في التشهد ومغفرته فقال له علقمة تنتهي إلى ما علمناه ، وروى عن اسحاق قال أتيت الاسود بن يزيد فقلت إن أبا الاحوص قد زاد في خطبة الصلاة: والمباركات قال فأته فقل له ان الاسود ينهاك ويقول لك ان علقمة بن قيس تعلمن من عبد الله كما يتعلم السورة من القرآن ، عدهن عبد الله في يده ثم ذكر تشهد عبد الله . اه ما في الطحاوي .
يحذف الاسانيد

وروى سعيد بن منصور من طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي ﷺ علمهم التشهد فذكره فقال ابن عباس: انما كنا نقول السلام عليك أيها النبي إذ كان حيا ، فقال ابن مسعود هكذا علمنا وكذا نعلم . كذا في الفتح ، ثم قال الحافظ لكن رواية أبي معمر أصح لأن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه والاسناد اليه مع ذلك ضعيف اه

(قلت) وان كنت رواية أبي عبيدة ضعيفة لكن تكفي للتأييد وقال في جمع الزوائد وعن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان يتشهد قال فكنا نحفظ عن رسول الله ﷺ كما نحفظ حروف القرآن وانوات والالاءت إذا جلس على ورکه انيسرى رواه الطبراني في الكبير هكذا ، وله عند البزار عن الاسود قال قال كان عبد الله يعلمنا التشهد في الصلاة فيأخذ علينا الالف وانواو، وفي اسناد الطبراني زهير بن مروان الرقائي وذكره من ذكره ، واسناد البزار رجاله رجال الصحيح اه

وكذلك اخذت الرواية عن ابن عباس ، فقد روى الطحاوي أن عطاء قال سمعت عبد الله بن عباس يقول مثل ما سمعت ابن الزبير يقول وقد تقدم رواية . قال ابن الزبير على المنبر وقت تعليم التشهد وفيها السلام عليك أيها النبي . وروى سعيد بن منصور ما تقدم آنفا نقله من الفتح من أن ابن عباس قال ما كنا نقول انسلام عليك أيها النبي إذ كان حيا

فقد علم مما ذكرنا أن الصحابة (رض) لم يكونوا متفقين بعد وفاة رسول الله ﷺ على ترك الخطاب والاحاديث المرفوعة كلها فيها لفظ الخطاب وقد ورد به الامر وما يدل على تأكد امره . ففي صحيح البخاري عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ « فاذا صلى أحدكم فليقل التحيات » ورواه أيضا مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي والطحاوي ومحمد بن الحسن في موطنه . وفي رواية في البخاري وغيره « لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام وامكن قولوا التحيات لله » وفي رواية علمني رسول الله ﷺ وكفي بين كفيه التشهد كما يعلمني السورة من القرآن ، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أنه قال كان رسول الله ﷺ يعلم التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ، ورواه أيضا أبو داود والترمذي وابن ماجه ، وفي صحيح مسلم عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله ﷺ « وإذا كان عند التمسدة فليكن من أول قول أحدكم التحيات » ورواه أيضا أبو داود وابن ماجه وفي صحيح البخاري عن عبد الرحمن بن أبي بكرة قال : ثقيني كعب بن عجرة فقال ألا أهدي لك هدية ؟ ان النبي ﷺ خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد سمعنا كيف سمعنا فكيف نصلي عليك ؟ اخبرنا . ورواه أيضا مسلم وأبو داود وعن أبي مسعود الانصاري قال : أتت رسول الله ﷺ ونحن في مجلس سعد بن عباد فقل له يسير بن سعد . الله ان يصلي عليك ، رسول الله فكيف نصلي عليك ؟ الحديث . وفي آخره « والسلام كما قد علمتم » رواه مسلم والدارمي وروى الطحاوي عن عبد الله بن مسعود قال : آتت رسول الله ﷺ تسبعا من في رسول الله ﷺ ولقنهم كلمة كلمة

وروى النسائي عن عبد الله بن مسعود قال : لا تدري ما غنوه في كل ركعة يسبحون سبعين ونعم ربنا وإن محمدا ﷺ فيهم فوالله خير وخواتمه فذل

« إذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا التحيات » الحديث ، وفي رواية له قال كنا لا ندري ما تقول إذا صلينا فعلنا نبي الله ﷺ جوامع السلام فقال لنا « قولوا التحيات لله » الحديث وفي آخره قال عبيد الله قال زيد عن حماد عن إبراهيم عن علقمة قال لقد رأيت ابن مسعود يعلمنا هؤلاء الكلمات كما يعلمنا القرآن اهـ ، ورواه الطحاوي وأبو داود ولفظه وكان رسول الله ﷺ قد علم وفي رواية له وكان يعلمنا كلمات ولم يكن يعلمناهن كما يعلمنا التشهد ، وفي صحيح مسلم عن حطان بن عبد الله الرقاشي قال صليت مع أبي موسى الأشعري صلاة فلما كان عند القعدة قال رجل من القوم : أقرت (أي قرنت) الصلاة بالبر والزكاة ، قال فلما قضى أبو موسى الصلاة وسلم انصرف فقال أيكم القائل كلمة كذا وكذا ؟ فأرم القوم ثم قال أيكم القائل كلمة كذا وكذا ؟ فأرم القوم ، فقال لعلي يا حطان قاتها ، قال ما قاتها ولقد رهبت أن تبكعني بها ، فقال رجل من القوم أنا قاتها ولم أرد بها إلا الخير فقال أبو موسى : أما تعلمون كيف تقولون في صلاتكم ؟ أن رسول الله ﷺ خطبنا فبين أنه سئد وعامد صلاتنا الحديث وفي آخره « وإذا كن عند القعدة فبكن من أول قول أحدكم تحيات ، وفيه تقدم نقله

فهذه الأحاديث كلها دالة على أن كلمات التشهد توقفيها لا ينصرف فيها بالزيادة والنقصان ، وتركت بعض الصحابة الخطب بعد وفاته ﷺ لا يصح معارض تلك الأحاديث المرفوعة الصحيحة فلتقول ما قال الزرقاني . فعلى هذا لا بد ههنا من بيان توجيه الخطاب فنقول فيه احتمالات

(الأول) ما قال في المرواة قال ابن الملك روي أنه ﷺ لما عرج به أتى على الله تعالى بهذه الكلمات فقال الله تعالى (السلام عليك أيها النبي

(١) بكعه بكته واستقبله بما يكرهه، وضربه على مواضع متفرقة من جسده واناسب من معانيه هنا الاول والثاني وفعله من باب جمع ويشدد للتكثير

ورحمة الله وبركاته) فقال ﷺ «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» فقال جبرئيل أشهد أن لا إله إلا الله الخ اه وبه يظهر وجه الخطاب وأنه على حكاية معراج ﷺ في آخر الصلاة التي هي معراج المؤمنين اه ويشير الى هذا المروي القسطلاني حيث قال في شرح التشهد السلام أي السلامة من المكروه أو السلام الذي وجه إلى الرسل والأنبياء أو الذي سلمه الله عليك ليلة المعراج اه

وقال في مسك الختام شرح بلوغ الأمام في التمارسية ما معر به ووجه الخطاب إبقاء هذا الكلام على ما كان في الأصل فإن ليلة المعراج قد خاطب الله تعالى رسوله بالسلام فأبقاه النبي ﷺ وقت تعليم الأمة على ذلك الأصل ليكون ذلك مذكرا لتلك الحال اه وتام بيان القصة مع شرح أخذ التشهد في الإمداد كذا في رد المحتار، وهذا المروي لم أقف على سنده فإن كان ثابتا فنعم التوجيه هذا، ونظيره ما ورد في حديث أم سلمة في الأحاداد قول رسول الله ﷺ «انما هي أربعة أشهر وعشرا» رواه البخاري قال الحافظ في الفتح كذا في الأصل بالنصب على حكاية لفظ القرآن اه

(قلت) كذلك الخطاب في التشهد على حكاية سلام الله ليلة المعراج ومن هذا القبيل ما وقع في حديث سبيعة في عدة الخمل المتوفى عنها زوجها من قولها فولدت قبل أن يمضي بها أربعة أشهر وعشرا من وفاة زوجها بالنصب عترة (١) ومن قول أبي السدبل نعلك تريدن النكاح قبل أن يمر عليك أربعة أشهر وعشرا بالنصب. وقد نسائي، وهذه الحكاية لا يقتضي أن لا يكون معناه مردا فتدبر في أنه هو قوله وإن يكون منصوده مجرد حكاية كلام الآخر فلا يرد عليه في

(١) توجه أن يقال بالنصب كما قال الحافظ في الفتح فإن عشرا ما نصبت إلا بعثتهن على أربعة عشر. وكتبه محمد رشيد رضا

المجتبى وغيره من الكتب الفقهية ، ويقصد بالفاظ التشهد مجازها مرادة له على وجه الانشاء كأنه يحى الله تعالى ويسام على نبيه وعلى نفسه وأوليائه ، لا الاخبار عن ذلك ، ذكره في المجتبى اهـ ، واعلمك قد تفتنت من ههنا ان المراد بالانشاء والاخبار في هذا القول ليس ما هو مصطلح علماء البيان بل المراد بالانشاء قول انتقل على انه هو قائله اعم من ان يكون ذلك القول انشاء او اخباراً في الاصطلاح والمراد بالاخبار مجرد نقل قول الغير وحكايته — على أن كلام الفقهاء هذا مما لا دليل عليه ، فلو قصد الاخبار عن السلام وحكايته ولم يقصد الانشاء فأبي محذور فيه ؟ فان الاخبار عن السلام سلام كما ان الاخبار عن الحمد حمد ، بل هذا أتم وأكمل فان فيه إشارة إلى أن الصلي كأنه يعترف بأنه لا يقدر على سلام النبي ﷺ كما ينبغي ويليق بشأن الرسول ﷺ وحقه فيقتصر على حكاية سلام الله تعالى على حبيبه (١) وقد علم أن الاعتراف بالعجز عن آلاء الله تعالى من أكمل أفراد الشكر فكذلك الاعتراف بالعجز عن سلام النبي ﷺ من أكمل أفراد السلام فيحصل الامثال بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسامياً) على تقدير الحكاية والاخبار ايضاً ، وكيف لا يحصل الامثال بلامر بهذه الحكاية وقد علمها الله نبيه ﷺ وعلم نبيه أمته ؟

(١) الحق أن هذا وما بعده تنطع والقول ما قاله الفقهاء فاننا أمره ان نسلم وان نصلي بهذه الالفاظ أي نذتىء السلام والصلاة بها ، فقولهم لا يحتاج إلى دليل . لانه هو مفهوم الامر . والاخبار بالسلام بقصد الحكاية دون الانشاء ليس سلاماً ، كما أن حكاية لفظ الحمد أو الايمان أو الكفر ليس حمداً ولا ايماناً ولا كفراً بالبداهة . وقوله بل هذا أتم وأكمل ، وما علله به كلامه تنطع لا يصح ، فهو لا يتضمن الاعتراف بعدم القدرة لغة وهو يشبه تنطع بعض الصوفية اذ قال : اللهم احمد نفسك عن امرته ان يتخذك وكيلاً . ولوقال : ان قصد الجمع بان الانشاء والحكاية اكمل — لصح قوله وتم مراده . وكتبه محمد رشيد رضا

(وإثناي) ان هذا الخطاب علمه النبي ﷺ الحاضرين من الصحابة أولا ثم أبقى على حاله، وأمثال هذا كثير في الشرع (منها) الرمل فإنه كان أولا للصحابة الذين قالوا المشركون فيهم أنه يقدم عليكم وقد وهنهم حتى يثرب، ومن ثم قال عمر (رض) مالنا وللرمل إنما كنا رأينا المشركين وقد أهلكهم الله، ثم أبقى على غيرهم ولذا قال عمر (رض) بعده : شيء صنعته النبي ﷺ فلا نحب أن نتركه (ومنها) رمي الجمار إذ أصله رمي الخليل عليه السلام الشيطان عند الجمار لما عرض له عندها بالاعواء للمخالفة في ذبح الولد

قال الامام أحمد حدثنا شريح وبنو نوح قالوا حدثنا حماد بن سامة عن أبي عاصم الغنوي عن أبي الطفيل عن ابن عباس (رض) أنه قال لما أمر إبراهيم عليه الصلاة والسلام بالناسك عرض له الشيطان عند "سعي فسابقه فسبقه إبراهيم «ع»» ثم ذهب به جبرئيل «ع» الى جرة "عقبة فعرض له الشيطان فرمىه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرمىه بسبع حصيات ثم تله للجبين وعلى اسماعيل «ع» قيص أبيض فقل له يا أبت أنه ليس لي توب تكفني فيه غيره فأخذه حتى تكفني فيه، فعالجه ليخامسه، فنودي من خلفه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا (فانفتح إبراهيم فاذا بكبش أبيض قرن أعين . كذا في تفسير ابن كثير وفي معناه التنزيل

وروى أبو الطفيل عن ابن عباس «رض» عن إبراهيم «ع» أنه عرض له الشيطان بهذا المشعر فسابقه فسبقه إبراهيم ثم ذهب الى جرة "عقبة فعرض له الشيطان فرمىه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرمىه بسبع حصيات حتى ذهب ثم أدركه عند الجرة الكبرى فرمىه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى إبراهيم لأمه عز وجل (فأسأله وتنهجير) هـ

ومنها قصر الصلاة في السفر فإنه شيء يخوف، قال الله تعالى (وإذا ضربتم

في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا (وروى مسلم في صحيحه عن بعلى قال قلت لعمر بن الخطاب (أيس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا) فقد أمن الناس ، فقلت عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال « صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته » اهـ

وقال الحافظ في الفتح : قيل هو من الاشياء التي شرع الحكم فيها بسبب ثم زال السبب وبقي الحكم كالرمل . وفي جواب عمر إشارة اليه ، وروى السراج من طريق اسماعيل بن أبي خالد عن أبي حنيفة وهو الخذاء لا يعرف اسمه قال سألت ابن عمر عن الصلاة في السفر فقال فقلت ان الله عز وجل قال (إن خفتم) ونحن آمنون ؟ فقال سنة النبي ﷺ ، وهذا يرجح ما قيل اهـ ملخصا له ولعل هذا لاحتمال أراد الطيبي حيث قال : نحن تتبع لفظ الرسول بعينه الذي كان عليه الصحابة الحاضرين

(والثالث) ما ذكره الطيبي من انه يحتمل أن يقال على طريق أهل العرفان إن المصلين الخ وقد سبق نقل عبارته فيما تقدم من الفتح وحاصله ان الخطاب والنداء مجازي ، ونقل شيخ الاسلام ابن تيمية أراد هذا المعنى أو نحوه حيث قال هذا وأمثاله نداء يخطب به استحضار الزادى في القالب فيخطب المشهود بالقلب اهـ وقد نقل عبارته في تقدم

(والرابع) انه ﷺ نصب العين للمؤمنين ، وقررة العين للعابدين ، دائما في جميع الاحوال والاوقات سيما حالة العبادة ، فان النورانية والانكشاف في هذه الحال أكثر وأقوى . كذا في مسك الختام

ويؤيد هذا المعنى ما ورد في الحديث الصحيح في عذاب القبر من أن العبد إذا وُضع في قبره وتولى عنه أصحابه وأنه ليسمى قرع عالم أهله أنه ملكان فيقعدانه فيقولان

ما كنت تقول في هذا الرجل ؟ محمد ﷺ رواه البخاري من حديث أنس بن مالك قال القسطلاني : وعبر بذلك امتحاناً لتلا يتقن تعظيمه من عبارة القائل والاشارة في قوله « هذا » لحاضر فقيل : يكشف للميت حتى يرى النبي ﷺ وهي بشرى عظيمة للمؤمن إن صح ذلك ، ولا نعلم حديث صحيحاً مروياً في ذلك والقائل به إنما استند لجرد ان الاشارة لا تكون إلا لحاضر ، لكن يحتمل أن تكون الاشارة لما في الذهن فيكون مجزاً اهـ وهذا الاحتمال أيضاً يؤول الى أن هـ الخطاب والثناء مجازي

(والخمس) ماؤه بعض العرفاء ان هذا الخطاب وجهه سرعان الحقيقة المحمدية فيها الصلاة والسلام في ذرائر الوجودات ، وفرد المكنات ، فهو ﷺ موجود في ذوات المصلين ، فالابد للمصلي أن يتنبه الى هذا المعنى ، ولا يغفل عن هذا الشهود ليتنور بنور اقرب وأسرار المعرفة . ذكره صاحب مست اختار

(وقت) هذا مما لا دليل عليه من الكتاب والسنة ، بل عسى أن يكون باطلاً لا يصح فيه وتحقيق المقام يقتضي تمهيداً وهو أن تشهد ﷺ كان مثل ما علم الامة فبقو ﷺ في التشهد « السلام عليك أيها النبي » كما أمر الامة . قال الطحاوي في شرح معاني الآثار حدثنا محمد بن حميد بوقرة قال حدثنا سعيد بن أبي جرج قال أنبأنا لهعة قال حدثني اخارث بن يزيد أن أبا سلمة المؤذن حمله فسمع عبد الله بن ريق يقول : إن تشهد رسول الله ﷺ الذي كان تشهد به « بسم الله وبالله خير الامة لتجبات الطيبات الصوات لله . تشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وشهد أن

(١) أحسن المصنف وأصاب في رد هذا الباطل اشتق من كلام أصحاب

الوحدة وأهل الغلو ونحوه . يمكن فيه سوى أنه قول على الله وعلى رسوله بغيره . لكن في رده والاعراض عنه اهـ من حاشية خطية على نسخة لاصل

محمدًا عبده ورسوله، أرسله بالحق بشيرًا ونذيرًا وأن الساعة آتية لا ريب فيها،
السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين،
اللهم اغفر لي واهدني » اه

وفي مجمع الزوائد عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ كان يتشهد في الصلاة
قال فكنا نحفظ عن رسول الله ﷺ كما نحفظ حروف القرآن الواوات والالفات
إذا جلس على ورکه اليسرى رواه الطبراني في الكبير هكذا

وأيضًا في مجمع الزوائد عن أبي الورد أنه سمع عبد الله ابن الزبير يقول أن
تشهد رسول الله ﷺ كان يتشهد « بيسم الله وبالله خير الاسماء التحيات الطيبات
الصلوات لله، أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وان محمدًا عبده ورسوله، أرسله
بالحق بشيرًا ونذيرًا، وان الساعة آتية لا ريب فيها، السلام عليك أيها النبي الكريم
ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، اللهم اغفر لي واهدني »
رواه البزار والطبراني في الكبير والوسط وزاد فيه : وحده لا شريك له، وقال
في آخره : هذا في الركعتين الاولىين - ومدار على ابن لهيعة وفيه كلام اه

وأيضًا في مجمع الزوائد وعن عبد الله بن مسعود قال علمني رسول الله ﷺ
التشهد في وسط الصلاة وفي آخره قل فكان يقول إذا جلس في وسط الصلاة
وفي آخره على ورکه اليسرى « التحيات لله والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها
النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله الا الله
وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله » قال ثم ان كان في وسط الصلاة نهض حين يفرغ
من تشهده، وان كان في آخره دعا بعد تشهده ما شاء الله أن يدعو ثم يسلم

(قلت) هو في الصحيح باختصار عن هذا رواه أحمد ورجاله موثوقون،
ورواه بسند آخر وقل بعد قوله « وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله » قال « فإذا
قضيت هذا أو - فعت هذا فقد قضيت صلاتك فان شئت أن تقوم فقم، وإن

شئت أن تقعد فاقعد» رواه الطبراني في الاوسط - ويسن أن ذلك من قول ابن مسعود من قوله فإذا فرغت عن هذا فقد قضيت صلاتك كذلك لفظه عند الطبراني ، ورجال احمد موثقون اه وبعض هذه الروايات وان كانت ضعيفة لكن تكفي للتأييد

وفي الواهب ومريحها للسيد محمد الزرقاني نقلا عن النووي بعد ذكر اللفظ التشهد نصه وفي هذا فائدة حسنة وهي ان تشهده عليه السلام بلفظ تشهد: اه

ويقوي هذا أن النبي ﷺ مأمور بجميع ما أمر به أمته إلا ما ورد فيه دال على أنه ﷺ خرج عنه والامة مأمورة باسلام لقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) والسلام كان مجعلا فوق قول النبي ﷺ « فاذا صلى أحدكم فيقول التحيت لله » اه وقوله « ولكن قولوا التحيات لله » اه رواها البخاري في صحيحه من حديث عبد الله بن مسعود ينادي ، وليس هناك دليل يدل على أنه ﷺ خرج عن هذا الحكم فعلم منه أن تشهد النبي ﷺ كان مثل تشهدنا ، وأيضا هذا تشهد عام للحاضرين من الصحبة والغائبين والموجودين في زمن النبي ﷺ ومن بعده إذ الخطاب في قوله « إذا صلى أحدكم » وقوله « ولكن قولوا » يستمر حاضرين والغائبين والموجودين والمعدومين إلى يوم القيمة مثل سائر الخطبات الواردة في الوضوء والصلاة والصيام والزكاة والحج وغيرها ، وليس هناك حديث يدل على أن المعدومين تشهد آخر غير هذا التسبب

إذا عرفت هذا فقد علمت بطلان الاحتمالات لاربعة الاخيرة والملازمة ظاهرة فلا تطول الكلام بسببها فوجه الخطب حينئذ ، ام الاحتمال الاول ان ثبت ما روي فيه ولا فهو محتمل فثبت عامه ، فيبقي أنه أن لا يبحث فيه ونكل

أمره الى الله تعالى قال الله تعالى (وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) وإذا يكون هذا الخطاب معدولا عن العقل والقياس فيكون مقصوراً على موردده فلا يقتضي هذا الخطاب جواز خطابه ﷺ وندائه في غير تشهد الصلاة

قوله ﴿ وصح عن بلال بن الحارث (رض) أنه ذبح شاة عام القحط المسمى

انرمادة فوجدها هزيلة فصار يقول والمحمداه والمحمداه ﴿

أقول فيه كلام من وجهين

(الاول) ان دعوى صحة هذا الاثر مفتقرة إلى اقامة الحجة عليها ، ودونها

لا بانتفت اليها

(والثاني) ان هذا ليس نداء بل ندبة كما تقرر في مقوله من أن (وا)

انما تدخل على المندوب لا على المنادى ، فان قلت المندوب عند البعض داخل في المنادى فالجواب ان من يدخله في المنادى فانما يدخله في المنادى الحكيم لا الحقيقي فلم يكن مما نحن فيه في شيء

قوله ﴿ وصح أيضا أن أصحاب النبي ﷺ لما قاتلوا مسيلمة الكذاب كان

شعارهم والمحمداه والمحمداه ﴿

أقول الكلام عليه بوجهين

(الاول) ان أقول بصحة هذا الاثر كلام بلا دليل فلا يقبل

(والثاني) ان هذا مندوب أو منادى حكيم فلم يكن مما نحن فيه في شيء

قوله ﴿ وفي الشفاء للعاصي عياض أن عبد الله بن عمر (رض) خدلت رجله

مرة ف قيل له أذكر أحب الناس إليك فقال والمحمداه فانطلقت رجله ﴿

أقول فيه كلام من وجوه

(الاول) ان نص الشفاء هكذا : وروي أن عبد الله بن عمر خدعت رجله فقيل له اذكر أحب الناس إليك يزل عنك فصيح يا محمداه فتأثرت اه فأنشأ في نقل هذه العبارة "تمهيرة في مواضع فكتب خدات وانما هي خدعت، وزاد انشأ مرة قبل فقيل، وحذف لفظ يزل عنك، وبدل لفظ فقال مكان فصيح، وأنشأ موضع :، ولفظ فانطقت رجليه محل فتأثرت، وأصل الخطأ الاول من النسخ، وأنشأ الحديث في الاذكار هكذا : عن ابيهم بن حبش قال كنت عند عبد الله بن عمر فخدعت رجله فقال له رجل اذكر أحب الناس إليك فقال يا محمد صلى الله عليه وسلم فكأنه نسط من يزل اه قال في انه ومنه حدث ابن عمر انه خدعت رجله فقيل له ما رجعت ؟ فقال جميع سبهم . قبل اذ ذكر أحب الناس اليك فقال يا محمد فبسط اه أخرجه بن اسني في عمه واهله كذا في الحصن اخبرني ومنه في "الصفاء في تخرج أحد بيت" اه .

(والثاني) المطابقة بايت صحة هذا الابرار حسنة ودونه لا يصحى به

(والثالث) ان هذا ليس نداء حقيقيا انما هو ندبة او نداء مجري

قوله لا وجه الخطب وانما تجردت في احداث كثيرة منهم صلى الله عليه وسلم

كان اذا نزل رعد فلما رضى ربي وربى ربي رعد رعد رعد رعد

ولا كثر ولا اشر فيه اذ ليس فيه استعداد برهية واستحقاق عبادة ولا علة

تأثير ابرار الله تعالى به

أقول هذا الخطب ونداء مجري ومنه نداء من رضى ربي رعد رعد

تحقق ذلك الحديث

قوله لا وقد ذكر المتعب في كتابه ان نداء رضى ربي رعد رعد

ليس بها انيس فليقل : يا عباد الله احبسوا ، وإذا اضل شيئا او اراد عوناً فليقل :
يا عباد الله أعينوني أو اغيوني فان لله عبادا لا نراهم ، واستدل المقباء على ذلك
بما رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود (رض) قال قال رسول الله ﷺ « إذا
انفلتت دابة احدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا ، فان لله عبادا يحبونهم »
ففيه نداء وطلب نفع ﴿

اقول هذا الحديث ضعيف ، قل في مجمع الزوائد وعن عبد الله بن مسعود
انه قال قال رسول الله (ص) « اذا انفلتت دابة احدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله
احبسوا يا عباد الله احبسوا فان لله حاضرا في الارض ايحبه » رواه ابو يعلى
والطبراني وفيه معروف بن حسان وهو ضعف اه قال الذهبي في الميزان . معروف
ابن حسان ابو معاذ السمرقندي عن عمر بن ذر قال ابن عدي منكر الحديث
قد روى عن عمر بن ذر نسخة طوبه كها عن محفوظه ، وقال قاسم بن حنبل
السرحدسي : اسحق بن اسماعيل السمرقندي : « معروف بن حسان عن ابن
ابي دتب عن : رفع عن ابن عمر قال قال رسول الله (ص) « من ربي شجرة كان
له كباخر قائم الليل صوته النهار كذا حر عز في سبيل الله دهره » اه

وعلى تقدير نبوته ففيه نداء للاحياء وطلب منهم ما يندرون عليه ، وهذا
م لا نزاع في حوازه . وانعجب من المؤلف انه ذكر هذا الحديث في باب
خطاب وائداء للعبادات وعباد الله التي وقع ذكرهم في الحديث ليسوا بعبادات
قونه ثم وفي حديث آخر رواه الطبراني انه (ص) قال « إذا ضل احدكم

شيئاً او اراد عوناً وهو بأرض ابس فبها انيس فليقل يا عباد الله اعينوني » وفي

رواية « اغيثوني فان لله عبادا لا ترونهم » قال العلامة ابن حجر في حاشيته على

ايضاح المناسك وهو مجرب كما قاله الراوي للحديث المذكور ﴿

اقول قال في مجمع الزوائد وعن عتبة بن غزوان عن نبي الله (ص) قال « إذا ضل أحدكم شيبا أو أراد أحدكم عونا وهو بأرض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني فان لله عبادا لا ترونهم » وقد حرب ذلك رواه الطبراني ورجاله وثقوا على ضعفه إلا أن زيدا بن علي لم يدرك عتبة اهـ

فالحديث ضعيف بسبب الانقطاع ، فدعاء المؤلف فيما تقدم صحته ليس بشيء . وعلى تقدير بوته فليس فيه إلا نداء الاحياء والطيب منهم ما يقره هؤلاء الاحياء عليه وذلك مما لا يمجده أحد ، وذكر هذا الحديث أبض في نداء المجادات دال على أن ذكره ليس له حظ من العقل

(قلت) وفي الباب عن ابن عباس (رض) قال في مجمع الزوائد وعن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال « ان لله ملائكة في الارض سوى الخفظة يكتبون ما سقط من ورق الشجر فإذا أصاب أحدهم شيء بأرض فلاة فبند أعينوني عباد الله » رواه البزار ورجاله ثقات اهـ

(قلت) كون الرجل ثقت لا يقتضي صحة اخبرته أو حسنه لاحتمال أن يكون فيه انقص أو تسود ، وعلى تقدير ثبوت الحديث فانبت منه حواز نداء الاحياء أو طيب معدرون عليه منهم وذلك لا ينكره أحد

قوله : وروى داود وعمره عن عبد الله بن عمر (رض) اقول كنت

رسول الله ﷺ إذا سافر فقبل قبل قال يا أرض ربي وربك الله أعوذ بك

من شرك وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدب عليك، أعوذ بالله من

أسد وأسود، ومن الحية والعقرب، ومن شر ساكن البلد، ووالد وما ولد ﴿
أقول هكذا قال النووي في الاذكار رواه أبو داود وغيره وعزاه صاحب
المشكاة إلى أبي داود فقط ورمز له في الحصن الحصين د، س، مس، وهو دال على
أنه أخرجه أبو داود في سننه والنسائي والحاكم في المستدرک. وقال في نزل الأبرار
(قلت) أخرجه أيضا أبو داود والترمذي والحاكم في المستدرک من حديث
ابن مسعود وقال صحيح الإسناد اهـ

(قلت) واني راجعت سنن أبي داود والمجتبى والترمذي فما وجدته إلا في
سنن أبي داود ونصه هكذا : حدثنا عمرو بن عثمان نا بقية حدثني صفوان حدثني
شريح بن عبيد عن الزبير بن الوائد عن عبد الله بن عمر. قال : كان رسول الله
ﷺ إذا سافر فأفيل الليل قال « يا أرض ربي وربك الله أعوذ بالله من شر
وشر ما فيك وشر ما حاق فيك وشر ما يدب عليك وأعوذ بالله من أسد وأسود
ومن الحية والعقرب ومن ساكني البلد ومن والد وما ولد اهـ

وفي هذا السند الزبير بن الوائد وهو مجهول لأنه نهر عنه شريح بن عبيد
كذا في الميزان، قال في الخلاصة وفيه ابن حبان، وقال الحافظ في التقریب
مقبول (قلت) قد عرفت فيما تقدم أن تونيق ابن حبان لا اعتداد به وأن التعديل
يأخذ مقبول من أدنى مراتب التعديل وحكمه أنه يكتب حديثه الاعتبار
لا الاحتجاج به

قوله ﴿ وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر (رض) والدارمي عن طلحة بن

عبد الله (رض) أنه ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « ربي وربك الله » فنه
خطاب للجماة ﴿

أقول رمز لهذا الحديث في الحصن الحصين (ت ح ب ح) وهو يدل على أنه أخرجه الترمذي وابن حبان في صحيحه والدارمي، وعزاه صاحب المشكاة إلى الترمذي من حديث طاعة، وقد راجعت الترمذي والدارمي، فنص الترمذي هكذا: حدثنا محمد بن بشار نا أبو عامر العقدي نا سليمان بن سفيان المديني قال حدثني بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده طلحة بن عبيد الله أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله علينا بآمين والأمين والسلامة والاسلام ربي وربك الله » هذا حديث حسن غريب، هذا آخر كلام الترمذي

وافظ الدارمي هكذا: أخبرنا سعيد بن سليمان عن عبد الرحمن بن عثمان بن إبراهيم حدثني أبي عن أبيه وعمه عن ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال قال « الله أكبر اللهم أهله علينا بالآمين والاسلام والسلامة والاسلام والتوفيق لما يحب ربه ويرضى. ربه وربك الله » أخبرنا محمد بن يزيد الرفاعي واسحاق ابن إبراهيم نا العقدي نا سليمان بن سفيان المديني عن بلال بن يحيى بن طلحة عن أبيه عن طلحة قال كان النبي ﷺ إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله علينا بالآمين والاسلام والسلامة والاسلام ربي وربك الله » هذا آخر كلام الدارمي فعلم من هنا أن الترمذي أنا أخرجه من حديث ابن عمر أولاً ثم من حديث طلحة فعزو رواية حديث ابن عمر إلى الترمذي وعدم عزو رواية حديث طلحة إليه والمصر على عزو رواية حديث طلحة إلى الدارمي كما فعله المؤلف خطأً من دال على غاية فصور باعه في علم الحديث. وحدث طلحة حسنه الترمذي وفي تحسينه بئر، فان في سننه سليمان بن سفيان المديني قال نا يحيى بن سليمان بن سفيان أبو سفيان المديني عن عبد الله بن دينار وبلال بن يحيى قال ابن معين ليس بشيء

وقال مرة ليس بثقة ، وكذا قال النسائي ، وقال أبو حاتم والدارقطني ضعيف .
 اعقدي ، ثنا سليمان بن سفيان ثنا بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه
 عن جده أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله علينا بالامن
 والامان والاسلام ربي وربك الله » اه وأيضاً في سنده بلال بن يحيى ، قال
 الحافظ في التتريب بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله التميمي المدني ابن اه
 وحديث ابن عمر أيضاً ضعيف لان في سنده عثمان بن ابراهيم الحاطبي ، قال
 الذهبي في الميزان عثمان بن ابراهيم الحاطبي مدني رأى ابن عمر له ما ينكر ،
 وقال أبو حاتم روى عن أبيه أحاديث منكراً اه وأيضاً في سنده عبد الرحمن
 ابن عثمان الحاطبي ، قال الذهبي في الميزان ضعفه أبو حاتم الرازي

(قلت) وحديث ابن عمر رواه الطبراني أيضاً ، قل في مجمع الزوائد وعن
 ابن عمر قال كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال قال « اللهم أهله علينا بالامن
 والامان والسلامة والاسلام والتوفيق لما تحب ونرضى ربنا وربك الله » رواه
 الطبراني ، وفيه عثمان بن ابراهيم الحاطبي وفيه ضعف وبقية رجاله ثقات اه
 وفي الباب حديث أنس بن مالك فيه أيضاً خطب وهو ضعيف أيضاً ، قل
 في مجمع الزوائد وعن أنس بن مالك عن النبي ﷺ انه كان إذا رأى الهلال
 قال « هلال خبر ورشد آمنت بالذي خلفك فعذاك » رواه الطبراني في الاوسط
 وفيه أحمد بن عيسى المخمي وبقية رجاله ثقات اه

وفي سنن أبي داود حدثنا موسى بن اسماعيل نا ابان نا قتادة أنه بلغه أن
 نبي الله ﷺ كان إذا رأى الهلال قال « هلال خير ورشد هلال خير ورشد
 آمنت بالذي خلفك » ثلاث مرات ثم يقول « الحمد لله الذي ذهب بشركك
 وجاء بشركك » اه

(فلت) وهذا أيضاً ضعيف لانه مرسل وفي بعض نسخ أبي داود ، فان

أبو داود ليس عن النبي ﷺ في هذا الباب حديث مسند صحيح اه وعلى تقدير ثبوت الحديث الذي ذكره المؤلف فالخطاب فيه مجازي والمقصود بالخطاب فيه غير المخاطب كما تقدم

قوله ﴿ وصح أنه لما توفي ﷺ أقبل أبو بكر (رض) حين بلغه الخبر فدخل على رسول الله ﷺ فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله ثم بكى وقال بأبي وأمي طبت حيا وميتا أذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن من باللك ، وفي رواية للامام أحمد فقبل جبهته ثم قال : وانبياء ثم قبلها ثانيا وقال واصفياه ثم قبلها ثالثا وقال واخيلاه . ففي ذلك نداء وخطاب له ﷺ بعد وفاته ﴿

أقول لا يخفى عليك أن لفظ « بأبي أنت وأمي طبت حيا وميتا والله الذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين أبداء » رواه البخاري من حديث عائشة (رض) في حديث طويل في مناقب الصديق (رض) وفيه خطاب لكن هذا الخطاب مجازي من جنس ما يخاطبون المندوب ويعدون محاسنه الواقعية كما روي عن ابن عباس يقول وضع عمر على سريره فتكفنه الناس بدعون وبصلون قبل أن يرفع وأنا فيهم ، فلم يرعتي إلا رجل أخذ منكبي فإذا علي بن أبي طالب فترحم علي عمر وقال ماخفت أحدا أحب الي أن ألقى الله بمثل عمله منك ، وإيم الله إن كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبك ، وحسبت أني كنت كثيرا أسمع النبي «ص» يقول « ذهبت أنا وأبو بكر وعمر ، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر ، وخرجت أنا وأبو بكر وعمر » وكما روي عن أنس « رض » انه لما مات «ص» قالت فاطمة يا أبتاه أجاب ربا دعاه ، بأبتاه من جنة الفردوس مأواه ، يا أبتاه الى جبريل تنعاه رواه البخاري . قال الحافظ في المتحفي يؤخذ منه أن تلك الالفاظ إذا كان الميت

متصفاً بها لا يمنع ذكره لها بعد موته بخلاف ما اذا كانت فيه ظاهراً وهو في الباطن بخلافه أو لا يتحقق اتصافه بها فيدخل في المنع اهـ
ويؤيد هذا المعنى قوله «رض» بأبي أنت وأمي — فان حقيفة التفدية لا تصور بعد الموت ، فكما أن المراد بالتفدية معناها المجازي كذلك الخطاب ، وأيضا يؤيده قوله (رض) وأنبياء واصفياء واخيلاء ، فان لفظة «وا» لا تستعمل في النداء ، إنما تستعمل في الندية ، ويحتمل أن يكون ذلك الخطاب والنداء مثل الخطاب والنداء الوافعين في الاحاديث الواردة في زيارة القبور ، والتوجيه فيه مثل ما ذكر في الاحاديث المذكورة

بقي قوله (رض) اذكرنا يا محمد عند ربك ، وانكن من بالاك — وظاهره مشكل ، فان فيه نداء مع الطلب من البيت وهو غير جائز عندنا . والجواب هو الكلام في ثبوت هذا اللفظ فاني لا أعلم أحداً رواه بسند صحيح أو حسن خل عن العلة ، إنما ذكره صاحب المواهب بغبر سند وعبارته هكذا : وقال ابن النير لما مات صلوات الله عليه طاشت العقول فمنهم من خبل ومنهم من أقعد فلم يطق القيام ، ومنهم من أخرس فلم يطق الكلام ، ومنهم من اضني ، وكان عمر ممن خبل ، وكان عثمان ممن أحرس نذهب ويحيي . ولا يستطيع كلاماً ، وكان عني . ممن أقعد فلم يستطع حراكاً ، وأضني عبد الله بن أنيس فمت كمداً ، وكان أبيهم أبو بكر حاء وعينهاه نهملان ، وزفرانه تنردد ، وغصصه تتصاعد وترتفع ، فدخل على النبي صلوات الله عليه فأكب عليه ، وكسف الثوب عن وجهه وقال : طبت حباء وميتاً ، وانقطع لموتك ما لم ينقطع موت أحد من الانبياء قبلك ، فعظمت عن النصفة وجلات عن البكاء ، ولو أن موتك كان اختيارياً لجدنا موتك بالنعوس ، اذكرنا يا محمد عند ربك وانكن من بالاك . هكذا ذكره صاحب المواهب بلا سند ولم يتعرض شارحه العلامة محمد ابن عبد الباقي الزرقاني أيضاً لسنده بل هناك قرينة تدل على انه ليس من كلام

الصديق (رض) وهي ان الله تعالى حرم على الامة نداءه باسمه . قال تعالى (لا تجعلوا
دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) أي لا تجعلوا دعاءه وتسميته كنداء
بعضكم بعضا باسمه ورفع الصوت به والنداء وراء الحجرات ولكن قولوا يا رسول
الله يا نبي الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت فكيف يقول أفضل الامة بعد
الرسول ﷺ «يا محمد»؟ ومن ثم وقع لفظ «يا نبي الله» في قول الصديق (رض)
في حديث عائشة الذي رواه البخاري في الجنائز واغضه هكذا: ثم بكى فقال يا نبي
أنت وأمي يا نبي الله لا يجمع الله عليك موتتين إلا الموتة التي كتبت عليك فقد متها
قال بعض المحققين * في الرد على كتاب (جلاء الغمة) وفي نفس هذا الاثر
الذي أورده ما يرد عليه من وجوه (منها) قوله اللهم ابلغه عنا فاذا سأل الله أن يبلغ
نبيه عنهم فكيف يقول بعدها اذكرنا يا محمد عند ربك؟ وهل هذا إلا عكس ما قبله؟
ومن دون أبي بكر يتحاشا العاقل من نسبته اليه فكيف بصديق الامة؟

وقد ثبت في الصحيح وغيره أن الشهداء قالوا ألا بلغوا عنا قومنا انا قد لفينا
ربنا فرضي عنا وأرضانا ولم يأت أحد من أصحاب رسول الله ﷺ الى شهيد
من الشهداء وطلب منه أن يبلغ عنه ربه، وهم أجل وأفقه من ذلك فكيف بالصديق
(رض)؟ فاذا جاءت السنة بأن الله هو الذي يبلغ عن عنده من الشهداء فكيف يعكس
القضية ويجعل النبي ﷺ هو الذي يبلغ عنه؟ هذا لو صح سنده فكيف وهو ممن
لا يحتج به؟ قال ابن السكن سيف بن عمرو ضعيف وقال أبو حاتم قعقاع بن عمرو
قال شهدت وفاة رسول الله ﷺ هذا فيما رواه سيف بن عمرو بن عمرو بن نمة عن
أبيه عنه وسيف متروك فبطل الحديث اهـ

وعلى تقدير ثبوت اللفظ المذكور فلا يبعد كل البعد أن يكون هذا الـ

(*) هو الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن وكتابه مصباح الظلام

له من حاشية خطية على الاصل

والطلب كلاهما مجازين كما يتصور الحبيب كثيراً حبيب في نفسه فيخطبه بأمرود
ويطلب منه أشياء ولا يقصد هناك إلا مجرد التذاذ نفسه بذلك التصورات والالفاظ
لا مع أنها الحقيقة، أو يكون المقصود بالخطاب غير المخاطب كما تقدم فكانه خاطب
الله وطلب منه أن يجعل نبيه ذا كرامة عنده تعالى وشفيعنا لديه ، وهذان الاحتمالان
وإن كانا لا يخلوان عن بعد لكنهما أيضاً أبعد من الاحتمالات التي وضعها
المؤلف لتصحيح كلام المستركين

قوله **﴿وَمَا تَحْقُقْ عُمَرَ﴾** «رض» وفاته **﴿وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ﴾** بقول أبي بكر «رض» قال
وهو يبكي بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد كان لك جذع تخطب الناس عليه، فلما
كثروا واتخذت منبراً لتسمعهم من الجذع افراقك حتى جعلت بك عليه فسكن،
فأمتك أولى بالحنين عليك حين فارقتهم — الى قوله — فانظر الى هذه الالفاظ
اتي نطق بها عمر «رض» فقد نعدد فيها النداء له **﴿وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ﴾** بعد وفاته ، وقد رواها
كثير من أئمة الحديث وذكرها الماضي عياض في الشفاء والفسطاطاني في المواهب

والغزالي في الاحياء وابن الحج في المدخل **﴿﴾**
أقول في المواهب بعد ذكر هذا الخبر مانصه الخبر ذكره أبو العباس المقصّر
في شرحه بريدة الأبو صيري ونقله عن الرشاطي في كتابه «اقتباس الانوار والتماس
الازهار» وذكره ابن الحج في اندخل وساقه بتمامه والماضي عياض في الشفاء
لكنه ذكر بعضه اه فعلى من يحتج به ذكر سنده وتوثيق رجاله ، وبيان أنه خال من
جميع العلل القادحة في التصحيح والتحسين ودونه خطر اقتاد — على أن هذا من
الرأى المشروع والمتحزن والتوجع المباح كما في قول فاطمة والصديق «رض» فليس
هذا من النداء في شيء بل هو ندبة

قوله ﴿ فبطل بها وبغيرها من الادلة قول المانعين لنداء مطلقا ﴾
أقول المانعون للنداء لا يمنعون النداء مطلقا بل يمنعون النداء الحقيقي الذي
فيه يطلب من المنادى ما لا يقدر عليه إلا الله

قوله ﴿ وروى البخاري عن أنس «رض» أن فاطمة «رض» بنت رسول
الله ﷺ قالت لما توفي رسول الله ﷺ يا أبتاه - الى قوله ففي هذا الحديث
أيضا نداؤه ﷺ بعد وفاته ﴾

أقول هذا ليس من النداء في شيء بل هو ندبة ، يرشدك الى هذا كون
هذا الكلام صادرا وقت الوفاة ووقوع لفظ النعي فيه وزيادة الالف في آخره .
الصوت المطلوب في الندبة ، فاقول بكونه نداء أدل دليل على جهل قائله

قوله ﴿ ورثته عمنه صفة بمراث كثيرة - الى قوله - ففي هذا البيت
أيضا نداؤه ﷺ بعد وفاته ﴾
أقول القول بكونه نداء أوضح برهان على سوء فهم قائله فان وقوعه في انثناء
دليل واضح على كونه ندبة .

قوله ﴿ ومما جاء من النداء للميت التلقين له بعد الدفن ، وقد ذكره كثير
من الفقهاء ، واستندوا في ذلك الى حديث الطبراني عن أبي أمامة «رض»
واعترض بشواهد كثيرة - الى قوله - ففي التلقين الخطاب والنداء للميت ،
فكيف يمنعون النداء مطلقا ؟ ﴾

أقول في مجمع الزوائد عن سعيد بن عبد الله الاودي قال شهدت أبا أمامة
وهو في النزع فقال إذا أنا مت فاصنعوا بي كما أمر رسول الله ﷺ فقال « إذا

مات أحد من اخوانكم فسويتم التراب على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل :
يا فلان ابن فلانة فانه يسمعه ولا يجيب ، ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يستوي قاعدا ،
ثم يقول يا فلان ابن فلانة ، فانه يقول ارشدنا رحمتك الله ولكن لا تشعرون ، فليقل
اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ،
وانك رضيت بالله ربا وبالا سلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن إماماً ، فان منكرا
ونكيرا يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول انطلق بنا ما نقعد عند من لقن
حجته ، فيكون الله حجيجه دونهما » قال رجل يا رسول الله فان لم يعرف أمه ؟ قال
« فينسبه الى حواء يا فلان بن حواء » رواه الطبراني في الكبير وفي إسناده جماعة لم أعرفهم
وقال الحافظ ابن القيم في زاد المعاد ولم يكن يجلس يقرأ عند القبر ولا يلقي
البيت كما يفعله الناس اليوم ، وأما الحديث الذي رواه الطبراني في معجمه من
حديث أبي امامة عن النبي ﷺ « إذا مات أحد من اخوانكم فسويتم التراب
على قبره فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل يا فلان فانه يسمعه ولا يجيب ثم يقول
يا فلان ابن فلانة فانه يستوي قاعدا ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يقول ارشدنا
يرحمك الله ، ولكن لا تشعرون ، ثم يقول اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة
ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وانك رضيت بالله ربا وبالا سلام ديناً
وبمحمد نبياً وبالقرآن اماماً ، فان منكرا ونكيرا يأخذ كل واحد منهما بيد صاحبه
وتقول طلق بنا ما نقعد عند من لقن حجته فيكون الله حجيجه دونهما » فقال
رجل . رسول الله ﷺ فان لم يعرف أمه ؟ قال « فينسبه الى حواء يا فلان ابن
حواء » فهذا حديث لا يصح رفعه ، ولكن قال الاثرم قلت لابي عبد الله فهذا
الذي يصنعونه اذا دفن الميت يقف اثنان ويقول يا فلان بن فلان اذكر
ما فارقت عليه : شهادة ان لا اله الا الله ، فقال ما رأيت أحداً فعل هذا إلا أهل
الشيعة حين مات أبو المغيرة جاء انسان فقال ذلك ، وكان أبو المغيرة يروي فيه

عن أبي بكر بن أبي مرزوق أنهم كانوا يفعلونه ، وكان ابن عياش يروي فيه (قلت) يريد حديث اسماعيل بن عياش هذا الذي رواه الطبراني عن أبي امامة

وقد ذكر سعيد بن منصور في سننه عن راشد بن سعد وضمرة بن حبيب وحكيم بن عمير قال : اذا استوى على الميت قبره وانصرف الناس عنه فكانوا يستحبون أن يقال للميت عند قبره يا فلان قل لا إله الا الله ، أشهد ان لا إله الا الله - ثلاث مرات - قل ربى الله ودينى الاسلام ، ونبي محمد ثم ينصرف اه قال الحافظ في التلخيص واسناده صالح وقد قواه الضياء في أحكامه وفي أسناده سعيد الازدي بيض له أبو حاتم ، وقال الهيثمي بعد أن ساقه في إسناده جماعة لم أعرفهم اه وفي إسناده أيضاً عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف

قال الاثرم : قلت لاحد هذا الذي يصنعونه اذا دفن الميت يقف الرجل ويقول يا فلان بن فلانة ؟ قال ما رأيت أحداً يفعله إلا أهل الشام حين مات أبو الغيرة يروي فيه عن أبي بكر بن أبي مرزوق عن أشياخهم أنهم كانوا يفعلونه وكان اسماعيل بن عياش يرويه يشير الى حديث أبي امامة اه هكذا نقله في النيل وفي فتح العلام شرح بلوغ المرام ، وقال في المنار ان حديث التلقين هذا حديث لا يشك أهل المعرفة بالحديث في وضعه

وقال ابن القيم في كتاب الروح إنه حديث ضعيف ويتحصل من كلام أئمة التحقيق أنه حديث ضعيف والعمل به بدعة ولا يغتر بكثرة من يفعله ، انتهى ملتقطا . وفي نزل الإبرار : وقد أنكر هذا التلقين جماعة من أهل العلم وبدعوه أنظر ذلك في الهدى النبوي وغيره كثمار التنكيت لهذا العبد الضعيف اه (قلت) لا شك في ضعف هذا الحديث لان في سنده مجاهيل كما قال الهيثمي في مجمع الزوائد ولان في سنده عاصم بن عبيد الله كما قال الحافظ في التلخيص على ما نقله الشوكاني (رح) وهو ضعيف

قال الذهبي في الميزان عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوي عن أبيه وعبد الله بن عامر بن ربيعة وجماعة ، وعنه شعيب ومالك ثم ضعفه مالك ، وقال يحيى ضعيف لا يحتج به ، وقال ابن حبان كثير الوهم فاحش الخطأ فترك . وقال أحمد قال ابن عبيدة كان الاشياخ يتقون حديث عاصم بن عبيد الله ، وقال النسائي ضعيف اه

وقد صرح بضعفه النووي في الاذكار وغيره في غيره وانما قواه من قوى لا اتصال عمل أهل الشام به فلننظر فيه فتقول منه ما روى أبو المغيرة الحمصي عن أبي بكر بن أبي مريم أنهم كانوا يفعلونه وهذا لا يثبت فان في سنده أبا بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني الحمصي ، قال الذهبي ضعيف عندهم (قلت) وكان من العباد عن راشد بن سعد وخالد بن معدان ، وعنه بقية وأبو اليمان وطائفة ضعفه أحمد وغيره اسكثرة ما يغلط وكان أحد أوعية العلم ، وقال ابن حبان رديء الحفظ لا يحتج به اذا انفرد .

وقال أبو داود سرق لابي بكر بن أبي مريم حلي فأنكر عقله ، وسمعت أحمد يقول ليس بشيء اه ماخصاً ، وفي الخلاصة وهامشها : قال الحافظ أبو عبد الله ضعيف ، وكذا قال ابن معين وأبو حاتم وأبو زرعة الخ تهذيب اه

قل الحافظ ابن حجر في التقريب ضعيف وكان قد سرق بيته فاخطأ اه ومنه ما أخرجه سعيد بن منصور في سننه عن راشد بن سعد وحمزة بن حبيب وحكيم بن عمير قال : اذا استوى على الميت قبره وانصرف الناس عنه فكانوا يستحبون الخ وراشد هذا وإن كان ثقة لكنه كثير الارسال ، وحكيم بن عمير الحمصي صدوق يهم قاله الحافظ في التقريب ، على أنه لا يعلم سنده إلى هؤلاء المتابعين فعلى من يحتج به بيان السند حتى ينظر فيه

وبالجملة فثبوت عمل أهل الشام أولاً ممنوع وعلى تقدير ثبوته لا نسلم كونه مقتضياً لكون الحديث الضعيف قابلاً لأن يحتاج به ومن يدعي فعله الإثبات .
وأما مجرد عمل بعض أهل الشام فليس من الدليل الشرعي في شيء ، وعلى تقدير ثبوت حديث الثلقين فليس فيه طلب شيء من الميت مما لا يقدر عليه إلا الله إنما فيه نداء وإرشاد للميت وهو قد ثبت مخالفاً للقياس فيكون مقصوراً على المورد فلا يقاس عليه غيره

قوله (ومن النداء الميت ما جاء في الحديث المشهور حيث نادى النبي

صلى الله عليه وسلم كفار قريش المقتولين يوم بدر بعد إلقائهم في القليب رواه

البخاري وأصحاب السنن)

أقول: الجواب عليه من وجوه (الاول) ان الله تعالى أحياهم حتى أسمعهم فول النبي ﷺ على طريق خرق العادة ، والدليل عليه ما روى البخاري في المغازي عن ابن عمر قال وقف النبي ﷺ على قليب بدر فقال «هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً» ثم قال «انهم الآن يسمعون ما أقول» الحديث ، فان لفظة «الآن» دليل واضح عليه ، والتخصيص بما أقول يمكن الاستئناس به على أن ذلك كان من قبيل خرق العادة . وقال قتادة أحياهم الله حتى أسمعهم قوله توبيخاً وتصغيراً ونقمة وحسرة ونداماً رواه البخاري في صحيحه ، ورواه أحمد بألفظ قال قتادة أحياهم الله له حتى سمعوا قوله توبيخاً وتصغيراً ورجاله رجال الصحيح كذا في مجمع الزوائد

قال السهيلي ما محصله ان في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي ﷺ

تقول الصحابة له أخطأ ما جفوا؟ فأجابهم كذا في الفتح . وإذا كان الذي وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي ﷺ حينئذ لم يصح التمسك به على جواز نداء

الميت (والثاني) ان هذا النداء لم يكن لطاب ما لا يقدر عليه إلا الله بل انما كان توبيخا وتصغيرا ، فعلى تقدير عدم كونه من خوارق العادة انما يثبت به جواز نداء من علم موته على الكفر قطعاً على قبره وقول ما قاله رسول الله ﷺ لقتلى بدر من المشركين توبيخا وتصغيرا ، وهذا لانزاع فيه ، انما النزاع في ندائهم الاموات من الانبياء والصالحين تعظيماً وإكراماً لهم متضرعين خاشعين طائعين لما لا يقدر عليه إلا الله وهذا لا يدل عليه الحديث أصلاً

(والثالث) ان هذا النداء معدول عن القياس مخالف له فيكون مقصوراً على المورد فلا يقاس عليه غيره ، وقد صدر مثل هذا التقرير والتوبيخ من الانبياء السابقين أيضاً كصالح عليه السلام قال الله تعالى في سورة الاعراف (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين) قال الحافظ ابن كثير في تفسيره هذا تقرير من صالح عليه السلام لقومه لما أهلكهم الله بمخالفتهم إياه وتمردهم على الله وإبائهم عن قبول الحق وإعراضهم عن الهدى إلى العمى ، قال لهم صالح ذلك بعد هلاكهم تقريراً وتوبيخاً وهم يسمعون ذلك اه وكشعب عليه السلام قال تعالى في سورة الاعراف (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فكيف آسئى على قوم كافرين ؟) قال الحافظ ابن كثير أي فتولى عنهم شعيب عليه السلام بعد ما أصابهم من العذاب والنقمة والنكال ، وقال مقرعاً لهم وموبخاً (يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم) اه

ولا يخفك أن المؤلف عزا روايته الى البخاري وأصحاب السنن ، وهذا دال على أن مسلماً لم يخرج به ، وهو غفلة فاحشة فان مسلماً أخرجه في (باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه وإنبات عذاب القبر والتعوذ منه) وانظره هكذا

عن أنس بن مالك قال كنا مع عمر بين مكة والمدينة فقرأ بنا الهلال وكنت رجلا حديد البصر فرأيت أنه وايس أحد يزعم أنه رآه غيري ، قال فجعلت أقول لعمر أما تراه ؟ فجعل لا يراه ، قال يقول عمر سأراه وأنا مستلق على فراشي ، ثم أنشأ يحدثنا عن أهل بدر فقال ان رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالامس يقول « هذا مصرع فلان غدا إن شاء الله » ، قال فقال عمر فوالذي بعثه بالحق ما أخطوا الحدود اتى حد رسول الله ﷺ قال فجعلوا في بئر بعضهم على بعض ، فانطلق رسول الله ﷺ حتى انتهى اليهم فقال « يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فاني قد وجدت ما وعدني الله حقا ؟ » قال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا أرواح فيها قال « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا علي شيئا » وفي رواية أخرى له عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ ترك قلبي بدر نلانا ثم أتاهم فقام عليهم فناداهم فقال « يا أبا جهل بن هشام يا أمية بن حلاف يا عتبة بن ربيعة : شيبة بن ربيعة أليس قد وجدتم ما وعدكم ربكم حقا فاني قد وجدت ما وعدني ربي حقا » فسمع عمر قول النبي (ص) فقال يا رسول الله كيف يسمعون أو أنى يجيبون وقد حييوا ؟ قال « والذي نفسي بيده ، أنتم بأسمع ، أقول منهم ولكنهم لا يمدرون أن يجيبوا » ثم أمرهم فسحبوا فأتوا في قليب بدر له

وفي جنازة مسلم عن هشام عن أبيه قال ذكر عند عائشة ارض أن ابن عمر يرفع الى النبي (ص) « ان الميت يعذب في قبره ببعثه الله » فنهت وهل انما قال رسول الله (ص) انه يعذب بخصيئته أو بذنبه وان آلهه لىكون عليه الآن وذلك مثل قوائمه ان رسول الله (ص) وام على ما يبب يوم بدر وفيه قلبي بدر من المشركين فقال لهم ما قل انهم ايسمعون ، أقول وفيدوهل انما وال انهم ليعلمون

ان ما كنت أقول لهم حق ثم قرأت (انك لا تسمع الموتى وما أنت بمسمع من
في القبور) يقول حين تبوؤا مقاعدكم من النار اه

وأیضا القول المذكور يدل على أن أصحاب السنن كلهم أخرجوا هذا الحديث
مع اني راجعت السنن الاربعة ، وتبعت مظانه ولم آل جهدا فيه فلم أجده الا في
سنن النسائي . قال القسطلاني تحت حديث ابن عمر وأخرجه أيضا في المغازي
مطولا ومسلم في الجنائز ، وكذا النسائي ، ولم يذكر أحد فيما أعلم أن الحديث
أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه ، فهذا أوضح دليل على قصور نظر المؤلف
وقلة علمه وكثرة غلظه وخطئه

قواه ﴿ وأما ما جاء من الآثار ، عن الائمة الاحبار ، والعلماء الاخيار ،
والاولياء الكبار ، مما يدل على جواز ذلك النداء والخطاب فشيء كثير تنقضي دون نقله
الاعمار ومضى على ذلك القرون والاعصار ولا وقع منهم إنكار ﴾

أقول : دلالة ما جاء من الآثار على جواز نداء الاموات والجمادات نداء
حقيقيا بحيث يطلب فيه منهم ما لا فدر عليه إلا الله ممنوعة ، ومن بدعي فعليه البيان
وأما مطابق النداء فلا يمنعه أحد

قوله ﴿ فكيف يجوز الاقدام على تكفير المسلمين ، بشيء قام ثبوته بالبراهين ﴾
فول انما تكفير بالنداء الحقيقي الذي يطالب فيه من الاموات والجمادات ما لا يقدر
عليه إلا الله ، وهذا شيء لم ثبت بعد بالبراهين بل قام الدلائل على كونه كفرا

قوله ﴿ وفي الحديث الصحيح » من قال لاحيه المسلم با كافر فقد باء بها

أحدهما إن كان كما قال وإلا رجعت عليه ﴿

أقول من نادى الاموات والجمادات نداء حقيقياً وطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله فقد انسلخ من الاسلام فلا يكون مكفره مصداقاً لهذا الحديث

قوله ﴿ فلا يحكم على أحد من أهل القبلة بالكفر إلا بأمر واضح قاطع للإسلام ﴾
أقول لا شك أن عبادة غير الله أمر واضح قاطع للإسلام ، والنداء المذكور عبادة غير الله بلامرية، فكيف لا يحكم على من يرتكبه بالكفر ؟

قوله ورأيت رسالة للشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني صاحب الحواشي على مختصر « بافضل » في النسخة على مذهب الامام الشافعي (رض) قال في تلك الرسالة يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام بالدعوة وكان محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ محمد بن سليمان المذكور وقرأ عليه بالمدينة المنورة ، قال في تلك الرسالة يا ابن عبد الوهاب، سلام على من اتبع الهدى ، فاني أنصحك لله تعالى أن تكف لسانك عن المؤمنين ، فان سمعت من شخص انه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله فعرفه الصواب واذكر له الادلة على أنه لا تأثير لغير الله تعالى ، فان أبي فكفره حينئذ بخصوصه ولا سبيل لك إلى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وأنت شاذ عن السواد الاعظم ، فسبة الكفر إلي من شذ عن السواد الاعظم أقرب لانه اتبع غير سبيل المؤمنين . فل تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً) وإنما يأكل الذئب

أقول: لم يكفر الشيخ محمد بن عبد الوهاب أحداً من المؤمنين ابتداءً ، إنما دعا عباد القبور إلى إخلاص العبادة لله ، ونهاهم عن دعاء الانبياء والاولياء والصالحين بحيث يطلب فيه منهم ما لا يقدر عليه إلا الله من قضاء الحاجات ، وتفريج الكربات ، وبين انه من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين ، وإذا دعا أحدهم لديه الانبياء والصالحين الذين كانوا يعبدونهم مع رب العالمين نهاه عن ذلك وزجره وعرفه الصواب وحذره ، فقالوا إن كان الذي نحن عليه من الدعوات والاعتقادات بأهل القبور كفراً وشركاً فنحن كفار ومشركون ، فهم هم الذين شهدوا على أنفسهم بالكفر ، فما أنا أذكر من ترجمته (رح) ما يتضح به عندك صحة ما ادعيناه فأقول :

خلاصة ترجمة الشيخ محمد عبد الوهاب

رحمه الله ودعوته الى التوحيد (*)

قال الشيخ حسين بن عنام الاحسائي في (روضة الافكار والافهام ، لمرتاد حل الامام ، وتعداد عزوات ذوي الاسلام)

أما نسبه رحمه الله تعالى وأفاض عليه سحائب غفرانه ووالى فهو محمد بن عبد الوهاب بن سايان بن علي بن محمد بن احمد بن راشد بن بريد بن محمد بن بريد بن مشرف . ولد رحمه الله تعالى سنة خمس عشرة بعد المائة والالف من الهجرة النبوية في بلد العينية من البلدان النجدية فأبنته الله نباتا حسنا ، وجلا به عن طرف الدهر وسوء ، وبقي بعد سن الطفولة زمنا يتعلم في تلك القرآن ، معتزلا في غالب الاوقات لعب الصبيان ، وهو الجهال والغلان ، حتى حفظ القرآن عن ظهر قلبه قبل بلوغ العشر ، وكان حاد الفهم سريرا ، وقاد المذهن ذكيا ، سريع الحفظ ، فصيح اللفظ ، ألعى الفطنة

اشتغل في العلم على أبيه وجدّ في الطلب، وأدرك بعض الأرب، وهو في بلد
العينية في تلك الحال، قبل رحلته لطالب العلم والارتحال، وتطوافه له في كثير من
البلاد، حتى نال منه المراد، وفاز بالسعد والاسعاد، وحاز الرشد والارشاد

وكان والده قد توسم ذلك، ويحدث بذلك ويبيديه، ويؤمل ذلك منه ويرجوه،
كما حدث به سايمان أخوه قل كان عبد الوهاب أبوه يتعجب من فهمه وادراكه، قبل
بلوغه وادراكه، ومنازته الاحتلام وافراكه. ويقول أيضا أفد استندت من
ولدي محمد فوائد من الأحكام، أو قريبا من هذا الكلام

وتد كتب والده الى بعض اخوانه رسالة نوه فيها بشأنه يثني فيها عليه وان
له فيها جيدا أولديه، ولو يلازم الدرس سنة على الولاية، يظهر في الحفظ والانتقان آية،
وقد تحققت انه بلغ الاحتلام، قبل اكمال اثني عشرة سنة على الاتمام، ورأيت أهلا
للصلاة بالجماعة والاثتمام، فقد منه معرفته بالأحكام، وزوجته بعد البلوغ في ذلك
العام، ثم طالب مني الحج الى بيت الله الحرام، فأجبت به، لاسعاف لذلك المرام، فخرج
وفضى ركن الاسلام، وأدى المناسك على التمام، ثم قصد مدينته عليه الصلاة
والسلام، وأقام فيها شهرين ثم رجع بعد ذلك، فأنزأ بأجر الزيارة والمناسك، وأخذ
في القراءة على والده في الفقه على مذهب الإمام أحمد، فسلك فيه الطريق الأحمد،
ورزق مع الحفظ سرعة الكتابة، فكان يحير أصحابه، بحيث انه يخط بالخط
الفصح في المجلس الواحد كراس^(١) من غير سامة ولا نصب ولا انتباس

ثم بعد ذلك رحل في العلم وسار، وجدّ في الطب الى ما يلبه من الامصار،
وما يحاذيه من الاقطار، فزاحم فيه العلماء الكبار، وأشرق طالعها واستند،

(١) لم ينصب كلمة كراس لاجل النطق بها ساكنة لمناسبة السجع وهي لغة

ربيعه وسياتي مثل هذا في أسجاءه وكتبه محمد رشيد رضا

وصار له لاه إقرار، فوطىء الحجاز والبصرة لذلك مرار، وإلى الاحساء لذلك
اللاوطار، وأخذ العلم عن جماعة منهم الشيخ عبدالله بن إبراهيم النجدي ثم المديني
وأجازته من طريقين، وأول حديث سمعه منه الحديث المشهور المسلسل بالاولية
تفت من خطه ما نصه اه الخ

وأيضا قال فيه وقد سمع رحمه الله الحديث والفقه من جماعة بالبصرة كثيرة،
وقرأ بها النحو وأتقن تحريره، وكتب الكثير من اللغة والحديث في تلك الاقامه،
ويبحث على طريق الهدى والاستقامة، وكان أكثر لبته لأخذ العلم بالبصرة
ومقدمه، وقد نشر للتوحيد فيها لدى بعض الناس أعلامه، وحقق لهم في ذلك
الشأن اتقانه واعلامه، وأوضح لهم سبله وأحكامه، فمدل ان الدعوة كلها لله،
بكفر من صرف شيئا منها الى سواء، واذا ذكر أحد بمجلسه بشارات الطواغيت
والصالحين، الذين كانوا بعدونهم مع رب العالمين، نهاه عن ذلك وزجره، ويبن له
الصواب وحذره، وقال له محبة الاولياء والصالحين انما هي اتباع هديهم وآثارهم،
والاستئذرة بضماء أنوارهم، لا صرف اخفوف الزبانية الى الاجسام الوثنية، وقد
رفع ذبث بمجاسه مرة فأبدي للناس فيه وزجره، وأظهر عليه أعلاطه ونكره، فتغبر
وجهه "فدل وحال، واستغرب ذلك المقال وول ان كان ما قوله حقاً هذا الانسان،
فانه يسوا على شيء من زه ان

قل (رح) وكان نس من مشركي البصرة أتون إلي، ينهت بالهونها علي،
فقور وهم فعود لدي، لا يصاح "عبادة كلها يلا لله، فيبهت كل منهم فلا ينطق فاد،
ثم رجع بعد ذلك السفر، فاذا والده عبد الوهاب قد رفض سكنى العيوبة وهجر،
واحد ر سكنى حريم لا فافام به واستفر، ففوف فيها مع أبيه، يعلن بالموحد ويبيديه،
وبه دي ابطال دعوة غير الله ونفسيه. وينصح من عدل عن الحق والرشاد، ويسلك

في ذلك سبيل السداد، ويزجر الناس عن الشرك والباطل والفساد، حتى رفع الله شأنه فساداً، وجدّ (رح) في تعليم الواجب وبذل المناصحة للخاص والعام، ونشر شرائع الاسلام، ومهد سنة محمد عليه أفضل الصلاة والسلام، وأزال ما غطي القلوب، من رين الشرك الذي هو أعظم الذنوب، وكشف الذنوب المظلمة للناس، وأماط أذى المباس والالتباس، ويحذرهم ان داموا على ما هم فيه من وقوع النعمة والباس، ورفض منهج الغلول والخيانة، وأدى من العلم الامانة، وترك ما كان علماء السوء قبله له سالكون، وفي قعره العميق راكسون، وفي ارجائه المغبرة ما كاثون، وخشي الوقوع في تغليظ الوعيد، كما نطق به القرآن المجيد (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك باعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) فأبي وعيد فوق هذا الوعيد، وأي تهديد وراء هذا التهديد ؟ كلاً ما على لعنة من مزيد، فالله دره من حيزد عالم، وداع الى التوحيد قائم، وناصح لله . لازم، ومجدد لتلك المشاهد السنوية والمعالم، ومُنحِي لآثار سلفية لم يبق منها سوى الاطلال والمراسم، ومميت ابدع رفضية، شابهت المجوسية، وأمور شركية، اعتقدها أكثر البرية، أموراً حسنة دينية، فأقاموا بها عباداً ومواسم، وعكفوا عايتها والاغاب لها سائمه، واتشييدها والذب عنها رائمه، فاندب هذا الامم الذي أضحي الحق بهديه . شرقا باسم، والباطل بحججه مظهراً سدام، منذادياً على رءوس العوالم، باحلاص العبادة وتنكير الاشرار والمظالم، وإبطال دعوة غيره من نبي وولي وظالم وحاكم، فلم يخف في الله لومة لائم حتى نال من مولاه المنح العظائم . والعطايا الكرام الجسائم اه

وأيضاً قال فيه :

مهمات

(الأولى) أنه (رح) لما تظاهر بذلك الأمر والشأن في تلك الاوقات والازمان ، والناس قد أُسْرِبت منهم القلوب ، بمحبة المعاصي والذنوب ، وتولعوا بها كانوا عليه من العصيان ، وقبائح الاهواء الغالبة على كل انسان ، لم يسرع لها لسان ، ولم يصم منه لب وجنان ، على تكفير أوامرك "عربان" ، بل توقف تورعاً عن الاقدام في ذلك الميدان ، حتى نهض عليه جميع العدوان ، وماجوا وصاحوا بتكفيره وجماعته في جميع البلدان ، ولم يثبتوا فيما جاءوا من الافك والبهتان ، ولم يكثرثوا بما حكوا عليه من الزور ، وما اقترفوه من الفجور ، بل كان لهم على شنيع ذلك المقال ، اقدام وإسراع واقبال ، ولم يأمر بسمك دم ولا قتال ، على أكثر أهل الاهواء والضلال ، حتى بدءوه بالحكم عليه وأصحابه بالقتل والتكفير ، وكان ذلك سبب حسن العقابة للامام من العاليم الخبير ، ومساعدة القضاء له والتدبير ، وشؤم ذلك على الاعداء الذين تماؤوا على ذلك الأمر المبير ، الذي كانت عقابه عابيه الهلاك والتدمير (جزاء بما كانوا يَكْسِبُونَ) ثمَّ كانَ عاقِبَةُ الذين أساءوا السوءى أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ)

نعم ثبت لديناء ونقل نقلاً صحيحاً اليناء أنهم هم الذين شهدوا على أنفسهم وأقرباها في مظالم قعر المهالك ، ونظموا أرواحهم مع الكفار في تلك المنسالك ، وألحقوها من عند أنفسهم بأولئك ، فقالوا إن كان كفراً الذي نفعل من الدعوات والاعتمادات بأهل القبور ، في تلك الازمنة الماضية والدهور ، فنحن كفار ضالون من غير رب ولا إشكال . ولقد لُجج بتلك الاحوال ، ذروا الاحلام منا والجهال ، فهم الذين ألزموا أنفسهم بتلك المقالة ووسموا أنفسهم بميسم الكفر والضلالة اه

(اتهم خصوم الشيخ إياه اثنتي عشرة تهمة وجوابه عنها) (١)

قال الشيخ في الرسالة التي كتبها الى عبد الله بن سحيم مانصه:
إذا تبين هذا فالمسائل التي شنع بها منها هو البهتان الظاهر وهي قوله إني مبطل
كتب المذاهب (وقوله) إني أقول ان الناس من ستمائة ليسوا على شيء (وقوله)
إني أدعي الاجتهاد (وقوله) إني خارج عن التقليد (وقوله) إني أقول ان
اختلاف العلماء نقمة (وقوله) إني أكفر من توسل بالصلحين (وقوله)
إني أكفر البوصيري لقوله يا أكرم الخلق (وقوله) إني أقول لو أقدر على
هدم حجرة الرسول ﷺ لهدمتها ، ولو أقدر على السكبة لأخذت ميزابها
وجعلت لها ميزابا من خشب (وقوله) إني أنكر زيارة قبر النبي ﷺ وأنكر
زيارة قبر الوالدين وغيرهم وإني أكفر من يخاف بعير الله فهذه اثنتا عشرة مسألة
جوابي فيها ان أقول :

(سبحانه هذا بهتان عظيم) ولكن قباه من بهت محمد ﷺ انه يسب عيسى
ابن مريم ويسب الصالحين (تشابهت قلوبهم) وبهتوه بأنه يزعم ان الملائكة وعيسى
وعزير آ في النار فانزل الله تعالى في ذلك (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى
أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ) الآية اه

تكذيب الشيخ اتهمه بتكفير كل من يخالفه

وأيضاً قال في تلك الرسالة وأضيف اليها مسألة سادسة وهي لفتائي بكفر
شمسان وأولاده ومن شابهه وسميتهم طواغيت وذلك أنهم يدعون الناس إلى
عبادتهم من دون الله عبادة أعظم من عبادة اللات والعزى بأضعاف وأيس في
كلامى مجازفة ، بل هو الحق لان عباد اللات والعزى يعبدونها في الرخاء

ويخلصون لله في الشدة ، وعبادة هؤلاء أعظم من عبادتهم إياهم في شدائد
البر والبحر انتهى

قال الشيخ حسين بن غنام في روضة الافكار : وأما قوله ومن أعظمها
ان من لم يوافق في كل ما قال ويشهد ان ذلك (١) يقطع بكفره ، ومن وافقه وصدقه
في كل ما قال قال أنت موحد ولو كان فاسقاً محضاً أو مكاساً وبهذا يظهر انه
يدعو الى توحيد نفسه لا إلى توحيد الله فمراده بذلك ان من وافق الشيخ على
توحيد الله وتبرأ من عبادة الاوثان تاج وشمسان وإدريس وقريوه والمغربي
وتبرأ من الشرك وأهله سماه موحدآ ، ومن لم يوافق على توحيد الله وإخلاص
العبادة له بجميع أنواعها واستمر على عبادة المخلوقين مع الله وسب دين الله الذي
يدعو اليه هذا الشيخ يقطع بكفره ، وهذا الخبيث وأشباهه لا يعرفون الشرك
في العبادة ويظنون ان الشرك (٢) اذا جعل الانسان مخلوقاً مع الله في التدبير
والملك والاحياء والامانة والنفع والضرر

وأما كونه يجعل المخلوقين وسائط بينه وبين الله يدعوهم ويتوكل عليهم
ويسألهم قضاء الحاجات وتفرج الكربات، وقصده بذلك التقرب الى الله وطلب
تسعاتهم فهذا عند هؤلاء المشركين من اعظم القربات ، وافضل الطاعات، ومن
أنكر هذا كفروه وبدعوه وخرجوه ونسبوه الى السفه والضلال اه
وأيضاً قال فييا : وأما قوله ومن وافقه في كل ما قال قال أدت موحد ولو
كان فاسقاً أو مكاساً .

فمراده بذلك أن من وافقه على إخلاص العبادة والدعوة لله وتاب وأناب
لى الله مما كان يفعله من الشرك بالله ودعوة الصالحين وغيرهم من الاحياء

(١) كذا في الاصل فيراجع في روضة الافكار

(٢) لعل أصله الشرك بدون ميم

والاموات، وعرف قول لا إله إلا الله وانها نفي وإثبات، فشطرها الاول نفي الالهية مطلقا (والثاني) اثباتها لله دون ما سواه من أهل السموات والارض ومن الاحياء والاموات سماه موحداً ، ولو كان فاسقاً أو مكلساً وهو صادق في ذلك . وذلك أن الانسان اذا عرف التوحيد وشهد ان لا إله الا الله، وان محمداً رسول الله صدقاً من قلبه والتزم مضمون هاتين الشهادتين فهو عند الشيخ (رح) مؤمن موحّد ولو كان فاسقاً أو مكلساً وكذلك عند سائر العلماء من أهل السنة والجماعة، وذلك ان الانسان اذا دخل في الاسلام وحكم باسلامه لا يخرج منه من الاسلام ما يفعله من السكيات كالسرقة والزنا وشرب المسكر ، وأخذ الاموال ظلماً وعدواناً ، وانما يخرج منه من الاسلام إلى الكفر هو الشرك بالله وانكار ما جاء به الرسول من الدين بعد معرفته بذلك واقامة الحجة عليه اه

اتخاذ الوسائط بين الله وعباده كفر بشرطه

وقال الشيخ في الرسالة التي كتبها الى سليمان بن سحيم : وأما الثانية وهي ان الذي يجعل الوسائط هو الكافر ، وأما المجعول فلا يكفر فهذا كلام تلبیس وجهالة ، ومن قال ان عيسى وعزيراً وعلي بن ابي طالب وزيد بن خطاب وغيرهم من الصالحين يلحقهم نقص يجعل المشركين إياهم وسائط حاشا وكلا (ولا تزر وازرة وزر أخرى)

وانا كفرنا هؤلاء الطواغيت أهل الخرج وغيرهم بالامور التي يفعلونها (منها) أنهم يجعلون آباءهم وأجدادهم وسائط (ومنها) أنهم يدعون الناس الى الكفر (ومنها) أنهم يبغضون عند الناس دين محمد ﷺ ويزعمون أهل العارض كفروا لما قالوا لا يعبد إلا الله، وغير ذلك من أنواع الكفر وهذا أمر أوضح من الشمس لا يحتاج الى تقرير ، ولكن أنت رجل جاهل مشرك مبغض لدين الله وتلبس على الجهال الذين يكرهون دين الاسلام ويحبون الشرك ودين آبائهم وإلا فهو هؤلاء الجهال لو مرادهم اتباع الحق عرفوا ان كلامك من أفسد ما يكون

مسألة عدم تكفير المسلم بالذنب

وأما المسئلة الثالثة وهي من أكبر تلييسك الذي تلبس به على العوام ان أهل العلم قالوا لا يجوز تكفير المسلم بالذنب وهذا حق وليس هذا مما نحن فيه وذلك ان الخوارج يكفرون من زنى و سرق أو سفك الدم ، بل كل كبيرة اذا فعلها المسلم كفر .

وأما أهل السنة فذهبهم ان المسلم لا يكفر إلا بالشرك ، ونحن ما كفرنا الطواغيت وأتباعهم إلا بالشرك ، لكنك رجل من أجهل الناس تظن ان من صلى وادعى انه مسلم لا يكفر فاذا كنت تعتقد ذلك فما تقول في المنافقين الذين يصلون ويصومون ويجاهدون ؟ قال الله تعالى فيهم (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ)

وما تقول في الخوارج الذين قال فيهم رسول الله ﷺ « لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد ، أينما لقيتموهم فاقتلوهم » أتظنهم ليسوا من أهل القبلة ؟

ما تقول في الذين اعتقدوا في علي بن ابي طالب (رض) مثل اعتقاد كثير من الناس في عبد القادر وغيره فأضرم لهم علي بن ابي طالب (رض) نارا فأحرقهم به . وأجمعت الصحابة على قتلهم ، لكن ابن عباس (رض) أنكر تحريقهم بالنار وقال يقتلون بالسيف ، أظن ان هؤلاء ليسوا من أهل القبلة ؟ أم أنت تفهم الشرع وأصحاب رسول الله ﷺ لا يفهمونه ؟ أرأيت أصحاب رسول الله ﷺ لما قتلوا من منع الزكاة ، فلما أرادوا التوبة قل ابو بكر لا نقبل توبكم حتى تشهدوا بقتلنا في الجنة وقتلناكم في النار .

وقل الشيخ في الرسالة التي كتبها الى عبد الرحمن بن عبد الله (منها) ما ذكرتم أنني أكفر جميع الناس الا من اتبعني وزعم ان أنكحهم غير صحيحة ، وباعجابا كيف يدخل هذا في عقل عاقل ؟ هل يقول هذا مسلم أو كافر أو عارف أو مجنون ؟ اهـ

تكذيب الشيخ ماعزي اليه من تكفير الناس ٤٣٣

وأيضاً قال الشيخ في جواب مسألة. وأما الكذب والبهتان فثل قولهم انا نكفر بالعموم ونوجب الهجرة الينا على من قدر على إظهار دينه ، وانا نكفر من لم يكفر ولم يقاتل ، ومثل هذا وأضعاف أضعافه فكل هذا من الكذب والبهتان الذي يصدون به عن دين الله ورسوله

واذا كنا لا نكفر من عبد الصنم الذي على قبر عبد القادر والصنم الذي على قبر احمد البدوي وأمثالهما لاجل جهلهم وعدم من ينبههم فكيف نكفر من لم يشرك بالله اذا لم يهاجر الينا أو لم يكفر ويقاتل ؟ سبحانك هذا بهتان عظيم اه وقال الشيخ في ان رسالة اني كتبها لاهل مكة بعد مناظرتهم : اذا عرف هذا فالذي نعفده وندين الله به ان من دعا نبياً أو ولياً أو غيرها وسأل منهم قضاء الحاجات وتفرج الكربات ان هذا من أعظم الشرك الذي كفر الله به المشركين حيث اتخذوا أولياء وشفعاء ، ويستجيبون بهم المنافع ، ويستدفعون بهم المضار بزعمهم قال الله تعالى (وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاءُنَا عِنْدَ اللَّهِ)

فمن جعل الانبياء أو غيرهم كابن عباس أو المحجوب أو أبي طالب وسائط يدعوهم ويتوكل عليهم ويسأهم جلب المنفع بمعنى ان المخلوق يسأله وهم يسألون الله ، كما ان الوسائط عند الملوك يسألون الملوك حوائج الناس قربة بهم ، والناس يسألونهم أدبا منهم أن يباشروا سؤال الملك ، أو لكونهم أقرب الى الملك ، فمن جعلهم وسائط على هذا الوجه فهو كافر مشرك حلال انده والمال اه

قال الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب في دية راحة رسالة اخضرت من الرسائل المؤمنة نسيخ (١)

١ «قول المنقول من تلك الرسالة هنا الى قوله اعلم عني (الهدية السنينة)

أما بعد فإننا معاشر غزوا الموحدين لما من الله علينا وله الحمد بدخول مكة المشرفة نصف النهار يوم السبت ثامن شهر محرم الحرام سنة ١٢١٨ بعد أن طلب أشرف مكة وعلماءها وكافة العامة من أمير الغزو سعود حماء الله الأمان ، وقد كانوا تواطؤا مع أمراء الحبيص وأمير مكة على قتاله أو الإقامة في الحرم الشريف ليصدوه عن البيت ، فلما زحفت أجناد الموحدين ألقى الله الرعب في قلوبهم فتفرقوا شذرا ، كل واحد يعد الأياب غنيمته ، وبذل الأمير حينئذ الأمان لمن بالحرم الشريف ودخلنا شعارنا التلبية آمنين محققين رؤوسنا ومقصرين ، غير خائفين من أحد المخلوقين ، بل من مالك يوم الدين ، ومن حين دخل الجند الحرم وهم على كثرتهم مضبوطون متأدبون ، لم يعضدوا به شجرة ، ولم ينفروا به صيداً ، ولم يريقوا دماً إلا دم الهدى أو ما أحل الله من بهيمة الأنعام على الوجه المشروع

ولما تمت عمرتنا جمعنا الناس ضحوة الأحد وعرض الأمير عافاه الله تعالى على العلماء ما نطلب من الناس ونقاتلهم عليه وهو إخلاص التوحيد لله تعالى وحده وعرفهم أنه لم يكن بيننا وبينهم خلاف له وقع إلا في أمرين :

(أحدهما) إخلاص التوحيد ومعرفة أنواع العبادة وإن الدعاء من جماتها وتحقيق معنى الشرك الذي قتل الناس عليه نبينا محمد ﷺ واستمر دعاؤه برحمته من الزمان بعد النبوة إلى ذلك التوحيد وترك الأشراك قبل أن تفرض عليه أن كان الإسلام الأربعة

(والثاني) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي لم يبق عندهم إلا اسمه ، وانمحي أثره ورسمه ، فوافقونا على استحسان ما نحن عليه جملة وتفصيلاً ، وبايعوا ذلك الأمير على الكتاب والسنة ، وقبل منهم وعفا عنهم كافة ، فلم يحصل على أحد منهم أدنى مشقة ، ولم يزل يرفق بهم غاية الرفق لاسيما العلماء ويقرر عم مجال اجتماعهم وحال انفرادهم لدينا أدلة ما نحن عليه ، ويطلب منهم المناصحة

والمذاكرة ، وبيان لهم الحق ، وعرفناهم بأن صرح لهم الامير حال اجتماعهم
بأنا قابلون ما وضحوا برهانه من كتاب أو سنة أو أثر عن السلف الصالح كالحلفاء
الراشدين المأمورين باتباعهم بقوله ﷺ « فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
من بعدي » وعن الأئمة الاربعة المجتهدين ومن تلقى العلم عنهم الى آخر القرن
اثالث لقوله ﷺ « خيركم قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » وعرفناهم
انا دائرون مع الحق أينما دار ، وتابعون للدليل الجلي الواضح ، ولا نبالي حينئذ
بمخالفة ما سلف عليه من قبلنا ، فلم ينقموا علينا أمراً ، فألحينا عليهم في مسألة طلب
الحاجات من الاموات ان بقي لديهم شبهة فذكر بعضهم شبهة او شبهتين فرددناها
بالدلائل القاطعة من الكتاب والسنة حتى أذعنوا ولم يبق عند أحد منهم شك ولا
ارتياب فيما قائلنا الناس عليه انه الحق الجلي الذي لا غبار عليه ، وحلفوا ان الايمان
المعقدة من دون استحلاف لهم على انشراح صدورهم وجزم ضمائرهم أنه لم يبق
لديهم شك فيمن قال يا رسول أو يا بن عباس أو يا عبد القادر أو غيرهم من
المخلوقين طالباً بذلك دفع شر أو جلب خير من كل مالا يقدر عليه إلا الله تعالى
من شفاء المريض والنصر على العدو والحفظ من المكروه ونحو ذلك انه مشرك
الشرنك الا كبر يهدر دمه ويبيح ماله وإن كان يعتقد ان الفاعل المؤثر في تصرف
الكون هو الله تعالى ، لكنه يقصد المخلوقين بالدعاء متشفعا بهم ومتقربا لهم
لنفضاء حاجته من الله بسرهم وبشفاعتهم له فيها أيام البرزخ ، وان ما وضع من
البناء على قبور الصالحين صارت في هذه الازمان أصناما تقصد لطلب الحاجات
ويتضرع عندها ويهتف بأهلها في الشدائد كما كانت تفعله الجاهلية الاولى
وكان من جماعتهم مفتي الحنفية الشيخ عبد الملك القليعي وحسن المغربي مفتي
بندكية وعقيل بن يحيى العلوي فبعد ذلك أزلنا جميع البناء على القبور وغيرها
حتى لم يبق في البقعة الطاهرة طاغوت يعبد فالحمد لله على ذلك. ثم رفعت المكوس

وانرسوم وكسرت آلات التنباك ونودي بتحريمه ، وأحرقت أماكن الحشاشين
والشهورين بالفجور ، ونودي بالمواظبة على الصلاة في الجماعات ، وعدم التفرق
في ذلك بأن يجتمعوا في كل صلاة على امام واحد يكون ذلك الامام من أحد
المقلدين للاربعة رضوان الله عليهم . واجتمعت الكلمة حينئذ وعبد الله وحده
وحصلت الالفة ، وسقطت الكافة ، وأمر عليهم واستتب الامر من دون سفك
دم ولا هتك عرض ، ولا مشقة على أحد والحمد لله رب العالمين

ثم دفعت لهم الرسائل المؤلفة للشيخ محمد (رح) في التوحيد المتضمنة للبراهين
وتقرير الأدلة على ذلك بالآيات المحكمة والاحاديث المتواترة مما يثلج الصدر .
واختصر من ذلك رسالة مختصرة للعوام تنشر في مجالسهم وتدرس في محافلهم
ويبين لهم العلماء معانيها ليعرفوا التوحيد فيتمسكوا بعروته الوثيقة ، ويتضح لهم
الشرك فينفروا عنه وهم على بصيرة آمنين . . . اهـ

ثم نقل تلك الرسالة وفيها: فاذا عرفت هذه فاعرف ان المشركين الذين كانوا
في زمن رسول الله ﷺ أخف شركا من عباد " مشركي زمننا ، لان أولئك
كانوا يخلصون (٢) لله في الشدائد وهؤلاء يدعون مشايخهم في الشدة والرخاء
والله المستعان

وكان فيمن حضر مع علماء مكة وشاهد غالب . . صار حسين بن محمد بن
الحسين الابريقي الحضرمي ثم الحياي ، ولم يزل يتردد علينا ويجتمع بسعود وخاصة
من أهل المعرفة ويسأل عن مسألة الشفاعة التي جرد السيف بسببها دون حياة ولا
نجل لعدم سابقة جرم له ، فأخبرناه بأن مذهبنا في أصول الدين مذهب أهل السنة
والجماعة ، وطريقنا طريقة انسلف التي هي الطريق الاسلام والأعلم والاحكم خلافا
من قال طريقة الخائف أعلم اهـ

وأيضاً فيها : وأما ما يكذب علينا ستر الحق ، وتابيسا على الخلق ، بأنفسهم
 القرآن برأينا ، وناخذ من الحديث ما وافق فهمنا ، من دون مراجعة شرح ، ولا نعول
 على شيخ ، وأنا نضع من رتبة نبينا محمد ﷺ بقولنا النبي رمة في قبره ، وعصا
 أحدنا أنفع له منه ، وليس له شفاعته ، وأن زيارته غير مندوبة وأنه كان لا يعرف معنى
 لا إله إلا الله حتى أنزل عليه (فاعلم أنه لا إله إلا الله) مع كون الآية مدنية ، وأنا
 لا نعتمد أقوال العلماء ، ونتلف مؤلفات أهل المذاهب أكون فيها الحق والباطل
 وأنا مجسمة ، وإن أنكرنا من على الإطلاق ، ومن بعد السجدة إلا من هو على
 ما نحن عليه . ومن فروع ذلك أنا لا نقبل بيعة أحد حتى نقرر عليه بأنه كان مشركاً ،
 وإن أبويه ماتا على الأئمة بالله ، وأنا ننهي عن الصلاة على النبي ﷺ ، ونحرم
 زيارة القبور المشروعة مطلقاً ، وإن من دان بما نحن عليه سقط عنه جميع تبعات
 حتى الديون ، وأنا لا نرى حق لاهل البيت رضوان الله عليهم ، وإن نجبر على تزويج
 غير الكفء لهم ، وأنا نجبر بعض الشيوخ على فراق زوجته الشابة المتكح على
 مراعاة لدينا ولا وجه لذلك =

= فجميع هذه الخرافات وأشبهها ما استفهمنا عنها من ذكر ولا كان جوابنا
 عليه في كل مستلة من ذلك (سبحانك هذا بهتان عظيم) فمن روى عن شيء من
 ذلك أو نسب إليه فقد كذب عاند واقتري . ومن شهد حائلاً ورأى مجلسه ،
 وتحقق ما عندنا علم فصدنا جميع ذلك وضعه عيناً جاهرة عداء الدين وأخوان
 الشياطين ، تنفيراً لهم عن الاذعان لاختلاص التوحيد لله بالعبادة ، فأننا نعتقد أن
 من فعل أنواعاً من الكبائر كقتل المسموم بنير حق والزنا والزنا وشرب الخمر
 وتكرار ذلك منه لا يخرج بفعل ذلك عن دائرة السلامة ، ولا يخلد به في دار
 الانتقام ، إذا كان موحداً لله في جميع أنواع عبادة الله

وأيضاً فيها أن قل قول منفر عن قبول الحق والاذعان له : بزم من تقريركم

وقطعكم في ان من قال يارسول الله أسألك الشفاعة انه مشرك مهدر الدم أن يقال
غالب الامة لاسيما المتأخرين (١) تصرّح علماءهم المعتبرين من أن ذلك مندوب
وشنوا الغارة على من خالف ذلك — قلت لا يلزم ذلك لان لازم المذهب ليس
بمذهب كما هو مقرر ، ومثل ذلك لا يلزم أن نكون مجسمة وإن قلنا بالجبهة كما
ورد الحديث بذلك ونحن نقول فيمن (مات تلك أمة قد خلت) ولا نكفر إلا
من بلغته دعوتنا ووضحت له المحجة ، ومات وعليه الحجة (٢) وأصر مستكبراً معانداً ،
كغالب من تقائلهم : يصرون على ذلك الاشرار ويمتنعون من فعل الواجبات ،
ويتظاهرون بأفعال الكبائر المحرمات ، وغير الغالب إنما نقاتله لمناصرته لمن هذا
حاله ورضاه به وبتكثير سواد من ذكر والتغلب معه حينئذ حكمة في حد قتاله (٣)
ونعتذر عن مخي بأنهم مخطؤون معذورون لعدم عصمتهم من الخطأ والاجماع في
في ذلك قطعاً ، ومن شن الغارة فقد غلط ، ولا بدع أن يغلط فقد غلط من هو خير
منه مثل عمر بن الخطاب فلما نبأته (٤) امرأة رجعت في مسألة المهر وفي غير ذلك ، يعرف
ذلك من سيرته ، بل غلط الصحابة وهم جمع ونبينا محمد ﷺ بين أظهرهم سائر
فيهم نوره فدوا . اجعل لنا ذات نواط فردهم

فان قلت هذا فيمن ذهل وما نبيه اتقه . فما القول فيمن حرر الادلة ، واطلع
على كلام لائمة القدوة ، فاستمر مصرّاً على ذلك إلى أن مات ؟

قلت ولا سنع أن يعذر من ذكر ولا نقول انه كفر أولاً لما تقدم انه مخطيء ،
وان استمر على خطئه . نعم من يناضل عن هذه المسئلة في وقته بلسانه وسيفه وسنانه ،

(١) يظهر انه سقط من هنا كلمة خير المبتدا وان الاصل : غالب الامة ولاسيما
المتأخرين مشركون (٢) كذا في النسخة واصل اصله : وقامت عليه الحجة (٣) هكذا
في النسخة وهو كما ترى ففيه تحريف في النقل يحسر تصحيحه بالرأى . وكتبه وما
قبله محمد رشيد رضا (٤) في نسخة نبيهته

فلم تتم عليه حجة ، ولا وضحت له المحجة ، بل الغالب على من ألف زمن المؤلفين المذكورين التواطؤ على وهي^(١) كلام أئمة السنة في ذلك رأساً ، ومن اطلع عليه أعرض عنه قبل أن يتمكن في قلبه ، ولم تزل أكابرهم تنهي أصاغرهم عن مطلق النظر في ذلك ، ووصوله الملوك ظاهرة (٢) من وقر في قلبه شيء من ذلك إلا من شاء الله منهم هذا وقد روي عن معاوية وأصحابه منابذة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في وقته ومشاجرته في الحرب وهم في ذلك مخطئون إجماعاً ، واستمروا على ذلك الخطأ حتى ماتوا ولم يشتهر عن أحد من السلف تكفير أحد منهم إجماعاً ولا تفسيقه ، بل أثبتوا لهم أجر الاجتهاد وإن كانوا مخطئين كما ذلك مشهور عند أهل السنة . ونحن كذلك لا نقول بكفر من صحت ديانته وشهر صلاحه وورعه وزهده ، وحسنات سيرته ، وبالغ في نصح الأمة ، يبذل نفسه في تدريس العلوم النافعة والتأليف فيها وإن كان مخطئاً في هذه المسئلة أو غيرها ، كابن حجر الهيتمي ، فإنه بعلم كلامه في (الدر المنظم) ولا ننكر سعة علمه ولهذا نعني بكتبه كشرح الأربعين والزواجر وغيرها ونعتمد على نقله إذا نقل لأنه من جملة علماء المسلمين

هذا مانحن عليه مخاطبين به من له عقل أو علم وهو متصف بالانصاف ، خال من الميل إلى التعصب والاعتساف ، ينظر إلى ما يقال لا إلى من قال ، وأما من شأنه لزوم مأوفه وعادته سواء كان حقاً أو غير حق ، مقلداً لمن قل تعالى فيهم (إن وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون) وعادته وجبلته أن يعرف الحق بالرجال لا الرجل بالحق ، فلا نخضبه وأمثاله إلا بالنسيب حتى يستقيم أوده ويصاح بهوجه ، فجنود التوحيد منصوره ، ورايائهم بالسعد منشورة (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) وإن حزب الله هم الغالبون (وكان حقاً علينا نصرة المؤمنين — والعافية للمتقين) اهـ

قال بعض أهل التحقيق* في الرد على بعض معاصريه : وقد رأيت لبعض المعاصرين كتابا يعارض به ما قرره شيخنا من أصول الدين، ويجادل بمنه تضليل عبّاد الاولياء والصالحين، ويناضل عن غلاة الرافضة والمشرّكين، الذين أنزلوا العباد بمنزلة الله رب العالمين، وأكثر التشبيه بأنهم من الامة، وانهم يقولون لا إله إلا الله، وانهم يصلون ويصومون، ونسي في ذلك عبود الحى وما قرره كافة الراسخين من العلماء، وأجمع عليه الموافق والمخالف من الجمهور والذمّاء، ونص عليه الاكابر والخواص، من اشتراط العلم والعمل في الاتيان بكامة الاخلاص، والحكم بموجب الردة على فاعل ذلك من سائر العبيد والاشخاص، وسمى كتابه (جلاء الغمة عن تكفير هذه الامة) ومراده بالامة هنا من عبد آل البيت وغلا فيهم وعبيد الصالحين ودعا واستغاث بهم، وجعلهم وسائط بينه وبين الله بدعوهم وينوّل عليهم . هذا مراده ولكنه وقع عليهم انظر الامة ترونج على الاغمار والجهال، وابسا لحق بباطل، وهو يعمه ذات، وسيجزبه الله ما وعده أمثاله من المتترين . قل الله تعالى (ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا) وكذا (نجزي المتترين) فلكل متتر نصيب منها بحسب جرمه، وعلى قدر ذنبه، وقد رأيت على هذا الرجل من الذلة والمهانة مدة حياته ما هو ظاهر بين يعرفه من عرفه

(*) هو الشيخ عبد اللطيف بن الشيخ عبد الرحمن بن حسن في كتابه مصباح الظلام في الرد على صاحب كشف الغمة عثمان بن منصوراه من حاشية خطية على الاصل

فصل

قال المعترض: قد ابتلى الله أهل نجد بل جزيرة العرب بمن خرج عليهم ولم يتخرج على العلماء الامناء، كما صرح عندنا وثبت عن مشايخنا الامجاد النقاد، وسعى بالتكفير للامة خصها وعامها وقائلا على ذات جملة إلا من وافقه على قوله، لما وجد من بعينه على ذلك بجهله

(والجواب) أن يقل أنه من المعلوم عند كل عاقل حبر اندس وعرف أحوالهم وسمع شيئا من أخبارهم وتوارى عنهم أن أهل نجد وغيرهم ممن تبع دعوة الشيخ واستجاب لدعوته من سكان جزيرة العرب كانوا على غلبة من الجاهلية والضلالة، وانمقر والعالة، لا يسترىب في ذلك عاقل، ولا يحج دله فيه عرف، كانوا من أمر دينهم في جاهلية، يدعون الصالحين ويعقدون في الاشجار والاحجار، واغيران^(١) يطوفون بقبور الاولياء ويرجون الخير والنصر من جهتها، وفيهم من كفر الاتحادية والخلوية وجماعة الصوفية - برون أنه من شعب الايمان والطريقة المحمدية، وفيهم من اضاءة الصلوات ومنع الزكاة وشرب المسكرات - هو معروف مشهور فحما الله بدعوته شعراء الشرك ومشهد، وهم به بيوت الكفر والشرك ومعابدته، وكبت الطواعيت والمالحدين، وألزم من ظهريه من البوادي وسكان القرى بما جاء به محمد ﷺ من التوحيد والهدى، وكفر من أنكر البعث واستراب فيه من أهل الجاهلية والجهنم، وأمر باقام الصلاة وايتاء الزكاة، وترك المنكرات والمسكرات، ونهى عن الابداع في الدين، وأمر بمتابعة اسلاف الماضين، في الاصول والفروع من مسائل الدين، حتى ظهر دين الله واستعان، واستبان بدعوته منهاج الشريعة والسنن، وقام قائم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر. وحدث الحدود الشرعية، وعزرت التعازير الدينية، وانتصب علم الجهاد، وقاتل

(١) الغيران جمع غار اهن الاصل

لأعلاء كلمة الله أهل الشرك والفساد، حتى سارت دعوته وثبت نصحه لله وكتبه
 ورسوله وإمامة المسلمين ولأئمتهم، وجمع الله به القلوب بعد شتاتها، وتآلفت بعد
 عداوتها، وصاروا بنعمة الله إخوانا، فأعطاهم الله بذلك من النصر والعز والظهور،
 ما لا يعرف مثله أسكان تلك الفياقي والصخور، وفتح عليهم الأحساء والمقطيف،
 وقهروا سائر العرب من عمان إلى عقبة مصر، ومن اليمن إلى العراق والشام، دانت
 لهم عربها، وأعطوا الزكاة، فأصبحت نجد تضرب اليها أكباد الابل في طلب الدين
 والدنيا، وتفتخر بما نالها من العز والنصر والاقبال والسناء كما قال عالم صنعا وشيخها:

قني واسألني عن عالم حل سوحها به يهتدي من ضل عن منهج الرشدا
 محمد الهادي لسنة أحمد فياحبذا الهادي وياحبذا المهدي
 تقدسني ما جاءني من طريفه وكنت أرى هذي الطريقة لي وخصي
 وقال عالم الأحساء وشيخها:

أقد رفع أبولي به رتبة أهدى بوقت به بعلو الضلال ويرفع
 وجرت به نجد ذبول افتخارها وحق لها بالالمعي ترفع
 وهذا في بيت فر لا يحيل بذكرها، وقد شهد غيرها مثل ذلك واعترفوا
 بعمه وفضله وهدايته وقد قال الله تعالى (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِندِ اللَّهِ
 وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ
 وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ)

رواه حسن م. والله قد دة عن حل أول هذه الامة أن المسلمين لما قالوا
 لا إله إلا الله أنكروا ذلك المستركون وكبر عليهم فأبى الله إلا أن يمضيها وينصرها،
 ويظهرها على من نأواها، أنها كلمة من خصم بها فاجع ومن قاتل بها نصر، إنما
 يعرف أهل هذه الجزيرة من المسلمين التي تقطعها الزاكب في إيال قلائل، وبسير
 الزاكب في فتاه من الناس لا يفونها ولا بقرون بها.

وهذا المعارض^(١) عاش في ظل ذلك وتولى القضاء وصارت له الرياسة عند أهل محافته بانتسابه إلى هذا الدين ، ودعواه محبة الشيخ ، وأنه شرح بعض كتبه ، ومع ذلك تجرد لمسبته ومعاداته ، وجحد ما جاء به وقرره من الهدى . ودين الحق قال الله تعالى (وَهُمْ يَنْهَرُونَ عَنْهُ وَيَتَنَآوَن عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ) وقال بعضهم :

وما ضر نور الشمس إن كان ناظرا إليها عيون لم تزل دهرها عميا

ولا ينكر ما قرره ناه إلا مكابر في الحسيات ، ومباهت في الضروريات ، يرى أن عبادة الصالحين ودعاهم والتوكل عليهم وجعلهم وسائط بينهم وبين الله مما جاءت به الرسل ونزات به الكتب ، وأنه هو الاسلام ، وأهلهم الامة المحمدية ، ومن أنكر عليهم وظلمهم فهو خارج مارج ، كما قال هذا الرجل وصاحبه ابن سند في منظومته التي أنشدها لما استوات العساكر المصرية على بلاد الدرعية

* لقد فتحت للدين أعينه الرمد *

ثم أخذ في سب المسامين وتظلمهم والشتماء بهم ومدح من عبد الصالحين ودعاهم مع الله وجعلهم اندادا تعبد

وقد أجابه الزكي الاديب السبخ أحمد بن مشرف بمنظومته ذكر فيها حال العساكر المصرية وما اشتهر عنهم من اللواطة واشراكات والزنا وشرب المسكرات واطاعة الصلاة ، ثم أنشد في أثناء رده

فان كان هذا عندك الرشد والهدى لقد فتحت للدين أعينه الرمد

وبالجملة فلا يقول مثل هذا في الشيخ (رح) إلا رجل مكابر ، لا يتحاشا من البيت والاقتراء والى الله ترجع الامور وعنده تنكشف السرائر

(١) هو عثمان بن منصور الذي تقدم ذكره في صفحة ٤٤٠ وكتبه محمد رشيد رضا

﴿ زعمه أن الشيخ لم يتخرج على العلماء الامناء ﴾

وأما قوله « ولم يتخرج على العلماء الامناء » فهذه الدعوى الضالة نشأت من سوء المعتقد وخبث الطوية ، وهذا الرجل لا زمام ولا خطام لا كاذبيه وأباطيله ، يرسلها حيث يشاء ، ويكابر أهل العلم ولا يتحاشى ، وقد عرف طالب الشيخ للعلم ورحلته في تحصيله كما ذكره صاحب التاريخ الشيخ حسين بن غنام الاحسائي ، وقد اجتمع بأشياخ الحرمين في وقته ومحدثيها ، وأجازوه بعضهم ورحل إلى البصرة ، وسمع وناظر والي الاحساء ، وهي إذ ذاك آهلة بالعلماء ، فسمع من أشياخها وباحث في أصول الدين ومقالات الناس في الايمان وغيره ، وسمع من والده ومن فقهاء نجد في وقته ، واشتهر عندهم بالعلم والذكاء وعرف به على صغر سنه ، وأيضاً فقد كان أهل العلم سافراً وخافوا يسمعون الاحاديث ويروونها ويحفظون السنن ويستنبطون منها الاحكام ، وهذا عندهم هو الغاية التي يرحل اليها المحدثون ، وينتهي اليها الطالبون ، وليس من عادتهم القراءة في كتب الرأي والفروع كما هو المعروف عند الناس . رحل الشافعي الى المدينة وسمع الموطأ وتصدى للنتبأ ، وأنكر على من لم يطمئن في صلاته لما دخل مسجد محمد بن الحسن بالكوفة ولم يسمع من مائة ولا غيره كتاباً في الرأي والمذهب وهكذا غيره من أهل العلم والفتوى

وأما قوله « كصح وبت عن مشايخنا الامجد النقاد » فجوابه أن هذه الدعوى في مشيخه كل يدعيها . فالتدرية والرافضة والجهمية والمعتزلة وغلاة عباد القبور يرون أن مشايخهم امجد نقاد يؤخذ عنهم ويحفظ عنهم . ويسمون أهل السنة والجماعة وأهل الحديث حشوية مجسمة وذائبة ومجبرة . وعباد القبور يسمون الموحدين ، متنفسة الانبياء والصالحين ، ويقرر ذلك أشياخ كل طائفة واتباعهم يرون أنهم بذلك امجد نقاد ، ولم يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال دماء قوم وأموالهم

قال تعالى (وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ)

إذا عرفت هذا فمشايخ هذا الرجل الذين أتى عليهم من أكابر المعاندين، ورؤس المخالفين، وقد عرف ذلك عن ابن سند وابن سلوم وأمثالهم من أشياخه الذين كثر في هذا الباب سبابهم، وغلظ عن معرفة الله ومعرفة حقه حجابهم

﴿ افتراؤه عليه تكفير الامة إلا من وافقه ﴾

وأما قوله « فسعى بالتكفير للامة خاصها وعامها وقائلها على ذلك جملة الامن وافقه على قوله » فهذه العبارة تدل على تهور في الكذب ووقاحة تامة، وفي الحديث « ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى: إذا لم تستح فاصنع ما شئت » وصرح هذه العبارة أن الشيخ كفر جميع الامة^١ من المبعث النبوي الى قيام الساعة إلا من وافقه على قوله الذي اختص به، وهل يتصور هذا عاقل عرف حال الشيخ وما جاء به ودعا اليه، بل أهل البدع كالقدرية والجهمية والرافضة والخوارج لا يكفرون جميع من خالفهم بل لهم أقوال وتفاصيل يعرفها أهل العلم. والشيخ رحمه الله لا يعرف له قول انفرد به عن سائر الامة ولا عن أهل السنة والجماعة منهم، وجميع أقواله في هذا الباب أعني ما دعاه اليه من توحيد الاسماء والصفات وتوحيد العمل والعبادات مجمع عليه عند المسلمين، لا يخالف فيه إلا من خرج عن سبيلهم، وعدل عن مناهجهم. كالجهمية والمعتزة وغلاة عباد القبور، بل قوله مما اجتمعت عليه الرسل واتفقت عليه الكتب كما يعلم ذلك

(١) وزعم غير هذا المعترض انه كفر الامة منذ مئات من السنين لا من اولها كما اقتضاه اطلاقه بل منذ فشا فيها تشييد القبور وبناء المساجد عليها والطواف به ودعاء الموتى فان هذا لم يكن في القرون الاولى ولكن الحق الواقع أن الشيخ لم يكفر الامة كلها في زمنه فضلا عما قبله وانما كفر من اشرك بالله بغير عذر الجهل. وكتبه محمد رشيد رضا

بالضرورة من عرف ما جاؤا به وتصوره ولا يكفر إلا على هذا الأصل بقدر قيام الحجة المعتبرة فهو في ذلك على صراط مستقيم متبع لا مبتدع، وهذا كتاب الله وسنة رسوله وكلام أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم من أهل العلم والفتوى معروف مشهور مقرر في محله في حكم من عدل بالله وأشرك به وتقسيمهم الشرك إلى أكبر وأصغر والحكم على المشرك الشرك الأكبر بالكفر مشهور عند الأمة لا يكابر فيه إلا جاهل لا يدري ما الناس فيه من أمر دينهم وما جاءت به الرسل

وقد أفرد هذه المسألة بالتصنيف غير واحد من أهل العلم، وحكى الاجماع عليها وأنها من ضروريات الاسلام كما ذكره نقي الدين بن تيمية وابن قيم الجوزية وابن عقيل وصاحب الفتاوى البزازية وصنع الله الحلبي والمقرئ الشافعي ومحمد ابن حسين النعمي الزبيدي ومحمد بن اسماعيل الصنعاني ومحمد بن علي الشوكاني وغيرهم من أهل العلم^(١)

﴿اقتراؤه عليه جعل بلاد المسلمين دار كفر﴾

وأما قوله وجعل بلاد المسلمين كفاراً أصليين، فهذا كذب وبهت ما صدر ولا قبل ولا أعرفه عن أحد من المسلمين، فضلاً عن أهل العلم والدين، بل كلهم مجمعون على أن بلاد المسلمين لها حكم الاسلام في كل مكان وزمان، وإنما تكلم الناس في بلاد المشركين الذين يعبدون الانبياء والملائكة والصالحين، ويجعلونهم أنداداً لله رب العالمين، ويسندون اليهم التصرف والتدبير كغلاة القبوريين، فهؤلاء تكلم الناس في كفرهم وشركهم وضلالهم والمعروف المتفق عليه عند أهل العلم أن من فعل ذلك ممن يأتي بالشهادتين يحكم عليه بعد بلوغ الحجة بالكفر

(١) يعني أن هؤلاء وأمثالهم صرحوا بأن ما عليه كثير من المسلمين الجاهلين من عبادة القبور ودعاء الموتي شرك جلي وأما أصل المسألة فقد أجمع عليها الفقهاء قبلهم

والردة ولم يجعلوه كافراً أصلياً ، وما رأيت ذلك لاحد سوى محمد بن اسماعيل في رسالته تجريد التوحيد المسمى بتطهير الاعتقاد ، وعال هذا القول بأنهم لم يعرفوا ما دلت عليه كلمة الاحلاص فلم يدخلوا بها في الاسلام مع عدم العلم بدلولها وشيخنا لا يوافقه على ذلك ، ولكن هذا المعارض لا يتحاشى من الكذب ولو كان من الميعة والموقوذة والمتردية ، وما رأيت شيخ الاسلام أطلق على بلد من بلاد المنتسبين الى الاسلام أنها بلد كفر ، ولكنه قرر أن دعاء الصالحين وعبادتهم بالاستعانة والاستغناء والذبح والنذر والتوكل على أنفسهم وسائط بين العباد وبين الله في الحاجات والمهمات هو دين المبتكرين ، وفعل الجاهلية الضالين ، من الاميين والكتابيين ، فظن هذا أن لازم قوله أنه يحكم على هذه البلاد أنها بلاد كفر وهذا ليس بالازم ، ولو لازم فلازم المذهب ليس بمذهب ونحن نطالب الناقل بتصحيح نقله اهـ

وأيضاً قال : وأما قول المعارض (لما رأى في هذه الامة من الاحداث التي لا تزال موجودة فيها ثقل وتكثر ، ولا تزال علماءها تجدد لها دينها من الباب الواسع وهو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتحاشى عن الدخول عايتها من الباب الضيق وهو تكفيرها الذي حذر عنه نبيا) إلى آخر عبارته .

فالجواب أن يقال قضية هذا الكلام أن الشيخ إنما كفر وقاتل وأخذ الاموات باحداث لا تزال موجودة في الامة ثقل وتكثر ، وأن لا يكفر بها أحداً ، وأن تكفير الصحابة (١) لمن كفروه من أهل الردة على اختلافهم وتكفير علي الغلاة (٢) قوله وأن تكفير الصحابة وما عطف عليه لم يأت فيما بعده خبر له تتم به الفائدة ، فلهذا سقط من الكلام او وقع فيه تحريف . والمعنى أن مقتضى تخطئة هذا المعارض للشيخ في تكفير الناس بما ذكر وزعمه ان المسلم لا يكفر بشيء صدر عنه مهما يكن يقتضي أن الصحابة كانوا مخطئين في تكفير أهل الردة وكذا علي في تكفير من عبدوه من الغلاة وكذا سائر الائمة والخلفاء فيمن كفروه . وكتبه محمد رشيد رضا

وتكفيرهم للسحرة وقتلهم وتكفير من بعدهم للفدرية ونحوهم وتكفير من بعد أوائك الجهمية وقتلهم لجعد بن درهم وجهم بن صفوان ومن على رأيهم وقتلهم لازدقة — وهكذا في كل قرن وعصر من أهل العلم والفقه والحديث طائفة قائمة تكفر من كفره الله ورسوله وقام الدليل على كفره لا بسحاشون عن ذلك بل يروونه من واجبات الدين وقواعد الاسلام وفي الحديث « من بدل دينه فقتلوه » (١) وبعض العلماء يرى أن هذا والجهاد عليه ركن لا يتم الاسلام بدونه وقد سلك سيلاهم الائمة الاربعة المقادون وأنباهم في كل عصر وعصر، وكفروا حلوائف من أهل الاحداث كافرامته والباطنية، وكفروا العبيدين ملوك مصر وقتلهم وهم يبنون المساجد وبصلون ويؤذون ويدعون نصرة أهل البيت، وصنف ابن الجوزي كتابا سماه « نصرة على مصر » ذكر فيه وجوب قتالهم وردتهم، وقد عقد الفقهاء في كل كتاب من كتب الفقه المصنعة على مذاهبهم بابا مستقلا في حكم أهل الاحداث التي توجب الردة وسماه باب الردة اكثرهم، وعرفوا المرتد بأنه الذي يكفر بعد اسلامه، وذكروا أشياء دون ما نحن فيه من المكفرات حكموا بكفر فاعلها وان صلى وصام وزعم أنه مسلم اهـ

وأبضا قال فيه وأما قوله « ان تكفيرها حذر منه نبيها محمد ﷺ غاية التحذير » فيمن ان زعمت ان النبي ﷺ حذر عن تكفير من أتى ما يوجب الكفر وتقضيه ممن بدل دينه، فهذا مكابرة وجحد للضروريات والحسيات وقتله إلى أن يعالج أحوج منه إلى تلاوة الآيات والاحاديث وحكاية الاجماع وفعل الامة طلبة طبقة وقرنا قرنا، وان أراد النهي عن تكفير عموم الامة وجميعها، فهذا لم يقله أحد ولم نسمع عنه عن مارق ولا مبندع، وهل قول هذا من له عقل يدرك به ويعرف ما في الامة من العلم والايمن والدين؟ وأما بعض الامة فلا مانع من

تتكفير من قام الدليل على كفره كبني حنيفة وسائر أهل الردة في زمن أبي بكر وعلاء القدرية والمارقين الذين مرقوا في زمن علي (رض) وغلوا فيه ، وهكذا الحال في كل وقت وزمان ، ولولا ذلك لبطل الجهاد وترك الكلام في أهل الردة وأحكامهم اهـ

وأيا قال فيه : قال الشيخ (رح) في رسالة إلى السويدي البغدادي : وما ذكرت اني أكفر جميع الناس إلا من اتبعني وأزعم أن أنكحتهم غير صحيحة خيا عجباً كيف يدخل هذا في عقل عاقل ؟ هل يقول هذا مسلم أو كافر أو عارف أو مجنون إلى أن قال وأما التكفير ، فأنا أكفر من عرف دين الرسل ، ثم بعد ما عرفه سبه ونهى الناس عنه وعادى من فعاه ، فهذا هو الذي أكفروه واكثر الامة والله الحمد ليس كذلك

وقال رحمه الله في رسالته لأشرف : وأما الكذب والبهتان مثل قومه ، أنا تكفر بالعموم ونوجب الهجرة الينا على من قدر على اظهار دينه ، وأنا نكفر من لم بكفر ومن لم يقاتل ومثل هذا وأضفاف أضعافه ، فكل هذا من الكذب والبهتان الذي يصدون به الناس عن دين الله ورسوله ، وإذا كنا لانكفر من عبد الصنم الذي على قبر عبد القادر والصنم الذي على قبر أحمد البدوي وأمثالهم لاجل جهلهم وعدم من نبيهم ، فكيف نكفر من لم يشرك بالله إذا لم يهاجر الينا ولم يكفر ويقاتل ؟ سبحانك ؟ هذا بهتان عظيم

فاذا كان هذا كلام الشيخ (رح) فيمن عبد الصنم الذي على المنور إذا لم ينسره له من يعلمه ويبلغه الحجة ، فكيف يطلق على الحرمين أنها بلاد كدرة وإذا ما عرفت ما ذكرنا لك من العبارات فاعلم أن الكلام على ما هو المؤلف عن الشيخ محمد بن سايان الكردي المدني بوجوه

(الاول) أنه يطالب بتصحيح النقل فالاعتماد مرتفع عن نقله
(والثاني) ان دعوى كون محمد بن عبد الوهاب من تلامذة الشيخ المذكور
مفتقرة الى التبيين

(والثالث) انه لا يعلم من حال الشيخ المذكور ما يدل على أنه من أهل
العلم والديانة حتى يعول على قوله

(والرابع) أنه بعد ثبوت صحة ما نقل وكون الشيخ محمد بن عبد الوهاب
من تلامذة المذكور ، وكون الشيخ المذكور من العلماء الراسخين المتدينين ،
يحتمل أن يكون نصحه المذكور مبينا على ما اشتهر على ألسنة أعداء الشيخ محمد بن
عبد الوهاب من تكفيره السواد الاعظم من المسلمين لا على التحقيق

(والخامس) لو سلمنا هذا النقل فأى حجة فيه على أن الحق مع استاذه في
ذلك؟ ومتابعة الاساتذة لا محمد مطلقا

(والسادس) انك قد عرفت فيما تقدم أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب لم يكفر
السواد الاعظم من المسلمين ومن كفره فلم يكفره بارتكاب ذنب من الكبائر
كما هو مذهب الحوارج انما كفره بدعوة غير الله بحيث يطلب فيها منه ما
لا يقدر عليه إلا الله : وهذا لا سنريب أحد من أهل العلم والديانة أنها عبادة
غير الله وعبادة غير الله لا شك في كونها كفرا مع أنه لم يكفره أيضا حتى
عرفه الصواب ونبيه

وأيضا قد عرفت فيما مر أن الشيخ ليس بمتفرد في هذا التكفير بل جميع
أهل العلم من أهل السنة والجماعة يشاركونه فيه لا أعلم أحدا مخالفا له ، منهم
تقي الدين بن تيمية ، وابن قيم الجوزية ، وابن عقيل ، وصاحب الفناوى البزازية ،
وصنع الله الحلي ، والمقرئ الشافعي ، ومحمد بن حسين النعمي الزبيدي ، ومحمد بن
اسماعيل الصنعاني ، ومحمد بن علي الشوكاني ، وصاحب الاقناع ، وابن حجر المكي ،

وصاحب النهر الفائق، والامام البكري الشافعي، والحافظ عماد بن كثير، وصاحب الصارم المنكي، والشيخ حمد ناصر، والعلامة الامام الحسن بن خالد، والشيخ العلامة محمد بن الحفطي وغيرهم .

(السابع) قول الشيخ محمد بن سليمان المذكور، فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب اه — فيه أن الكفر لا يتوقف على اعتقاد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله تعالى بل مجرد دعاء غير الله بحيث يشتمل على طلب ما لا يقدر عليه إلا الله ككفر كما تقدم غير مرة

(الثامن) قول ذلك الشيخ ولا سبيل لك إلى تكفير السواد الاعظم من المسلمين وأنت شاذ عن السواد الاعظم فنسبة الكفر إلى من شذ عن السواد الاعظم أقرب اه فيه أنه لم يعرف معنى السواد الاعظم فانه ليس معناه جمهور من بدعي الاسلام بل هو أهل الحق وان قلوا كما مر تحقيقه بما لا مزيد عليه فتذكر

وقال العلامة الامام الحسن بن خالد في كتاب (منفعة قوت القلوب في اخلاص توحيد علام الغيوب) / وليس السواد الاعظم إلا أهل الحق وان قلوا اه وقال الامام ابن القيم (رح) في الكلام على قوله تعالى (قلوا لا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلا قليلاً ممن أنجينا) الآية: الغرباء في هذا العالم هم أهل هذه الصفة المذكورة في هذه الآية وهم الذين أشار اليهم النبي ﷺ في قوله « بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء » قيل ومن الغرباء يا رسول الله ؟ قل « الذين يصاحون اذا أفسد الناس » وفي حديث عبد الله بن عمر قال قال رسول

الله ﷺ ذات يوم ونحن عنده « طوبى للغرباء » قيل ومن الغرباء يا رسول الله ؟ قال « ناس صالحون قليل في ناس سوء كثير من يعصيهم أكثر ممن يطيعهم » فأهل الاسلام بين أكثر الناس غرباء وأهل الايمان بين أهل الاسلام غرباء وأهل العلم في المؤمنين غرباء وأهل السنة الذين تميزوا بها عن الاهواء وابدع فيهم غرباء والداعون اليها الصابرون على الاذى فيها أشد غربة ، ولكن هؤلاء المخافين لهم هم أهل الله حقا ، فلا غربة عليهم وإنما غربتهم بين الأكثرين قال الله تعالى فيهم (وَإِنْ تَطَّعْ أَوْ كَثُرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يَضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) فأوائك هم الغرباء إلى الله ورسوله وغربتهم هي الغربة الموحشة الوحشة ، وإن كانوا هم المعروفين المشار اليهم ، فالغربة ثلاثة أنواع غربة أهل الله وأهل سنة رسوله بين هذا الخلق وبين الغربة التي مدح رسوله ﷺ وأخبر عن الدين الذي جاء به أنه بدأ عربيا وأنه سيعود غريبا وأن أهله يصيرون غرباء ، وقال الحسن : المؤمن في الدنيا كالغريب لا يجزع من ذلها ولا يناقش في عزها ، للناس حال وانه حال ، ومن صفات هؤلاء الغرباء الذين غبطهم النبي ﷺ التمسك بالسنة إذا رغب عنها الناس ، وترك ما أحدثوه وإن كان هو المعروف عندهم ، وتجريد التوحيد وإن أنكر ذلك أكثر الناس ، وترك الانتساب إلى أحد غير الله ورسوله ، لا طريق ولا مذهب ولا طائفة ، بل هؤلاء الغرباء ينتسبون إلى الله تعالى بالعبودية له وحده ، وإلى رسوله بالاتباع لما جاء به وحده ، وهؤلاء القابضون على الجرح حق ، فأغربتهم بين هذا الخلق يعدونهم أهل شذوذ وبدعة ومخارقة للسواد الأعظم ، وقال النبي ﷺ « انهم النزاع من القبائل » اه هكذا نقله بعض المحققين في الرد على جلاء الغمة

قوله ﴿والحاصل ان هؤلاء المانعين للزيارة والتوسل قد تجاوزوا الحد فكفروا
أكثر الامة واستحلوا دماءهم وأموالهم وجعلوهم مثل انشركين الذين كانوا
في زمن النبي ﷺ وقالوا ان الناس مشركون في توسلهم بالنبي ﷺ وبغيره
من الانبياء والاولياء والصالحين ، وفي زيارتهم قبره ﷺ وندائهم له بقولهم
يا رسول الله نسألك الشفاعة﴾

أقول المانعون للزيارة والتوسل لم يتجاوزوا الحد قط وانما كفروا من كفروا
لأجل عبادتهم غير الله كدعائهم الاموات بحيث يطالب فيه منهم ما لا يقدر
عليه إلا الله ، وكذلك لهم والنذر لهم والتوكل عليهم بعد تعريف الصواب والتنبيه
عليه ، ولم يقولوا ان الناس هم مشركون في مجرد توسلهم بالنبي ﷺ وبغيره من
الانبياء والاولياء والصالحين ، وفي مجرد زيارتهم قبره ﷺ ، هذا اقتراء بحت
وبهت محض ، انما أشركوا بالتوسل والزيارة الذين يشتملان على عبادة غير
الله من الدعاء والتذبح والنذر

وأما التوسل كأن يتوسل بالنبي ﷺ بصدقة على الرسالة والأمين بما
جاء به وطاعته في أمره ونهيه ، وكأن يتوسل بدعائه ﷺ في حياته ، وكأن
يدعو الرب سبحانه بإضافته إلى عباده الصالحين ، وكأن يتوسل بصلاة على
النبي ﷺ ، كذلك الزيارة الشرعية فلا يمنع أحد ، نعم التوسل بأن يقول
اللهم اني أسألك بحق فلان عبدك ، وشدة الرجل لمجرد الزيارة فيه اختلاف لاهل
العلم والمحققون ينعمون بها ويقولون انهما ليسا بشايتين وأنهم من البدع ونسكت
لا يكفرون من ارتكبه ، وأما النداء وطلب الشفاعة فلا يكفرون بهما مطلقا بل
إذا كانا متضمنين لعبادة غير الله ، وقد مر تفصيله فنذكر

قوله ﴿ وحملوا الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على خواص المؤمنين

وعوامهم كقوله تعالى (فلا تدعوا مع الله أحداً) وقوله تعالى (ومن أضل ممن يدعو

من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون * وإذا حشر

الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) الى قوله : كلها ، حملوا الدعاء فيها

على النداء ثم حملوها على المؤمنين الموحدين ﴿

أقول : الكلام عليه بوجوه (الاول) ان نزول جميع الآيات المتلوة هنا في

المشركين غير مسلم ، ألا ترى ان الآية الاولى (وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله

أحداً) المخاطب فيها النبي ﷺ والمؤمنون . قال الحافظ ابن كثير : يقول الله

تعالى آمرا عباده أن يوحده في محال عبادته ولا يدعى معه أحد ولا يشرك به

كما قال قتادة في قوله تعالى (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) قال كانت

اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله ، فأمر الله نبيه

ﷺ أن يوحده وحده اهـ

وفي فتح البيان : قال مجاهد كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم

وبيعهم أشركوا بالله ، فأمر الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا لله الدعوة إذا دخلوا

المساجد كلها ، يقول فلا تشركوا فيها صنما أو غيره مما يعبد اهـ

وأما كون اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فنزول

الآية فيه لا يقتضي أن لا يكون الدعاء المذكور منهيّا عنه في حق المؤمنين

وكذلك المأمور والمخاطب في قوله تعالى (فلا تدع مع الله إلها آخر فتكون

من المعذبين) هو النبي ﷺ . قال في فتح البيان : ثم لما قرر الله سبحانه حقيقة القرآن

وانه منزل من عنده أمر نبيه ﷺ بدعاء الله وحده فقال (فلا تدع مع الله إلها آخر

فتكون من المعذبين) إن فعلت ذلك الذي دعوك اليه ، وخطاب النبي ﷺ بهذا

— مع كونه منزهاً عنه ، معصوماً منه — لحث العباد على التوحيد ، ونهيهم عن شوائب الشرك ، وكأنه قال أنت أكرم الخلق علي وأعزهم عندي ولو اتخذت معي إلها لعذبتك فكيف بغيرك من العباد ؟

وقد أخطأ المؤلف في نقل هذه الآية فكتب الواو بدل الغاء ، وكذلك ورد الخطاب مع النبي ﷺ في غير هذه الآية مما لم يذكره المؤلف ، منه قوله تعالى في سورة يونس (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين) ومنه قوله تعالى في سورة القصص (وادع إلى ربك ولا تكون من المشركين) ولا تدع مع الله إلها آخر لا إله إلا هو) ومنه قوله تعالى في سورة النساء (قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرننا ونرد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى اثنًا)

وبالجملة كفى بتلك الآيات حجة على منع دعاء غير الله سواء قيل إنها نزلت في المشركين أو غيرهم ، إذ المأمور فيها هو النبي ﷺ والمؤمنون (والثاني) أنا ما حملنا الآيات على خواص المؤمنين وعوامهم إنما حملناها على من يدعو غير الله رغبة ورهبة ويطلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله وينحر له ويذبله وهم مشركون قطعاً كما مر تقريره

(والثالث) أنه لو سلم أن بعض الآيات نزلت في المشركين فالفاظها عامة كلفظ من يدعو من دون الله ، والذين يدعون من دونه ، وقد تقرر في محله أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، ولو خصصت الآيات بمن نزلت فيه لبطل معظم أحكام الإسلام

قوله ﴿ وكلامهم كله باطل ﴾ لأن الدعاء الذي في الآيات بمعنى العبادة وهم يبسوا

على الخلق وجعلوه بمعنى النداء وقد علمت بطلانه من المنصوص السابقة ﴿

أقول : الدعاء كونه في الاصل بمعنى النداء والطلب مما لا مزية فيه ، وأما كونه بمعنى العبادة فلم يثبت بعد حقيقة لا لغة ولا شرعا فان ثبت اطلاقه عليها فانما يكون مجازا ، يرشدك إلى هذا انه ليس في كتاب من كتب اللغة فيما أظن ان الدعاء معناه العبادة ولا في كلام أحد من فصحاء الجاهلية لا في نظم ولا نثر ما يقتضي ذلك فضلا عن كونه نصا عليه ، ولندكر هنا عبارات كتب اللغة انتضح لديك معانيه الحقيقية فنقول :

قال الجوهري في الصحاح : ودعوت فلانا أي صحت به واستدعيته ، ودعوت الله له وعليه دعاء ، والدعوة المرة الواحدة ، والدعاء واحد الادعية اه وقال في القاموس : الدعاء الرغبة الى الله تعالى دعاه دعاء ودعوى والدعاء السبابة وهو منى دعوة الرجل أي قدر ما بيني وبينه ذلك ، ولهم الدعوة على غيرهم أي يبدأ بهم في الدعاء ، وتداعوا عليهم تجمعوا ، ودعاه ساقه والنبي ﷺ داعي الله ويطلق على المؤذن ، والداعية صريح الخيل في الحروب ، وداعية اللبن بقيته التي تدعو سائر دواعها في الضرع أبقاها فيه ، ودعاه الله بمكروه أنزله به ودعوته زيدا وبزيد سميته به اه وقال الفيومي في المصباح المنير : دعوت الله أدعوه دعاء ابتهاج اليه بالسؤال ورعبت فيما عنده من الخير ودعوت زيدا ناديته وطلبت اقباله ودعا المؤذن الناس الى الصلاة فهو داعي الله والجمع دعاة وداعون مثل قاضي وقضاة وقاضون وانبى داعي الخلق الى التوحيد ودعوت الوالد زيدا وبزيد اذا سميته بهذا الاسم اه وبالجملة ايس في شيء من كتب اللغة الدعاء بمعنى العبادة نعم قال الحافظ ابن حجر ويطلق الدعاء أيضا على العبادة ونصه في دعوات المتح هكذا بفتح المهملة بن جمع دعوة بفتح أوله وهي المسألة الواحدة والدعاء الطالب والدعاء إلى الشيء الحث على فعله ، ودعوت فلانا سألناه ودعوته استغثته ، ويطلق أيضا على رفعة القدر كقوله تعالى (ليس له دعوة في الدنيا والآخرة) كذا قال الراغب ، ويمكن رده

الى الذي قبله ، ويطلق الدعاء أيضا على العبادة ، والدعوى بالقصر الدعاء كقوله تعالى (وآخر دعواهم) والادعاء كقوله تعالى (فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا) وقال الراغب الدعاء والنداء واحد لكن قد يتجرد النداء عن الاسم والدعاء لا يكاد يتجرد . وقال الشيخ أبو القاسم القشيري في شرح الاسماء الحسنى ما منخصه جاء الدعاء في القرآن على وجوه (منها) العبادة (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك) ومنها الاستغاثة (وادعوا شهداءكم) ومنها السؤال (ادعوني أستجب لكم) ومنه القول (دعواهم فيها سبحانك اللهم) والنداء (يوم يدعونكم) والثناء (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) اهـ (١)

وقال تحت قوله وقول الله تعالى (ادعوني أستجب لكم) الآية وهذه الآية ظاهرة في ترجيح الدعاء على النفويض ، وقالت طائفة الافضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء ، وأجابوا عن الآية بأن آخرها دل على أن المراد بالدعاء العبادة لقوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) واسندوا بحديث النعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال « الدعاء هو العبادة » ثم قرأ (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي) الآية ، أخرجه الاربعة وصححه اترمذي والحاكم ، وشذت طائفة فقالوا المراد بالدعاء في الآية ترك التذنب . وأجاب الجمهور أن الدعاء من أعظم العبادات فهو كالحديث الآخر « الحج عرفة » أي معظم الحج وركبه الاكبر ، وبؤيده ما أخرجه اترمذي من حديث أنس رفعه « الدعاء مخ العبادة » اهـ

وقال القسطلاني في (إرشاد الساري) كتاب الدعوات بفتح الدال والعين المهملة بن جمع دعوة بفتح أوله مصدر يراد به الدعاء قال دعوت الله أي سأنته اهـ وقال تحت قوله تعالى (ادعوني أستجب لكم) انما كان من أشرف أنواع

(١) أي كلام العسقلاني في الفتح وقال - أي العسقلاني أيضا فيه

الطاعات الدعاء والتضرع أمر الله تعالى به فضلا وكرما، وتكفل لهم بالاجابة، وقيل المراد بقوله (ادعوني أستجب لكم) الامر بالعبادة بدليل قوله بعد (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) صاغرين ذليلين . والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن كقوله (ان يدعون من دونه إلا أنا) وأجاب الاولون بأن هذا ترك الظاهر فلا يصار اليه إلا بدليل

وقل العلامة تقي الدين السبكي : الاولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره . وأما قوله بعد ذلك (عن عبادتي) فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة، فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء، وعلى هذا فالوعيد إنما هو في حق من ترك الدعاء استكباراً ومن فعل ذلك كفر اهـ

وقل في مجمع البحار : والدعاء الغوث ومنه (ادعوني أستجب لكم) أي استغيثوا إذا نزل بكم ضر (دعوا الرحمن وادعوا) أي جعلوا (ان ندعو من دونه) ان نعبد يقال دعوته إذا ناديته وإذا سميته ، وفيه ان نساء بدعون أي يطالبن بالمصاييح من خوف اللب . وفيه « ان تدعوا لله ندا » ندعاء انداء . ويستعمل استعمال التسمية والسؤال والاسئدة . وهو هذا . مضمن معنى الجعل . وفيه الدعاء وهو العبادة أي يستأهل أن يسمى عبدة ندلائه على الاقبال عليه والاعراض عما سواه ، ويمكن إرادة لغته أي الدعاء ليس الا اخطار النداء (ادعوني أستجب لكم) اعبدوني أنبكم لفوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) اهـ . انتقط

هذا درست تلك العبارات فقد عرفت ان الدعاء قد يطلق أيضا على العبادة ولكن هذه مباحث الاول ان هذا ادعاء بلا دليل، وأما ما يذكر له من الشواهد والامثلة من القرآن المجيد كقوله تعالى (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك وقوه تعالى) ادعوني أستجب لكم) وقوله تعالى (ان يدعون من دونه إلا أنا) وقوه تعالى (ان ندعو من دونه) وغيرها من الآيات فلا يصلح شاهدا

له، إذ يحتمل أن يراد بالدعاء في هذه الآيات كلها السؤال بجلب النفع ودفع الضرر الذي هو معناه الحقيقي، بل هو المتعين لأنه ليس هناك صارف يصرف عن إرادة المعنى الحقيقي، وقد صرح غير واحد من أهل العلم بأن المراد بالدعاء في قوله تعالى (ادعوني أستجب لكم) هو السؤال بجلب النفع ودفع الضرر لا العبادة وإن اختلف الناس فيه

وذكر الامام الرازي تحت قوله تعالى (ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك إذا من الظالمين) ما يقتضي أن المراد بالدعاء في هذه الآية طلب المنفعة والمضرة ونحوه هكذا: يعني لو اشتغلت بطلب المنفعة والمضرة من غير الله فأنت من الظالمين، لأن الظلم عبارة عن وضع الشيء في غير موضعه، فإذا كان ماسوى الحق معزولاً عن التصرف كانت إضافة تصرف الى ماسوى الحق رضاء للشيء في غير موضعه، فيكون ظالماً

فإن قلت الصارف هناك ما قد ذكر صاحب الرسالة فيما تقدم من أنه لو كان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة شمل ذلك نداء الاحياء والاموات، فيكون كل نداء ممنوعاً مطلقاً سواء كان الاحياء والاموات أم الحيوانات والجمادات وليس الامر كذلك

(إقائماً) هذا لا يصلح صارفاً، فإن المراد بالدعاء عندنا ليس مطلق النداء بل النداء الذي فيه طلب ما لا تقدر عليه إلا الله كما تقدم - لا يقال فعلى هذا ليس هذا المعنى حقيقياً فإنه فرد من أفراد مطلق النداء، وإذا أطلق المطلق وأريد به الخاص فهو مجاز، لأنهم قالوا كما أن لفظ الدعاء وضع في الأصل لمطلق النداء كذلك وضع النداء الذي ذكرناه، يرشدك الى هذا عبارات الجوهري وصاحب القاموس وأنبومي التي ذكرت فيما تقدم فتذكر، فيكون النداء المذكور حقيقة شرعية

وعلى تقدير تسليم أن لفظ الدعاء ليس بحسب اللغة موضوعاً للنداء المذكور

يقال لاشك في أن لفظ الدعاء بحسب الشرع موضوع للنداء المذكور ، فان الله تعالى ورسوله جعل الدعاء من أفراد العبادة قال الله تعالى (ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) وقال رسوله ﷺ «الدعاء هو العبادة» وأيضا قال «الدعاء مخ العبادة»

وقد أمر الله تعالى ورسوله بالدعاء في غير ما وضع ، وهذا دال على أن الدعاء الشرعي عبادة ، ولا مرية في أن مطلق النداء ايس عبادة ، فاذا المراد به هو النداء المذكور فيكون النداء المذكور حقبة شرعية للفظ الدعاء ، ويمكن أن يراد بالدعاء في الايات المذكورة مطلق النداء ويخصص بمخصصات أخر ، فيكون من قبيل العام الذي خص منه البعض فيكون فيما بقي من الافراد حجة ظنية ، وايس هناك مخصص يخرج دعاء الاموات من الانبياء والصالحين الذي يتضمن طلب ما لا يقدر عليه الا الله من هذا العموم

(والثاني) انه لو سلم اطلاق الدعاء على العبادة ، فهذا مجاز ، ومن ثم قال اقسطلاني ، وأجاب الاولون بأن هذا ترك الظاهر فلا يصار اليه إلا بدليل ، وهكذا قال الامم الرازي

وقال في فتح البيان (وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ) قال أكثر المفسرين المعنى وحدوني وابدوني أتقبل عبادتكم وأغفر لكم وأجيبكم وأنبكم ، وقيل هذا الوعد بالاجابة مقيد بالمشيئة أي أستجب لكم ان شئت كقوله (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) ، وقيل المراد بالدعاء السؤال بجلب النفع ودفع الضرر ، قبل الاول أولى لان الدعاء في أكثر استعمالات الكتاب العزيز هو العبادة (قالت) بل الثاني أولى ، لان معنى الدعاء حقيقة وشرعا هو الطلب ، فان استعمل في غير ذلك فهو مجاز على أن الدعاء في نفسه باعتبار معناه الحقيقي هو عبادة بل مخ العبادة كما ورد بذلك الحديث الصحيح فالتدبير

قد أمر عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة ووعدده الحق وما يبدل القول لديه ولا يخلف الميعاد اه

وقال في نزل الابرار وقد حقق العلامة الشوكاني في مؤلفاته أنها بمعنى الدعاء في القرآن وفي الحديث « وعليه الفحول من العلماء في القديم والحديث » وحيث تقرر أن الدعاء عبادة أفتى الراسخون في العلم بأن دعاء من سوى الله كائنا من كان شرك وعبادة لذلك الغير ، والبحث في هذا يطول جدا انظره في كتاب (الدين الخالص) فان مؤلفه قضى الوطر بذلك اه

وقال الامام الرازي وحقيقة الدعاء استدعاء العبد ربه جل جلاله العناية ، واستمداده إياه المعونة ، وقال أيضا الدعاء مغاير للعبادة في المعنى اه
وإذا ثبت أن العبادة معنى مجازي للدعاء فلا يصار اليه إلا عند تعذر الحقيقة وفيما نحن فيه تعذر الحقيقة ممنوع .

(والثالث) ان الدعاء إذا كانت العبادة معنى مجازيا له فما العلاقة بينهما فنقول العلاقة بينهما إما العموم والخصوص ، فان العبادة عام والدعاء خاص ، قال العلامة تقي الدين السبكي الاولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره ، وأما قوله بعد ذلك عن عبادتي فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة ، فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء ، كذا ذكره القسطلاني في (ارشاد الساري) وأيضا قال القسطلاني لما كان من أشرف أنواع الطاعات الدعاء والتضرع أمر الله تعالى به فضلا وكرما وتكفل لهم بالاجابة

وقال الامام الرازي وقال الجمهور لا عظم من العقلاء ان "دعاء" أهم مقامات العبودية ويدل عليه وجوه من النقل والعقل

وأیضا قال ولما كان أشرف أنواع الطاعات الدعاء والتضرع ، لا جرم أمر الله تعالى به في هذه الآية فقال (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) اه

وأيضاً قال واعلم أن الدعاء نوع من أنواع العبادة وقال بل نقول الدعاء يفيد معرفة ذلة العبودية، وفيدعزة الربوبية، وهذا هو المقصود الاشرف الاعلى من جميع العبادات، وبيانه أن الداعي لا يقدم على الدعاء إلا إذا عرف من نفسه كونه محتاجاً الى ذلك المطلوب وكونه عاجزاً عن تحصيله وعرف من ربه وإله أنه يسمع دعاءه ويعلم حاجته وهو قادر على دفع تلك الحاجة وهو رحيم تقتضي رحمته إزالة تلك الحاجة، وإذا كان كذلك فهو لا يقدم على الدعاء إلا إذا عرف كونه موصوفاً بالحاجة وبالعجز وعرف كونه الإله سبحانه موصوفاً بكمال العلم والقدرة والرحمة، فلا مقصود من جميع التكاليف إلا معرفة ذل العبودية وعز الربوبية، فإذا كان الدعاء مستجماً لهذين المقامين لا جرم كان ادعاء أعظم أنواع العبادات اهـ أو العلاقة بينهما السببية والمسببية فإن العبادة سبب للدعاء، قال الامام الرازي تحت قوله تعالى (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا) ويدعون بمعنى يعبدون لأن من عبد شيئاً فانه يدعوه عند احتياجه اليه وقال أيضاً ان الغلب من حال من يعبد غيره أن يلتجئ اليه في المسألة ليعرف مراده إذا سمع دعاءه ثم يستجيب له في بذل منفعة أو دفع مضرة اهـ (والرابع) أن الله تعالى قال بعد الامر بالدعاء (إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ) فلو لا أن الدعاء بمعنى العبادة لما بقي لقواه (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) معنى، فنقول الربط لا يتوقف على ذلك بل هناك ثلاث احتمالات

(الاول) ما ذكر أي يراد بالدعاء العبادة

(والثاني) أن يراد بالعبادة الدعاء، فكما أن العبادة معنى مجازي للدعاء

كذلك الدعاء معنى مجازي للعبادة

(والثالث) أن يراد بكليهما معناه الحقيقي، وانما يشكل الربط على هـ

التقدير ففقط ، فوجه الربط على هذا ما ذكره السبكي وقد ذكرت عبارته فيما تقدم وفرب منه أن يقال ان العبادة أهم من الدعاء ، فمن استكبر عن الدعاء استكبر عن العبادة فتنظن

وجملة القول في الباب أن الدعاء معناه الحقيقي طلب جلب النفع ودفع الضرر وأما كونه بمعنى العبادة فممنوع ولو سلم فهو معنى مجازي ولا يصار إلى المجاز مع امكان الحقيقة (١)

قوله ﴿ وأما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فباطل

أيضا . فان توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية ، ألا ترى الى قوله تعالى (أنت
بربكم قالوا بلى) ولم يقل أنت بالهكم فاكتفى منهم بتوحيد الربوبية ، ومن

(١) أكثر ما أورده من النقول مباحث اصطلاحية لاحاجة اليها والتحقيق أن الدعاء في أصل اللغة النداء والطلب وهو قسمان عادي وعبادي فما وجه الداعي الى مثله من طلب يقدر المدعو على اجابته بمقتضى الاسباب العادية فهو دعاء عادي - وما وجهه الى من يعتقد أن له قدرة أو سلطانا غيبيا فوق الاسباب العادية فهو العبادة سواء كان المدعو يستجيب له بقدرته الذاتية أم بتأثيره وشفاعته ووساطته عند ذي القدرة الذاتية . والاول دعاء الموحدين لا يتوجهون فيه إلا إلى ربهم وحده ، والثاني دعاء المشركين الذين يتوجهون الى اثنين فأكثر واحد قادر بذاته وغيره قادر بشفاعته وواسطته عند القادر بذاته ، وهذا كان يصرح مشركو العرب كما حكى الله عنهم . ومن العجيب أن يخفى هذا الشرك في أعلى أنواع العبادة والفرد الكامل منها على أدعياء العلم وهو الدعاء الديني منذ قرون مع دلالة الآيات الكثيرة عليه دلالة قطعية . ومثل الدعاء غيره من الاقوال والافعال التي يختلف حكمها وتسميتها باختلاف من توجه اليه كالاستعانة والاستغاثة والسجود والطواف فان توجهت إلى صاحب القدرة والسلطان الغيبي بالذات أو الوساطة كانت عبادة وإلا كانت عادة . وكتبه محمد رشيد رضا

المعلوم أن من أقر الله بالربوبية فقد أقر له بالألوهية إذ ليس الرب غير الإله
بل هو الإله بعينه ﴿

أقول لا مزية في أننا أممورون باعتقاد أن الله وحده هو ربنا ليس لنا رب
غيره، وباعتقاد أن الله وحده هو معبودنا ليس لنا معبود غيره وأن لا نعبد إلا
إياه، والامر الأول هو الذي يفال له توحيد الربوبية والامر الثاني هو الذي
يقال له توحيد الألوهية، والاشراك في الأول يسمى الاشراك في الربوبية والاشراك
في الثاني يسمى الاشراك في الألوهية. والآيات الدالة على الامر الأول كثيرة
منها قوله تعالى في سورة البقرة (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي
رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ
أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ
فَأَتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ) ومنها قوله تعالى في آل عمران
(وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ)
إلى قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ) ومنها قوله تعالى فيه
قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا
نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ
دُونِ اللَّهِ) ومنها قوله تعالى فيه (وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ
وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) ومنها قوله
تعالى في سورة النساء (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا) الآية ومنها قوله تعالى في النائدة (وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ

اعبدوا الله ربّي وربكم (ومنها قواه تعالى في الانعام) ثم الذين كفروا
 برّبهم يعدلون (ومنها قوله تعالى فيها (فلما جنّ عليه الليل رأى كوكباً
 قال هذا ربّي فلما أفلّ قال لا أحبّ الأفلين - إلى قوله تعالى - إني
 وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من
 المشركين) ومنها قواه تعالى فيها (بديع السموات والأرض أننى يكون
 له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كلّ شيء وهو بكلّ شيء عليم * ذلكم
 الله ربكم لا إله إلا هو خالق كلّ شيء فاعبدوه) ومنها قواه تعالى فيها
 (قل أغير الله أبغي ربا وهو رب كلّ شيء) ومنها قواه تعالى في الاعراف
 (إنّ ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى
 على العرش - إلى قوله تعالى - تبارك الله رب العالمين) ومنها قوله تعالى فيه
 (أأستبرئكم ؟) ومنها قوله تعالى في التوبة (اتخذوا أhabارهم ورهبانهم
 أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم) ومنها قواه تعالى في سورة يونس
 (إنّ ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام - إلى
 قوله - ذلكم الله ربكم فاعبدوه) ومنها قواه تعالى فيها (قل من يرزقكم
 من السماء والأرض أمّن يملك السمع والأبصار ، ومن يخرج الحي
 من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر ؟ فسيقولون الله
 فقل أفلا تتقون * فذلكم الله ربكم الحق فاذا بعد الحق إلا الضلال
 فأأنى تصرفون ؟) ومنها قوله تعالى في سورة يوسف (أأرباب متفرقون
 خير أم الله الواحد القهار ؟) ومنها قواه تعالى في سورة ارعد (قل من رب
 السموات والأرض ؟ قل الله) ومنها قواه تعالى فيها (قل هو ربّي لا إله إلا
 هو) ومنها قواه تعالى في الكهف (لكنّا هو الله ربّي ولا أشرك ربّي

أحداً) ومنها قوله تعالى فيها (ويقولُ ياليتني لم أشرك بربّي أحداً) ومنها قوله تعالى في مريم (وما كان ربك نسياً * ربّ السموات والأرض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته) ومنها قوله تعالى في سورة طه (قال ربنا الذي أعطى كلّ شيء خلقه ثم هدى) ومنها قوله في سورة الأنبياء (قال بل ربكم ربّ السموات والأرض الذي فطرهنّ وأنا على ذلكم من الشاهدين) ومنها قوله تعالى في الحج (الذين أخرجوا من ديارهم بغير حقّ إلا أن يقولوا ربنا الله) ومنها قوله تعالى في الصافات (إنّ إلّكم لواحد * ربّ السموات والأرض وما بينهما وربّ المشارق) ومنها قوله تعالى في ص. (وَمَنْ إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ * ربّ السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار) ومنها قوله تعالى في الزمر غيب بيان شيء من صفات الله تعالى (ذلكم الله ربكم له الملك لا إله إلا هو فأنسى تحرفون؟) ومنها قوله تعالى في المؤمن (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم؟) ومنها قوله تعالى في المؤمن بعد ذكر بعض صفات الله تعالى (ذلكم الله ربكم خالق كلّ شيء لا إله إلا هو فأنسى توفكون؟) ومنها قوله تعالى فيها (ذلكم الله ربكم فبارك الله ربّ العالمين * هو الحي لا إله إلا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله ربّ العالمين) ومنها قوله تعالى في حم السجدة (قل أثبتكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلون له أنداداً ذلك ربّ العالمين) ومنها قوله تعالى في الشورى (ذلكم الله ربّي عليه توكلتُ وإليه أنيب)

وأما الآيات الدالة على الأمر الثاني فأكثر من أن نحصى بعضها بعضاً.

لآيات الأمر الأول من الآيات، ومنها ما أتلو عليك الآن فنقول

منها قوله تعالى في الفاتحة (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) وقوله تعالى في البقرة (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَقْوَىٰ * الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأُخْرِجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ) وقوله تعالى فيها (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) وقوله تعالى فيها (أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَٰهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ أَهْلُ مَسْجِدٍ وَنَحْنُ أَهْلُ حَافِظَةٍ وَقَالَ تَعَالَىٰ فِيهَا (وَالْهَيْكَلُ الْوَحِيدُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) وقوله تعالى فيها (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِ تَعْبُدُونَ) وقوله تعالى فيها (اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ) وقوله تعالى في آل عمران (وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا اللَّهُ) وقوله تعالى في النساء (إِنَّمَا اللَّهُ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ) وقوله تعالى في المائدة (وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ) وقوله تعالى في البقرة (اعْبُدُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّكُمْ أَنَّهُ مِنْ شَرِكِ اللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ) وقوله تعالى فيها (وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا اللَّهُ وَاحِدٌ) وقوله تعالى فيها (أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) وقوله تعالى في الأنعام (قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) وقوله تعالى في الأعراف (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا - إِلَىٰ قَوْمِهِ - فَقَالَ يَأْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِهِ) وقوله تعالى فيه (وَالِىٰ عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَأْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِهِ) وقوله تعالى فيه (قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا؟) وقوله تعالى فيه (وَالِىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَأْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِهِ) وقوله تعالى فيه (وَالِىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَأْقُومُ اعْبُدُوا اللَّهَ. لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرِهِ)

وقوله تعالى في التوبة (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون)

ولا أعلمك شاكا في أن مفهوم الرب ومفهوم الإله متغايران وإن كانا متطابقين في نفس الامر وفي اعتقاد المسامحين المخلصين واحداً، وذلك يقتضي تغاير مفهوم التوحيدين ، فيمكن أن يعتقد أحد من الضالين توحيد الرب ولا يعتقد توحيد الإله، وأن يشرك واحد من المبطلين في الالهية ولا يشرك في الربوبية ، وإن كان هذا باطلاً في نفس الامر ، ألا ترى أن مصداق الرازق ومالك السمع والابصار والمحيي والميت ، ومدبر الامر ، ورب السموات السبع ورب العرش الكريم، ومن بيده ملكوت كل شيء والخالق ومسخر الشمس والقمر ومنزل الماء من السماء - ومصداق الإله واحد ؟ ومع ذلك كان مشركوا العرب يقرون بتوحيد الرازق ومالك السمع والابصار وغيرها، ويشركون في الالهية والعبادة، والدليل عليه ما قال تعالى في سورة يونس (قل من يرزقكم من السماء والأرض أمَّن يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر ؟ فسيقولون الله ، فقل أفلا تتقون * فذلكم الله ربكم الحق ، فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون ؟) وقوله تعالى في سورة المؤمنين (قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون ؟ * سيقولون لله قل أفلا تذكرون * قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ؟ * سيقولون لله قل أفلا تتقون * قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه إن كنتم تعلمون ؟ سيقولون لله قل فأنى تسحرون) وقواه تعالى في سورة العنكبوت (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون ؟) وقواه تعالى فيها أيضاً (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله ؟ قل الحمد لله بل أكثرهم

لا يعقلون) وقوله تعالى في سورة لقمان (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) وقوله تعالى في سورة الزمر (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) وقوله تعالى في سورة الزخرف (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خالقن العزيز العليم) وقوله تعالى فيها أيضا (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنتى يوفكون؟) فكذاك عبادة القبور الذين لم يبق فيهم من الاسلام إلا اسمه يقرون بتوحيد الازق والمحبي والمميت والخالق والمؤثر والمدبر والرب (١) ومع ذلك يدعون غير الله من الاموات خوفا وطمعا ، وذبائحهم ويندرون لهم ويطوفون بهم ويحلقون لهم ، ويخرجون من أموالهم جرها لهم ، وكون مصداق الرب عيت مصداق الاله في نفس الامر وعند المسامين المخصين لا تقتضي اتحاد مفهوم توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية ، ولا اتحاد مصداق الرب والاله عند انتشار كبير من الامم الماضية وهذه الامة

أما نعقل ان لفظ توحيد الربوبية ، ولفظ وحيد الألوهية كلاهما مركبان اضفیان والمضاف في كليهما كلي ؟ وهذا غني عن البيان ، وكذا ان المضاف اليه في كليهما ، فان الربوبية والألوهية معنيين مصدرين منبذان من رب وإله وهما كيان . أما الرب فلأن معناه الملك والسيّد والمتصرف والإصلاح والاصح والمدبر والمربي والجابر والقائم والمعبود ، وكل واحد مما ذكر معى كى

(١) الامر الواقع انهم يقرون بهذه الاتفاظ كلفظ الاله ولكنهم يعتقدون ان الاولياء تُمَيِّزاً غيبيا في معانيهم إما بالذات وإما بالشفاعة أو تكريمه عند الله ولذلك يدعونهم وحدهم أو مع الله في طاب الرزق وتسير المآثور ، فاعلموا شرك في الألوهية وعقيدتهم شرك بالربوبية . من دنيهم من يستند اليهم لتصرف في المكون كله ففي بعض كتب الرقاعية ان احمد الرقاعي كان يفتقر ويغنى . ريسعدو يشقي ويميت ويحيي وفيها ان السموات السبع في رجاء كخالخال . وكتبه محمد رشيد رضا

وأما الإله فلأن معناه المعبود بحق أو باطل ، وهو معنى كلي قاله منزه عنهما أيضا يكون معنى كلياً ، فتوحيد الربوبية اعتقاد أن الرب واحد سواء كان ذلك الرب عين الإله أو غيره ، وتوحيد الألوهية اعتقاد أن الإله واحد سواء كان ذلك الإله عين الرب أو غيره .

وإذا تقرر هذا فنقول يمكن أن يوجد في مادة توحيد الربوبية ولا يوجد توحيد الألوهية كمن يعتقد أن الرب واحد ولا يعتقد أن الإله واحد بل بمبدأ آلهة كثيرة ، ويمكن أن يوجد في مادة توحيد الألوهية ولا يوجد توحيد الربوبية كمن يعتقد أن المستحق للعبادة واحد ، ولا يعتقد وحدانية الرب ، بل يقول أن الأرباب كثيرة متفرقة ، ويمكن أن يجتمعا في مادة واحدة كمن يعتقد أن الرب والإله واحد ، فثبت أن مفهوم توحيد الربوبية مغاير لمفهوم توحيد الألوهية نعم توحيد الربوبية من حيث أن الرب مصداقه إنما هو الله تعالى لا غير يستلزم توحيد الألوهية من حيث أن الإله مصداقه إنما هو الله تعالى لا غير لكن هاتين الحثيتين زائدتان على نفس مفهومي التوحيدين ثابتان بالبرهان العقلي والنقلي على أننا لو قطعنا النظر عن بحث تغاير مفهومي التوحيدين فطلبنا حاصل أيضاً فإن توحيد الألوهية لا يتأتى إنكاره من أحد من المسلمين وهو كاف لا نبات أشراك عباد القبور فإنهم إذا دعوا غير الله رغبة ورهبة وخوفاً وطمعاً ، وطلبوا منهم ما لا يقدر عليه إلا الله ، ونحروا لهم ونذروا لهم وطافوا لهم وحلقوا لهم ، وأخرجوا من أموالهم جزءاً لهم . وصنعوا غير ذلك من العبادات فقد عبدوا غير الله واتخذوهم آلهة من دون الله .

(فإن قلت) أن عباد القبور لا يعتقدون أن الأموات من الأنبياء والصالحين أرباب وآله أصلاً ، ولا يطلقون لفظ الأرباب والآلهة أبداً فكيف يكونون مشركين؟ (قلت) في هذا ذهول عن معنى الأشراك في الألوهية والعبادة فإن

الاشراك في العبادة عبادة غير الله من الدعاء والذبح والنذر والطواف وغيرها سواء يعتقد ربا أو إلهاً أم لا؟ وسواء يطلق لفظ الرب والاله عليه أم لا؟ يدل عليه الآيات الكثيرة منها قوله تعالى (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم — الى قوله — فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون) وقوله تعالى (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً) وقوله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وقوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض سبحانه وتعالى عما يشركون) وقوله تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً) وقوله تعالى (وقال المسيح يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار) وقوله تعالى (وأن أقم وجهك للدين حنيفاً ولا تكون من المشركين) وقوله تعالى (وإله مع الله؟ تعالى الله عما يشركون) وقوله تعالى (فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون) وقوله تعالى (ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت أحبطن عمالك وانكونن من الخاسرين * بل الله فاعبد وكن من الشاكرين) وقوله تعالى (قل انما أدعوا ربي ولا أشرك به أحداً)

وأما استدلال المؤاف (١) على اتحاد توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية بقوله تعالى (أأست بربكم؟ قانوا بلى) ولم يقل أأست بالهكم بأنه تعالى اكتفى منهم بتوحيد الربوبية فليس بشيء ، فثبت ما يثبت من الآية أن الله تعالى لم يذكر في هذه الآية توحيد الألوهية ، وهذا لا دلالة له بشيء من الدلالات على

اتحادها، فرب حكم يذكر في آية دون أخرى، وتوحيد الالهية وان لم يذكر في هذه الآية فهو مذكور في الآيات التي تلونا آنفاً، وتوجيه الاكثف بتوحيد الربوبية ليس منحصراً في أنهما لما كانا متحدين اكتفى بذكر أحدهما بل هناك احتمالات أخرى

(الاول) ان الاقرار بتوحيد الربوبية مع لحاظ قضية بديهية وهي أن غير الرب لا يستحق للعبادة يقتضي الاقرار بتوحيد الالهية عند من له عقل سليم وفهم مستقيم، فيكون الاقرار المذكور حجة عليهم كما احتج الله تعالى على المشركين بتوحيد الازق، ومالك السمع والابصار، والمحيط والميت، ومدير الامر، ومن له الارض ومن فيها، ورب السموات السبع ورب العرش العظيم، ومن يده ملكوت كل شيء، ومن خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر، ومن نزل من السماء ماء، ومن خلقهم — في الآيات التي تابت فيما تقدم — على وحدانية الالهية

قال الحافظ ابن كثير تحت قوله تعالى (قل من يرزقكم من السماء والارض من يملك السمع والابصار) الآية: يحجج تعالى على المشركين باعترافهم بوحدانية ربوبيته على وحدانية أنوحيته، وقال (فقل أفلا تتقون) أي أفلا تخافون منه أن تعبدوا معه غيره بأرائكم وجهالكم وقواه (فذلكم الله ربكم الحق) الآية أي فهذا الذي اعترفتم بأنه فاعل ذلك كله هو ربكم والهمم الحق الذي يستحق أن أنفرد بالعبادة، فإذا بعد الحق إلا الضلال، أي فكل معبود سواه باطل لا اله إلا هو واحد لا شريك له (فأنى تصرفون ؟) أي فكيف تصرفون عن عبادته الى عبادة ما سواه وأنتم تعلمون أنه الرب الذي خلق كل شيء والمتصرف في كل شيء اه

وقال تحت قواه تعالى (قل من الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) سيقولون

(الله) الآية: يقرر تعالى وحدانيته واستقلاله بالخلق والتصرف والملك ليرشد إلى أنه الله الذي لا إله إلا هو ولا تنبغي العبادة إلا له وحده لا شريك له، ولهذا قال أرسوا محمد ﷺ أن تقول الله شركين العابدون معه غيره المعترفون له بأربوبية وأنه لا شريك له فيها، ومع هذا فقد أنشركوا معه في الألوهية فعبدوا غيره معه، مع اعترافهم أن الذين عبدوه لا يحقون شيئاً ولا يملكون شيئاً ولا يستبدون شيئاً، بل اعتقدوا أنهم قريباؤهم إليه زاني (من عبدكم إلا ليقرّبونا إلى الله زانين) فقال (قل من الأرض ومن فيها) أي من سلككم الذي خلقهم ومن فيها من الحيوانات والنباتات والثمار وسائر صنوف المخلوقات (إن كنتم تعلمون؟ سيوفون لله) أي فيعترفون لك بأن ذلك لله وحده لا شريك له. فإذا كان ذلك (قل أفلا تذكرون) أنه لا تنبغي عبادة إلا لله، في الرارق لا غيره (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم؟) أي من هو خالق العالم المعوي بمفهومه من الكواكب والنيرات. والملائكة الخاضعين له في سائر الأقطار والأجداث، ومن هو رب العرش العظيم؟ عني الذي هو سقف المحرمات قل وقوله (سبغون من قل أفلا تعلمون) أي إذا كنتم تعرفون أنه رب سموات ورب العرش العظيم أفلا تخفون عقابه وتحذرون عذابه في عبادته معه غيره وأنشركم به؟ قل وقوله (سبغون من) أي سبغون من سبغ مني يحب ولا يجار عبه هو الله تعالى وحده لا شريك له قل فأنى تسحرون؟ أي فكيف يذهب عنه لكم في عبادتكم معه غيره مع اعترافكم وشككم بذلك أم وقال تحت قوله تعالى (الله حير أم يشركون؟ أم من خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأبتدأ به خلائق ذات بهجة. ما كان لكم أن تُنبئوا شجرها بإذنه مع الله؟ بل هم قوم خصمون، استنبههم الكفار على أنشركم في عبادته مع آله أخرى ثم نزع بين أنه

٢ المتفرد بالخلق والرزق والتدبير دون غيره ، أي لم تكونوا تتدرون على إنبات أشجارها ، وإنما يقدر على ذلك الخالق والرازق المستقل بذلك ، المتفرد به دون ما سواه من الاصنام والانداد كما يعترف به هؤلاء المشركون كما قال الله تعالى في الآية الأخرى (ولئن سألتهم من خالقهم ليقولن الله - ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله) أي هم معترفون بأنه الفاعل لجميع ذلك وحده لا شريك له ، ثم هم يعبدون معه غيره مما يعترفون أنه لا يخلق ولا يرزق ، وإنما يستحق أن يفرد بالعبادة من هو المتفرد بالخلق والرزق ، ولهذا قال تعالى (أإله مع الله ؟) يعبد وقد تبين لكم ولكل ذي لب مما يعترفون به أيضا أنه الخالق والرازق اهـ

وقال تحت قوله تعالى (ولئن سألتهم من خالق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون ؟) الآية : يقول تعالى مقررًا أنه لا إله إلا هو ، لأن المشركين الذين يعبدون معه غيره معترفون بأنه المستقل بخلق السموات والأرض والشمس والقمر وتسخير الليل والنهار ، وأنه الخالق والرازق لعباده ، ومقدر آجالهم واختلاف أرزاقهم وفدوت بينهم ، فمنهم الغني والفقير وهو العليم بما يصلح كلا منهم ، ومن يستحق الغنى ممن يستحق الفقر ، فذكر أنه المستقل بخلق الأشياء ، المتفرد بتدبيرها ، فإذا كان الأمر كذلك فلم يعبد غيره ولم يتوكل على غيره ؟ فكما أنه الواحد في ملكه فليكن الواحد في عبادته ، وكثيرا ما يقرر تعالى مذهب الالهية بالاعتراف بتوحيد الربوبية ، وقد كان المشركون يعترفون بذلك كما كانوا يقولون في تلبيتهم : أميك لا شريك لك ، إلا شربك أهولك ، تملكه وما ملك اهـ وقال تحت قوله تعالى (ولئن سألتهم من خالق السموات والأرض ليقولن الله قل اخذ الله) الآية بقول تعالى مخبرا عن هؤلاء المشركين به أنهم يعرفون أن الله خالق سموات والأرض وحده لا شريك له ومع هذا يعبدون معه شركاء يعترفون

أنها خلق له ومثلك له ولهذا قال تعالى (وإن سألتهم من خالق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله) أي إذ قامت عليكم الحجة باعترافكم (بل أكثرهم لا يعلمون) اه
وقال تحت قوله تعالى (يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هن من خالق
غير الله يرزقكم من السماء والأرض؟ لا إله إلا هو فأنى تؤفكون؟) ينبيه تعالى عباده
ويرشدهم إلى الاستدلال على توحيدة في أفراد العبادة له كما أنه المستقل بالخلق والرزق
وكذلك فليفرد بالعبادة، ولا يشرك به غيره من الأصنام، والانداد والوثان،
ولهذا قال تعالى (لا إله إلا هو فأنى تؤفكون؟) أي فكيف تؤفكون بعد هذا
البيان، ووضوح هذا البرهان؟ وأنتم بعد هذا تعبدون الانداد والوثان اه
وقال تحت قوله تعالى (ذلكم الله ربكم له الملك لا إله إلا هو فأنى تصرفون؟)
أي هذا الذي خلق السموات والأرض وما بينهما، وخلقكم وخلق آباءكم،
وهو الرب له الملك وانتصرف في جميع ذلك (لا إله إلا هو) أي الذي لا تبغي العبادة
لإله وحده لا شريك له (فأنى تصرفون؟) أي فكيف تعبدون معه غيره؟
ين يذهب بعقولكم؟ اه

وقال تحت قوله تعالى في الزمر (وإن سألتهم من خالق السموات والأرض
ليقولن الله) يعني المشركين كانوا يعترفون بأن الله عز وجل هو الخالق للأشياء
كلها ومع هذا يعبدون معه غيره ممن لا يملك لهم ضرا ولا نفع اه
وقال تحت قوله تعالى في الزخرف (وإن سألهم من خلق السموات
والأرض يقولن خالفن العزيز العليم) يقول تعالى وإن سألت ي محمد هؤلاء المشركين
بالله العبدين معه غيره، من خلق السموات والأرض؟ يقولون خالفن العزيز العليم
أي اعترفن بأن الخالق لذلك هو الله وحده لا شريك له وهم مع هذا يعبدون معه
غيره من الأصنام والانداد اه

وقال تحت قوله تعالى في الفرقان (وإن سألهم من خالق السموات والأرض ليقولن الله فأنى

يؤفكون؟) أي ولئن سألت هؤلاء المشركين بالله العابدین معه غيره من خالقهم؟ (يقولن الله) أي هم يعترفون انه الخالق للاشياء جميعها وحده لا شريك له في ذلك ومع هذا يعبدون معه غيره ممن لا يملك شيئاً ولا يقدر على شيء فهم في ذلك في غاية الجهل والسفاهة وسخافة العقل ولهذا قال تعالى (فأنى يؤفكون؟) اهـ

(والاحتمال الثاني) ان في الآية اختصاراً والمقصود «ألست بربكم والهكم؟» يدل عليه أثر ابن عباس ان الله مسح صلب آدم فاستخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة، فأخذ منهم الميثاق أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وتكفل لهم بالارزاق الحديث، وأثر أبي بن كعب في قوله تعالى (واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم) الآية قال فجعلهم له يومئذ جميعاً ما هو كائن منه الى يوم القيامة فجعلهم في صورهم ثم استنطقهم فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم (ألست بربكم؟ قالوا بلى) الآية قال فاني أشهد عايكم السموات السبع والارضين السبع وأشهد عايكم أباكم آدم أن تقولوا يوم القيامة لم نعلم بهذا، اعلموا انه لا اله غيري ولا رب غيري ولا تشركوا بي شيئاً، واني لأرسل اليكم رسلي لينذروكم عهدي وميثاقي وأنزل عايكم كتي، قالوا نشهد انك ربنا والهنا لا رب لنا غيرك ولا اله لنا غيرك فأقروا له يومئذ بالطاعة. ذكر هذين الاثرين الحافظ ابن كثير في تفسيره وقال أيضاً فيه يخبر تعالى انه استخرج ذرية بني آدم من أصلابهم شاهدين على أنفسهم ان الله ربهم ومليكم وانه لا اله الا هو كما انه تعالى فطرهم على ذلك وجباهم عابه اهـ

(والاحتمال الثالث) أن المراد بالرب، العبود، قال القرطبي والرب العبود، وعن عكرمة في تفسير قوله تعالى (ولا تتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله) قال: يسجد بعضنا لبعض، كذا قال الحافظ ابن كثير في تفسيره وغيره، وقال الله تعالى في سورة التوبة (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً

من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو (سبحانه عما يشركون) فالمراد بالآرباب في تلك الآية هم المعبودون بدليل قوله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وكذلك فهم عدي بن حاتم (رض) وقرره النبي ﷺ عليه، روى الامام أحمد والترمذي وابن جرير من طرق عن عدي بن حاتم (رض) أنه لما باغته دعوة رسول الله ﷺ فر إلى الشام وكان قد تنصر في الجاهلية فأسرت أخته وجماعة من قومه، ثم من رسول الله ﷺ على أخته وأعطاها فرجعت إلى أخيها فرغبته في الاسلام وفي القدوم على رسول الله ﷺ، فتقدم عدي المدينة وكان رئيساً في قومه طيء وأبوه حاتم الطائي المشهور بالكرم، فتحدث الناس بقدومه، فدخل على رسول الله ﷺ وفي عنق عدي صليب من فضة وهو يقرأ هذه الآية (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) قال فقلت انهم لم يعبدوهم، فقال « بلى انهم حرموا عابهم الحلال وأحلوا لهم الحرام فاتبعوهم فذلك عبادتهم اياهم » الحديث

وقوله (١) « ومن المعلوم أن من أقر لله بالربوبية فقد أقر له بالألوهية إذ

ليس الرب غير الاله بل هو الاله بعينه »

فيه أنه ان اراد أن مفهوم الرب عين مفهوم الاله فقد تبين بطلانه. فمما سلف، وان اراد ان مصداقه عين مصداق الاله، فهذا حتى بحسب نفس الامر واعتقاد المسلمين المخلصين ولكن المشركين من الامم الماضية، وهذه الامة لا يسمون عبدة مصداقها، وإذا كان الامر كذلك فأمكن منهم أن يقولوا لله بتوحيد الربوبية

(١) الصواب الواقع أنهم يقرّون له تعالى وحده باسم الرب واسم الاله ،
ويشركون اولياءه معه في دعائها جهلا منهم بمدلول اللغة لانها ليست لغتهم بالسليقة
بخلاف عرب الجاهلية ، فالرب هو المدبر لكل امر والمتصرف فيه بكل شيء غير مقيد
بالاسباب وهؤلاء يشركون معه غيره في هذا التصرف الخاص بالربوبية ولكنهم
يسمون اولياءهم متصرفين ومديرين ولا يسمونها اربابا كما تقدم قريبا وكتبه محمد
وشيدرضا (٢) أي حتى والبتة أخذها تستعمل في النفي فقط

ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الامر؟ فسيقولون..
الله فقل أفلا تتقون * فذاكم الله ربكم الحق (وقال الله تعالى (قل لمن
الارض ومن فيها ان كنتم تعملون؟ سيقولون لله قل أفلا تذكرون) وقال تعالى
قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون؟
سيقولون لله قل فأنى تسحرون) وقال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض وسخر الشمس والقمر؟ ليقولن الله فأنى يؤفكون) وقال تعالى (ولئن
سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها؟ ليقولن الله، قل
الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون)

فان قلت هناك آيات دالة على أن المشركين لم يكونوا قرين بتوحيد الربوبية
منها قوله تعالى (ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله) فهذا دال على أن
المشركين من أهل الكتاب كانوا هم يتخذ بعضهم بعضا أربابا من دون الله
ومنها قوله تعالى (فلما حن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب
الآفلين) إلى قوله (يا قوم اني برىء مما تشركون) فان الخليل عليه السلام
قال هذا في الثلاث الآيات مستمعها هم مبتكرا متكلما على خطئهم حيث يسمون
الكواكب أربابا، ومنها قوله تعالى (أغير الله ابغي رب وهو رب كل شيء ؟)
وهذا نص على أن المشركين كانوا يبعثون غير الله من الأصنام والاولاد ربا
ومنها قوله تعالى (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله وانبسح ابن
مريم) ومنها قوله تعالى (يا صاحبي السجن أرباب متفرقون أم الله الواحد القهار؟)
فان يوسف عليه السلام سماهم أربابا لانهم كانوا يسمونهم كذلك ، ومنها قوله
تعالى (فقل أنا ربكم الاعلى) فهذا يدل على أن فرعون كان ينبت الربوبية
نفسه وغيره من الاولاد

(فت) جوابه بوجوه

(الاول) انه ليس في شيء من الآيات المذكورة أن مشركا قال في حق غير الله تعالى إنه رب^(١) غير أن فرعون قال أنا ربكم الاعلى وهو لم يكن . نمركا بالله بل دهريا منكرآ لله تعالى حيث قال وما رب العالمين ؟ انما هو في بعضها اتخذ الارباب، وهذا ليس نصا على أنهم مقرون بربوبيتهم بل يحتمل أن يكون اتخذهم الارباب بمعنى صرف شيء من العبادة اليهم، أو بمعنى اتباع ما شرعوا هم من تحريم الحلال وتحليل الحرام لا أنهم كانوا يطلقون لفظ الرب عليهم . قال العلامة الامام حسن بن خالد (رح) في (منفعة قوت القلوب في إخلاص توحيد علام الغيوب) ومن هنا تعلم أن من صرف شيئا من العبادة إلى غير الله فقد اتحمه بها ربا، أما كونه اتخذها فقد صار له مالوها والمألوه المعبود، وإذا كن رسول الله ﷺ قال لأصحابه وقد سأله بعض حديثي الاسلام منهم أن جعل لهم ذات أنواط فقال « الله أكبر هذا كما قال بنو اسرائيل اجعل لنا إلهة لعلهم يتركبن سنن من كان قبلكم » أخرجه بن أبي شيبه وأحمد وترمذي وصححه والنسائي عن أبي واقد الليلي مع أنهم لا يعبدون الشجرة ولا يسكنون بل ينوطون بها أسماحتهم ومتاعهم، فجعل اتخذهم لها لذلك اتخذ آلهة . من قصد مخلوق معظم مدته وانصف به عند الشدائد، فأى نسبة للفنسة

(١) هذا النبي المزمع غير مسلم فإن بعض البشر اتخذوا اربابا من دون الله ومن اتخذ ربا ساهريا إن كانت هذه التسمية لغة قومه، وقريش ما كانت تتخذ آلهتها أربابا . و نصارى يسمون المسيح ربهم ولا يطلقون اسم الرب على من عبدوهم من دونه ون اتخذوهم اربابا وآلهة وكذلك من اتبع سننهم من مبتدعة المسلمين كما تقدم وراجع تفسير (اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا) الآية في الجزء العاشر من تفسير المنار . وقوم 'براهيم اتخذوا الكواكب اربابا والاصنام آلهة فراجع قصته في سورة الانعام وتفسيرها في الجزء السابع من تفسير المنار والمصنف ومن نقل عنهم ما كانوا يعرفون تاريخ الكلدانيين وامثالهم من القدماء . وكتبه محمد رشيد رضا

بشجرة الى الفتنة بمن توحى اليهم الشياطين ؟ وأما كونه قد اتخذ ربا فلتشبيهه الله في الربوبية ، وقد قال الله تعالى (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا) وسبب نزول هذه الآية ما ذكرنا أن اليهود والنصارى قالوا للنبي ﷺ أتريد أن نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم ؟ فقال رسول الله ﷺ « معاذ الله أن يعبد غير الله أو يأمر بعبادة غير الله ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني » فانزل الله تعالى في ذلك (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول لناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون) ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا أي أياهم بالكفر بعد أن كنتم مسلمون (فالرسول نفي أن يعبد غير الله أو يأمر بعبادة غير الله في جوابه عليهم ، والقرآن نزل بنفي أمره باتخاذ الملائكة والنبيين أربابا ، لان الربوبية من لوازم الالهية ، فنفي أحدهما نفي للآخر ، وأبواب أحدهم باب للآخر ، لان المعبود لابد أن يكون ما لا ينفع والضرر ، ومن يملك النفع والضرر هو المعبود ، فمن أثبت العبادة لأحد فقد أثبت له الربوبية ومن أثبت الربوبية لأحد فقد أوجب له العبادة اهـ

وقل أيضا فيه : اذا علمت أن معنى الرب انتصرف المالك ، وأن معنى الاله المعبود ، وأن معنى الاله والالوهة العبادة والمعبودية ، وأن العبادة هي أقصى مراتب الخضوع ج ودلا ، علمت أن من قصد غير الله بشيء من العبادة أو أثبت له بعض خواص الرب سبحانه وتعالى فقد اتخذ ربا وانها سواء أطلق عبده مع الاله أم لم يطلقه ، فان الاله المعبود وغاب على المعبود بحق وهو الله تعالى اهـ

وفي بعضها قول الخليل عليه السلام هذا ربي . وهذا ليس بصاعى أن قومه عليه "سلام يسمون الكواكب رباً في الآلهة أقوال

منها أنه كان هذا منه عليه السلام عند قصور النظر لانه في زمن الطفولية، وقيل كان بعد بلوغ ابراهيم (ع م) ثم اختلف في تأويل هذه الآية فقليل أراد قيام الحجة على قومه كالخاكي لما هو عندهم وما يعتقدونه لاجل الزامهم، وقيل معناه أهذا ربي؟ أنكر أن يكون مثل هذا ربا، وقيل المعنى وأنتم تقولون هذا ربي. فضمير القول، وقيل المعنى على حذف مضاف أي هذا دليل ربي

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره: وقد اختلف المفسرون في هذا المقام هل هو مقام نظر أو مناظرة؟ فروى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ما يقتضي أنه مقام نظر، واختاره ابن جرير مستدلاً عليه بقوله (لئن لم يهتدي ربي) الآية، وقال محمد بن اسحق قال ذلك حين خرج من السرب الذي ولدته فيه أمه حين تخوفت عليه من عمرو بن كنعان لما كان قد أخبر بوجود مؤذد يكون ذهاب ملكه على يديه فامر بقتل الغلمان عامئذ، فلما حملت أم ابراهيم به وحان وضعه ذهبت به الى سرب ظاهر البلد فولدت فيه ابراهيم وتركته هناك وذكر أشياء من خوارق العادات كما ذكره غيره من المفسرين من الأسف والخاف، والحق ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان في هذا المقام مناظراً لقومه مبيناً لهم بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل والاصنام، فبين في المقام الاول مع أبيه خطأهم في عبادة الاصنام الارضية التي هي على صورة الملائكة السماوية ايشفعوا لهم في الخالق العظيم الذي هم عند أنفسهم أحقر من أن يعبدوه، وأنهم يتوسلون اليه بعبادة ملائكته ايشفعوا لهم الى الخالق عنده في الرزق وغير ذلك مما يحتاجون اليه، وبين في هذا المقام خطأهم وضلالهم في عبادة الهياكل وهي المكواكب السيارة السبعة المنتحرة اه

(قلت) لا يخفى عليك أن عبارة الحافظ دالة على أن مقصود ابراهيم (ع م)

بهذا القول بيان بطلان ما كانوا عليه من عبادة الهياكل، وهذا لا ينوقف على

كون قومه قائلين ربوبية الهياكل بل يستقيم هذا "بيان على تقدير كون قومه جاحدين لربوبيتها أيضا" أن يقال ان هذه الهياكل اذ لا تصلح للربوبية فكيف تصلح للالهية؟ وفي بعضها أن الله تعالى أمر نبيه ﷺ أن يقول (أغیر الله أبغي ربا وهو رب كل شيء؟) ففيه بغي غير الله رب وهو مثل اتخاذ الرب

وقد عرفت فيما تقدم ان اتخاذ شيء ربا ليس نصا على اقرار ربوبيته لاحتمال أن يكون اتخاذ الرب بمعنى صرف شيء من العبادة اليه أو بمعنى اتباع ما شرعوا لهم يدل عليه ما في التفاسير من أنه جواب على المشركين لما دعوه الى عبادة غيره سبحانه . قال الحافظ ابن كثير في تفسيره : يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين بالله في اخلاص العبادة له والنوكل عليه (أغیر الله أبغي ربا؟) أي أطالب ربا سواه وهو رب كل شيء يرزقني ويحفظني ويكلؤني ويدبر أمري أي لا أتوكل الا عليه ولا أنيب الا اليه، لانه رب كل شيء ومليكه، واه الحلق والامر، ففي هذه الآية الامر باخلاص العبادة والتوكل كما تضمنت الآية التي قبلها اخلاص العبادة له لا شريك له اه

وفي بعضها أن يوسف (ع . م) قال لصاحبي السجن (أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار؟) وهذا ليس فيه تصريح أنه كانا بطلقان لفظ الارباب على الاصنام حتى يلزم انكار توحيد الربوبية بل يحتمل أن يكون المقصود بين بطلان ما كانوا عليه من عبادة الاصنام بأن أقول بالارباب المتفرقة بطل قطعاً لا يتأتى انكاره من أحد من أهل العقل، وما لا يصح للربوبية لا يصلح للعبادة دل عليه قوله تعالى (ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان، ان الحكم الا لله، أمر أن لا تعبدوا الا اياه، ذلك الدين القيم وانكن أكثر الناس لا يعلمون)

قل الحافظ ابن كثير في تفسيره ب ان يوسف (ع . م) قبل سئ

بالمخاطبة والدعاء لها "الى عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ما سواه من الاوثان التي يعبدونها قوماً فقال (أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ؟) أي الذي ذل كل شيء لهز جلالة وعظمته ساطانه اه

وجملة القول انه ليس في آية من الآيات ان واحداً من المشركين قال ان غير الله رب حتى ينزم إنكار توحيد الربوبية

(واوجه الثاني: انه يحتمل أن يكون المراد بالرب في الآيات المذكورة المعبود وقد عرفت فيما تقدم ان الرب ربما يجيء بمعنى المعبود

(واثالث) ان كلام في مشركي العرب، والآيات المذكورة أكثرها في حق غيرهم من مشركي أهل الكتاب وقوم ابراهيم وقوم يوسف عليهما السلام (١) فلا يصح بتلك الآيات الاستدلال على أن مشركي العرب لم يكونوا مقرين بتوحيد الربوبية . وملك قد تفتنت من هنا فساد قول العلامة محمد بن اسماعيل الامير حيث قال «فان قلت» أهل الجاهلية تقول في أصنامها انهم يقربونهم إلى الله زلفى كما تقواه قبوريون (ويقوون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) كما تقوله القبوريون (قلت) لا سواء فن قبوريين مثبتون التوحيد لله قائلون انه لا إله إلا هو ، ولو ضربت سنقه على أن يقول ان الولي إله مع الله لما قالها، بل عنده اعتقاد جهل ان الولي لما ضاع الله كان له بطاعته عنده تعالى جاء به تقبل شفاعته ويرجى نفعه ، لا انه إله مع الله بخلاف الوثني فانه امتنع عن قول لا إله الا الله حتى ضربت سنقه زاعماً ان وئنه إله مع الله ويسميه ربا وإلهاً . قال يوسف عليه السلام (أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ؟) سماهم أرباباً لانهم كانوا يسمونهم بذلك كما قال خليل (هذا ربي) في اثلاث الآيات مستفهما لهم مبكثامتكما على خطيئهم حيث يسمون الملائكة أرباباً وقاؤا (أجعل الالهة إلهاً واحداً) وقال قوم ابراهيم

(١) هذا الوجه الوجه الثالث واصحها في المسألة . وكتبه محمد رشيد رضا

(من فعل هذا بالهتنا) (أأنت فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم؟) وقال ابراهيم (إفكاً آلهة دون الله تريدون) ومن هنا يعلم أن الكفار غير مقربين بتوحيد الالهية والربوبية كما توهمه من توهم من قواه (واثن سائلهم من خلقهم ايقولن الله) (واثن سائلهم من خلق السموات والارض ايقولن خقهن العزيز العظيم) (قل من يرزقكم من السماء والارض - الى قواه - ليقولن الله) فهذا اقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوها لانه اقرار بتوحيد الربوبية لانهم يجعلون آلهة ارباباً كما عرفت اه وجه الفساد ان الاقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوها اقرار بتوحيد الربوبية لما عرفت في تقدم من أن معنى الرب هو المالك المنصرف وكون الله تعالى وحده خالقاً ورزقاً ونحوها يستلزم كونه تعالى وحده مالكا متصرفا في جميع المخلوقات على أن قواه تعالى في المؤمنون (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم؟ سيقولون لله) نص على الاقرار بتوحيد الربوبية واضح وقد علمت الجواب عما فيه من البحثين فتذكر، وأما قواه يجعلون آلهة ارباباً فقد عرفت الجواب عنه فيما سلف بما لا مزيد عليه (١)

قوله تعالى وما يعتقده هؤلاء الملاحدة المكفرة لمسلمين ان قصد صاحب الحين والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك أكبر

أقول جوابه قراءة قواه تعالى (سبحانك هذا بهتان عظيم) لم يقل أحد

(١) وقد علمت مما سلف أيضا ان الفرق بين المسلم والجاهلي في اطلاق اسم العبادة والاله ان التسمية عند الاول اصطلاحية وعندك في نفوية فكل تعظيم ودعاء فيما هو فوق الاسباب يسمى عنده عبادة ويسمى المعظم المطلوب منه ذلك معبوداً وإلهاً لان هذا مقتضى اعته والمسلم ليس كذلك فهو لا يعرف لهذه الاله إلا المعنى الشرعي وان جهل اصله اللغوي . وكتبه محمد رشيد رضا

من الموحدين المتبعين للكتاب والسنة قل ان قصد الصالحين والاعتقاد فيهم والتبرك بهم شرك ء سينال ان شاء الله تعالى هذا المقترى غضب من ربه وذلة في الحياة الدنيا . قال الله تعالى (ان الذين اتخذوا العجل سينا هم غضب من ربه وذلة في الحياة الدني وكذاك نجزي المقترين) انما منعوا الناس أن يشدوا الرحال لزيارة قبور الصالحين وأين هذا من ذاك ؟ ولم يقولوا فيه أيضاً انه شرك أكبر انما قولوا انه بدعة محرمة

قوله فان رسول الله ﷺ أمر صاحبه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب

(رض) أن يقصدا أويس القرني ويسألاه الدعاء والاستغفار كما في صحيح مسلم أقول ليس في صحيح مسلم في فضل أويس (رض) الا حديث عمر (رض) ونماظه مخدنة في رواية أن رسول الله ﷺ قد قل « ان رجلاً يأتيكم من اليمن يقال له أويس لا يبع بيمين غير أمه قد كان به بياض فدعا الله فأذهب عنه الا موضع الدنار والدرهم فن فيه منكم فيستغفر لكم » وفي لفظ سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان خبرنا عن رجل يقال له أويس وله والدة وكان به بياض فرود فيستغفر لكم » وفي لفظ سمعت رسول الله ﷺ يقول « يأتي عليكم أويس بن عمر مع ابنا أهل اليمن من مرادكم من قرن كان به برص فبرأ منه فلا موضع درهم له والدته هو به برص أو أفسد على الله لأبره فان استطعت أن تستغفرك فافعل » فاستغفرت لي فاستغفر له اه

و ليس فيه أن رسول الله ﷺ أمر صاحبه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب أن يقصدا أويس ء ولم كان هذا اللفظ واقعاً في حديث لما كان فيه حجة لمخبر أيضاً . ف هذا اللفظ لا يقتضي جواز شد الرحال لزيارة الاحياء فضلاً عن جوازه لزيارة الاموات الذي كلامنا فيه ء وما ورد في صحيح مسلم

ليس فيه إلا أنه ان جاءنا أحد من أهل الخير والصلاح فبن لقيه منا فطلب الدعاء له منه جائز وهذا لا ينكره أحد

قوله ﴿ وأما التبرك بآثار الصالحين - إلى قوله - ليس فيه شيء من الاشرار ولا الحرمة ، وإنما هؤلاء القوم يابسون على المسلمين توصلا إلى أغراضهم فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ﴾

أقول هذه اطالة لا طائل تحتها ، فانه ليس أحد منا معاشر أهل التوحيد والسنة منكراً للتبرك بآثار الصالحين ، إنما نمنع شد الرحال لزيارة قبور الصالحين ودعاء الاموات وطلب الدعاء منهم ، والروايات المذكورة ليس فيها أثر من جواز هذه الامور

قوله ﴿ كان محمد بن عبد الوهاب الذي ابتدع هذه البدعة يخطب للجمعة

في مسجد الدرعية ويقول في كل خطبة ومن توسل بالنبي فقد كفر ﴾
أقول هذه المسألة من المسائل التي أجاب الشيخ نفسه عنها في الرسالة التي كتبها إلى عبد الله بن سحيم بما نصه

في هذه الاثنا عشر^(١) مسألة جوابي فيها أن أقول سبحانه هذا بهتان عظيم ، والكن فيه من بهتان محمد ﷺ أنه يسب عيسى بن مريم وبسب الصالحين (تساويت قلوبهم) وبهتوه بأنه يزعم أن الملائكة وعيسى وعزير في النار فأنزله الله في ذلك (إن الذين سبق لهم من الحسنى أو نياء عنها مبعدون) الآية

قال الشيخ حسن بن عزام الاحسائي في روضة الافكار والافهام (اعشرة) قولهم في الاستسقاء لا بأس بالتوسل بالصالحين ، وقول أحمد يتوسل بالنبي ﷺ خاصة مع قولهم انه لا يستغاث بمخلوق ، فالفرق ظاهر جداً وليس الكلام مما

نحن فيه ، فكون بعض برخص بالتوسل بالصالحين وبعضهم يخصه بالأنبياء عليهم السلام ، واكثر العلماء ينهى عن ذلك ويكرهه هذه المسألة من مسائل الفقه ، ولو كان الصواب عندنا قول الجمهور أنه مكروه فلا ننكر من فعله ولا انكار في مسائل الاجتهاد ، لكن انكاره على من دعا المخلوق أعظم مما يدعو الله تعالى ويقصد القبر يتضرع عند الشيخ عبد القادر أو غيره يطلب منه تفريج الكربات ، وإغاثة الألهفات ، وإعطاء الرغبات ، فأين هذا ممن يدعو الله مخلصاً له الدين ؟ لا يدعو مع الله أحداً ولكن يقول في دعائه أسألك بنبيك أو بالرسولين أو بعبادك الصالحين أو يقصد قبر معروف أو غيره يدعو عنده لكن لا يدعو إلا الله يخلص له الدين ، فأين هذا مما نحن فيه ؟ اهـ

وقال بعض المحققين في الرد على كتب جلاء الغمة : إذا ظهر هذا وعرفت أن كلام الشيخ متجه لا غبار عليه (فاعلم) أن قول هذا المأخذ فجعل بكلامه هذا كما ترى "توسل بذوات الصالحين والرسول عليهم الصلاة والسلام وطلبه جل وعلا بأوليائه من دين المشركين الشرك الأكبر المخرج عن الملة وكفر به كما ترى صريحاً من قوله تمويه وتبليس أدخل فيه قوله وطلبه جل وعلا بأوليائه يؤهم الجبل ومن لا علم عندهم بحقيقة الحال

وموضوع الكلام أن مراد الشيخ مسألة التوسل في دعاء الله بجاه الصالحين وهذه مسألة ودعاء الصالح وقصده فيما لا يقدر عليه إلا الله مسألة أخرى ، فخطأهم بروج بطله ففبحاً فبحاً ، وسحقاً سحقاً ، من ورث اليهود وحرف الكلام عن موضعه ، وكلام الشيخ صريح فيمن دعا مع الله إلى آخر في حاجته وملأته وقصده بعبادته فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى كحال من عبد عبد القادر ، أو أحمد النبوي ، أو العبدروس ، أو علياً أو الحسين ، ومع هذا الصنيع الفظيع والشرك الجلي يقول "لا أشرك بالله شيئاً ، وأشهد أنه لا يخلق ولا يرزق ولا ينفع ولا

يضر إلا الله، ظنا منهم أن ذلك هو الاسلام فقط، وأنه ينجو به من الشرك وما رتب عليه، فكشف الشيخ شبهته، وأدحض حجته، بما تقدم من الآيات (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم)

وأما مسألة الله بحق أنبيائه وأوليائه أو بجاههم بأن يقول السائل: اللهم اني أسألك بحق أنبيائك أو بجاه أوليائك ونحو هذا فليس الكلام فيه، ولم يقل الشيخ انه شرك ولا له ذكر في كلامه، وحكمه عند أهل العلم معروف، وقد نص على المنع منه جمهور أهل العلم بل ذكر الشيخ (١) في رده على ابن البكري أنه لا يعلم قاتلا بجوازه إلا ابن عبد السلام في حق النبي ﷺ ولم يجزم بذلك بن علقم قول به على ثبوت حديث الأعمى وصحته. وفيه من لا يحتج به عند أهل الحديث، وعلى تسليم صحته فبفس الكلام فيه. وفي المثل أيضا السهي (٢) وتريني القمر اه

وأيضا قل فيها والتوسل صار مشتركاً في عرف كثير، فبعض الناس يطلقه على قصد الصالحين ودعائهم وعبادتهم مع الله، وهذا هو المراد بالتوسل في عرف عباد القبور وأنصارهم وهو عند الله ورسوله وعند أهل العلم من ختمه بالشرك لا كبر والكفر البواح، والاسم لا تغير الحقائق. وبضيق أيضا في عرف السنة والقرآن وأهل العلم يستدونه عن توسل وتغريب إلى الله تعالى به سرعه من الايمان به وتوحيده وتصديق رسوله وفعله سرعه من الاعمال الصالحة التي يحبها الرب ويرضاها كما توسل أهل الغار) اتلانه بالبر والعفة والامانة، فإذا أضيق التوسل في كتاب تعالى وسنة رسوله وكلام أهل العلم من خقه فهذا هو المراد لا اصطلاح عليه المشركون الجاهلون بحدود ما أنزل الله على رسوله فبفس هذا اعترض بكلامه مشتركة ترويح باطله اه

(١) يعني تقي الدين بن تيمية

(٢) السهي نجم صغير بقرب صورة الدب الا كبير يمتح به حدة البحر لشدة صفوه

نحن فيه ، فكون بعض يرخص بالتوسل بالصالحين وبعضهم يخصه بالنبي ﷺ ، واكثر العلماء ينهى عن ذلك ويكرهه هذه المسألة من مسائل الفقه ، ولو كان الصواب عندنا قول الجمهور أنه مكروه فلا ننكر من فعله ولا انكار في مسائل الاجتهاد ، لكن انكارنا على من دعا المخلوق أعظم مما يدعو الله تعالى ويقصد القبر يتضرع عند الشيخ عبد القادر أو غيره يطلب منه تفرج الكربات ، وإغاثة الالهفات ، وإعطاء الرغبات ، فأين هذا ممن يدعو الله مخلصاً له الدين ؟ لا يدعو مع الله أحداً ولكن يقول في دعائه أسألك بنبيك أو بالمرسلين أو بعبادك الصالحين أو يقصد قبر معروف أو غيره يدعو عنده لكن لا يدعو إلا الله يخاص له الدين ، فأين هذا مما نحن فيه ؟ اهـ

وقال بعض المحققين في الرد على كتب جلاء الغمة : إذا ظهر هذا وعرفت أن كلام الشيخ متجه لا غبار عليه (فاعلم) أن قول هذا المأخذ فجعل بكلامه هذا كما ترى التوسل بذوات الصالحين والرسول عليهم الصلاة والسلام وطلبه جل وعلا بأوليائه من دين المشركين الشرك الأكبر المخرج عن الملة وكفر به كما ترى صريحاً من قوله تمويه وتأييس أدخل فيه قوله وطلبه جل وعلا بأوليائه ليوهم الجبال ومن لا علم عندهم بحقيقة الحال

وموضوع الكلام أن مراد الشيخ مسألة التوسل في دعاء الله بجاه الصالحين وهذه مسألة ودعاء الصالح وقصده فيما لا يقدر عليه إلا الله مسألة أخرى ، فخطأها أيروج بأذله فقبحاً قبيحاً ، وسحقاً سحقاً ، من ورث اليهود وحرف الكلام عن مواضعه ، وكلام الشيخ صريح فيمن دعا مع الله إلهاً آخر في حاجته وملأته وقصده بعبادته فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى كحال من عبد عبد القادر ، أو أحمد البدوي ، أو العيدروس ، أو علياً أو الحسين ، ومع هذا الصنيع الفظيع والشرك الجني قول أن لا أشرك بالله شيئاً ، وأشهد أنه لا يخلق ولا يرزق ولا ينفع ولا

يضر إلا الله، فلنا منهم أن ذاك هو الاسلام فقط، وأنه ينجو به من الشرك وما رتب عليه، فكشف الشيخ شبهته، وأدحض حجته، بما تقدم من الآيات (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم)

وأما مسألة الله بحق أنبيائه وأوليائه أو بجاههم بأن يقول السائل: اللهم اني أسألك بحق أنبيائك أو بجاه أوليائك أو نحو هذا فليس الكلام فيه، ولم يقل الشيخ انه شرك ولا انه ذكر في كلامه، وحكمه عند أهل العلم معروف، وقد نص على المنع منه جمهور أهل العلم بل ذكر الشيخ (١) في رده على ابن البكري أنه لا يعلم قائلًا بجوازه إلا ابن عبد السلام في حق النبي ﷺ ولم يجزم بذلك بل عاق القول به على ثبوت حديث الأعمى وصحته، وفيه من لا يحتاج به عند أهل الحديث، وعلى تسليم صحته فليس الكلام فيه. وفي مثل أربما السهي (٢) وترني القمر اه

وأيضاً قال فيها والتوسل صار مشتركا في عرف كثير، فبعض الناس بطاقه على قصد الصالحين وودائعهم وعبادتهم مع الله، وهذا هو المراد بالتوسل في عرف عباد القبور وأنصارهم وهو عند الله ورؤيه وعند ذوي العلم من خاتمة الشرك الأكبر والكفر البواح، والاسماء لا تغز الحقائق. ويطلق أيضاً في عرف السنة والقرآن وأهل العلم بالله ودنه على توسل وتفريب إلى الله تعالى به شرعه من الايمان به وتوحيده وتصديق رسله وفعله من شرعه من الأعمال الصالحة التي يحبها الرب ويرضاها كما توسل أهل الغار الثلاثة ببر والهمة والامانة، فذا أضق التوسل في كتاب تعالى وسنة رسوله وكلام أهل العلم من خاتمة فهذا هو المراد لا ما اصطاح عليه المشركون الجاهلون بمحدود ما أنزل الله على رسوله فبفس هذا معترض بكلام مشتركة ترويحاً لباطله اه

(١) يعني تقي الدين بن تيمية

(٢) السهي نجم صغير بقرب صورة الدب الا كبير يمتحن به حدة البصر لشدة صغره

٤٩٠ تكذيب الشيخ محمد عبد الوهاب في عصره اقترأ هم عليه تكفير من لم يتبعه

(قلت) وقد علمت تحقيق التوسل وحكمه وما يجوز من أفراده وما لا يجوز
وما كان منها شركا وما ليس بشرك فيما تقدم بما لا مزيد عليه فتذكر

قوله وكان أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان

ينكر عليه انكاراً شديداً في كل ما يفعله أو يأمر به ولم يتبعه في شيء مما ابتدعه

وقال له أخوه سليمان يوماً : كم أركان الإسلام يا محمد بن عبد الوهاب ؟ فقال

خمس فقال أنت جعلتها ستة ، السادس من لم يتبعك فليس بمسلم هذا عندك ركن

سادس "الإسلام"

أقول لعل هذا وأمثاله مأخوذ من كتاب (جلاء الغمة عن تكفير هذه الامة)

فلا نقل أولاً نفظ هذا الكتاب ثم ذكر ما قال بعض المحققين في الرد عليه ،

فلان المعترض في كتاب جلاء الغمة ولكن هذا الرجل جعل طاعته ركناً سادساً

لأركان الخمسة كما قال ذلك أخوه لأمه وأبيه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب حين

خطأه فيه يقبل ، ونفاد عن سفن النساء ونهب الأموال فلم يفعل

وقال بعض المحققين في الرد عليه : نصه : والجواب أن يقال قد علم أهل

العلم والائمة ببراءة الشيخ من هذا ، وإن دعوته الى طاعة الله ورسوله يأمر

بنوحية وينهى عن شرك به وعن معصيته ومعصية رسوله ، ويصرح بأن

من عرف الله لم يود أن به فيو الله في أي زمان وأي مكان ويشهد الله كثيراً

في رسالته وشهادته وأمرهم من خلقه أن أساءوا ان جاءوه عن الله أو عن رسوله

بأن يردوا عنه من أمواله ونحوه بخلافه يتقرب به على الرأس والعين ، ويترك ما خالفه

وعرضه وعذامه عرف بجهل الله . والله برهيه بمثل هذا البهت وينسبه اليه من

جعل زوره وعرضه في شأنه ولا يدين جبراً يتوص منه ويعبر الى ما انطوى عليه

وزينه له الشيطان من عبادة الصالحين والتوسل بهم ، وعدم الدخول تحت أمر أولي العلم وترك القبول منهم ، والاستغناء بما نشأ عليه أهل الضلال واعتادوه من العقائد الضالة والمذاهب الجائرة ، قال تعالى حاكيا عن فرعون وقومه فيما رموا به كلمته موسى ونبيه هارون عليهما السلام من قصد العلو والدعوة الى أنفسهما (قالوا أجئتنا لنافتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الارض وما نحن لكما بمؤمنين) وقال لقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوما عاين * فقالوا أنؤمن لبشر مثلنا وقومها لئنا عابدون ؟ * فكذبوها فكانوا من المهلكين)

فانظر إلى ما أفادته الالام ، ان كنت من ذوي الاباب والافهام ، وقال تعالى عن قوم نوح انهم قالوا لنبيهم (ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الواين)

فانظريا من نور الله قلبه ما زعم هذا المعترض ونزله على هذه الآيات الكريئات تعرف أن آل فرعون وقوم نوح لهم ورثة وأتباع ، وعصاة وأشياء ، يصدون عن سبيل الله ويبنونها عوجا ، ويستكبرون على الرسل وأعلام الهدى تعالما وحرجا ، ولا يد من الحساب يوم يقوم الناس لرب العالمين

وقد رأيت رسالة لشيوخنا رحمه الله تعالى تشهد لنا قررنا ونصها :

من محمد بن عبد الوهاب إلى الاخ حمد التويجري ألهمة الله رشده ، وبعد وصل الخط " أوصلك الله ما يرضيه . وأشرقنا على الرسالة انذ كورة ، وصاحبها ينتسب الى مذهب الامام أحمد (رح) وما تضمنته الرسالة من الكلام في الصفات مخالف العقيدة الامام أحمد (رح) وما تضمنته من الشبه الباطلة في تهوين أمر الشرك في اباحه . فمن أيين الامور بطلانا لمن سلم من الهوى واتعصب ، وكذلك تمويهه

٤٩٢ رسالة سليمان بن عبد الوهاب في رجوعه إلى دعوة أخيه محمد عبد الوهاب

على الطغام بأن ابن عبد الوهاب يقول الذي ما يدخل تحت طاعتي كافر، وتقول (سبحانك هذا بهتان عظيم) بل نشهد الله على ما يعلمه من قلوبنا بأن من عمل بالتوحيد وتبرأ من الشرك وأهله ، فهو المسلم في أي زمان وأي مكان وإنما نكفر من أشرك بالله في الإلهية بعد ما تبين له الحجة على بطلان الشرك ، وكذلك نكفر من حسنه للناس أو أقام الشبه التباطلة على إباحته ، وكذلك من قام بسيفه دون هذه المشاهدة التي يشرك بالله عندها وقتل من أنكرها وسعى في ازالتها والله المستعان اه المقصود منه

وأما نسبة ذلك إلى أخيه سليمان فلا منع من ذلك لولا وجوب رد خبر هذا المسمى وعدم قبوله إلا بعد التبين ، ثم لو فرضت صحته فمن سليمان وما سليمان ؟ هذه دلائل السنة والقرآن تدفع في صدره ، وتدرأ في تحريمه ، وقد اشتهر ضلاله ومخالفته لأخيه مع جهله وعدم ادراكه شيء من فنون العلم وقد رأيت له رسالة يعترض فيها على الشيخ وتأملتها فإذا هي رسالة جاهل بدعوة والصناعة ، مرجى التحصيل والبضاعة . لا يدري ما طحاها ، ولا يحسن الاستدلال بذلك على من فطره وسواها

هــا وقد من الله وقت تسويد هذا : الوقوف على رسالة لسليمان فيها البشارة برجوعه عن مذهبه الأول ، وأنه قد استبان له "توحيد واليمان" ، وندم على ما فرط من "ضلال وأطغیان" ، وهذا نصها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من سليمان بن عبد الوهاب إلى الاخوان أحمد بن محمد التويجري وأحمد

ومحمـ . ابني عثمان بن شبانة

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد

وأحمد بكم الله تعالى الذي لا إله إلا هو ، وأذكركم ما من الله به علينا وعليكم

من معرفة دينه ، ومعرفة ما جاء به رسوله ﷺ من عنده ، وبصرنا من العمى ،
وأنقذنا من الضلالة ، وأذكركم بعد أن جئتمونا في الدرعية من معرفتكم الحق
على وجهه ، وابتهاجكم به ، وثناءكم على الله الذي أنقذكم ، وهذه آدابكم في سائر
مجالسكم عندنا ، وكل من جاءنا من حمد الله ^(١) يثني عليكم والحمد لله على ذلك ،
وكتبت اليكم بعد ذلك كتابين غير هذا أذكركم وأحضكم ، ولكن يا اخواني
معلومكم ما جرى منا من مخافة الحق واتباعنا سبل الشيطان ومجاهدتنا في الصد عن
اتباع سبل الهدى ، والآن معلومكم لم يبق من أعمارنا إلا اليسير ، والايام معدودة ،
والانفاس محسوبة ، والمأمول منا أن نقوم لله ونفعل الهدى أكثر مما فعلنا مع الضلال
وأن يكون ذلك لله وحده لا شريك له لا لما سواه ، اهل الله سبحانه يحو عنا
سيئات ما مضى وسيئات ما بقي ، ومعلومكم عظم الجهاد في سبيل الله وما يكفر
من الذنوب ، وأن الجهاد باليد والقلب واللسان والمال ، وتفهمون أجر من هدى
الله به رجلا واحدا ، والمطلوب منكم أكثر مما تفعلون الآن ، وأن تقوموا لله
قيام صدق ، وأن تبينوا للناس الحق على وجهه ، وأن تصرحوا لهم تصريحاً ببنا
بما أنتم عليه من الغي والضلال . فيا اخواني الله الله ، فالامر أعظم من ذلك ،
فلو خرجنا نجاراً الى الله في الفلوات وعدنا الناس من السفهاء والمجانين في ذلك
لما كان بكثير مناء ، وأنتم رؤساء الدين ، ومكانكم أعز من الشيوخ ، والعوام كلهم
تبع لكم ، فاحمدوا الله على ذلك ، ولا تعلقوا ^(٢) بشيء من الموانع ، وتفهمون أن الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر لا بد أن يرى ما يكره ، ولكن أرشدكم في ذلك إلى
"الصبر كما حكى عن العبد الصالح في وصيته لابنه ، فلا أحق من أن تحبوا الله وتبغضوا"

١ في نسخة تصحيح خطي : جاءنا من الجمعة

٢ هكذا في الاصل بالتاء المثناة يقال علت البر بالشعر اذا خلطه به ، ويجوز

أن تكون الكلمة محرفة او مصحفة وكتبه وما قبله محمد رشيد رضا

لله وتوأوا لله وتعادوا لله ، وترى يعرض في هذا أمور شيطانية وهي أن من الناس من ينتسب لهذا الدين ، وربما يلقي الشيطان لكم أن هذا ما هو بصادق وأن له ملحظاً دنيوياً ، وهذا أمر ما يطلع عليه إلا الله ، فإذا أظهر أحد الخير فاقبلوا منه ووالوه ، فإذا ظهر من أحد شر وادبار عن الدين فعادوه واكرهوه ، ولو أحب حبيب . وجامع الأمر في هذا أن الله خلقنا لعبادته وحده لا شريك له ومن رحمته بعث لنا رسولا يأمرنا بما خلقنا له ويبين لنا طريقه ، وأعظم ما نهانا عنه الشرك بالله وعداوة أهله ^(١) وبغضهم — وتبيين الحق وتبيين الباطل ، فمن ألزم ما جاء به الرسول ﷺ فهو أخوك ولو أبغض ببغض ، ومن نكب عن الصراط المستقيم فهو عدوك ولو هو ولدك أو أخوك ، وهذا شيء أذكر كرهه مع أي بحمد الله أعلم أنكم تعلمون ما ذكرت لكم ومع هذا فلا عذر لكم عن انتبين الكامل الذي لم يبق معه لبس ، وأن تذاكروا دائماً في مجالسكم ما جرى منا ومنكم أولاً ، وأن تقوموا مع الحق أكثر من قيامكم مع الباطل ، فلا أحق من ذلك ولا لكم عذر ، لأن اليوم الدين والدنيا والله الحمد مجتمعة في ذلك ، فتذكروا ما أنتم فيه أولاً في أمور الدنيا من الخوف والاذى والاعتداء ، واعتداء الظلمة والفسقة عليكم ، ثم رفع الله ذلك كله بالدين ، وجعلكم السادة والقادة ، ثم أيضاً ما من الله به عليكم من الدين

انظروا إلى مسألة واحدة فما نحن فيه من الجهالة كون البدو نجري عليهم أحكام الاسلام مع معرفتنا ان الصحابة قاتلوا أهل الردة وأكثرهم متكلمون بالاسلام ، ومنهم من أتى بأركانهم ، ومع معرفتنا أن من كذب بحرف من القرآن كفر ولو كان عابداً ، وأن من استهزأ بالدين أو بشيء منه فهو كافر ، وأن من

(١) هكذا في الام ولا يستقيم معناه فلعله سقط منه شيء اه من حاشية الطبع وزاد فيه بعضهم بالخط : وامرنا بعبادة اهله

جحد حكماً مجمماً عليه فهو كافر — إلى غير ذلك من الاحكام المكفرات وهذا كله مجتمع في البدوي وأزيد ، ونجري عليهم أحكام الاسلام اتباعاً لتقليد من قبلنا بلا برهان

فيا اخواني تأملوا وتذاكروا في هذا الاصل يدلکم علی ما هو أكثر من ذلك ، وأنا أكثرت علیکم الكلام لو ثوقي بكم انکم ماتشکون في شيء فيما تحاذرون ، ونصيحتي لکم وانتفي ، والعمدة في هذا أن يصير دأبکم في الليل والنهار أن تجأروا إلى الله أن يعيذکم من أنفسکم وسيئات أعمالکم ، وأن يهديکم إلى الصراط المستقيم الذي عليه رسله وأنبيأؤه وعباده الصالحون ، وأن يعيذکم من مضلات الفتن ، فالحق وضح وابلوج (وماذا بعد الحق الا ضلال ؟)

فإن الله تروا الناس إلى (١) في جهاتکم تبع لکم في الخير والشر ، فان فعلتموا ما ذكرت لکم ما قدر أحد من الناس يرميکم بشر ، وصرتوا كالاعلام هداة للغيران ، فان الله سبحانه تعالى هو المسؤول أن يهدينا وإياکم سبيل السلام . والشيخ وعياله وعيالننا طيبين والله الحمد ويسلمون علیکم ، وسلموا لنا على من يعز علیکم ، والسلام . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم ، اللهم اغفر لکاتبه ولوالديه ولذريته ، ولمن نظر فيه فدع له بالمغفرة والمسلمين والمسلمات أجمعين فأجابوه برسالة ينبغي أن تذكر ونصها :

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا سيد المرسلين ، من کاتبه الفقير أحمد التويجري وأحمد بن عثمان وأخيه محمد ، إلى من من الله علينا وعليه باتباع دينه ، واقتفاء هدي محمد ﷺ ونبيه وأمينه ، الاخ سليمان بن عبد الوهاب زادنا الله وإياه

من التقوى والايمان، وأعاذنا وإياه من نزغات الشيطان، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته، بعد إبلاغ الشيخ وعباله وعبد الله واخوانه السلام وبعد فوصل الينا نصيحتكم جعلكم الله من الائمة الذين يهدون بأمره، الداعين اليه وإلى دين نبيه محمد ﷺ، فنحمد الله الذي فتح علينا وهدانا لدينه، وعدانا عن الشرك والضلال، وأنقذنا من الباطل والبدع المضلة، وبصرنا بالاسلام الحرف اخذني عن شوائب الشرك، فلقد من الله علينا وعليكم، فله الفضل والمنة بما نور لنا من تباع كتابه وسنة رسوله ﷺ، وعدانا عن سبيل من ضل وأضل بلا برهان، ونسأله أن يتوب علينا وعليكم ويزيدنا من الايمان، فأنقذ خصنا فيما مضى بالعدول عن الحق ودحضناه، وارتكبنا الباطل ونصرناه، جهلا منا وتقليدا لمن قبلنا، فحق عيننا أن نقوم مع الحق قيام صدق أكثر مما قمنا مع الباطل على جهلنا وضلالنا. فالأموال والمبغى منا ومنكم وجميع اخواننا التبيين الكامل الواضح لثلاث فقرات فعالة الماضية من يقتدي بجهلنا، وأن تتمسك بما اتضح وابلج من نور الاسلام وما بين الشيخ محمد رحمه الله تعالى من شريعة النبي ﷺ فأنقذ حاربنا الله ورسوله واتبعنا سبيل الغي والضلال، ودعونا إلى سبيل الشيطان، ونكبتنا كتاب الله ورء ظهورنا جهلا، وعداوة. وحده في "صد عن دين الله ورسوله، واتبعنا كل شيطان نسايدا وجهلا بنه، فلا حول ولا قوة إلا بالله (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا ورحمتنا لنكونن من الخاسرين * لا إله إلا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين)

ما واجب من لما رزقنا به معرفة الحق أن نقوم معه أكثر وأكثر من قبلنا مع الباطل، ونصرح بالباطل فيما فات، ونقوم له مثني وفرادي، ونتوكل على الله - يتوب علينا، ويهدينا من شرور أنفسنا وسبقت أعمالنا، وأن يهدي سبيلنا سلام، وبجعلنا من الداعين إلى الهدى لا من

الدعاة الى النار ، فنحمد الله الذي لا اله الا هو حيث من علينا بهذا الشيخ في آخر هذا الزمان ، وجعله باذنه وفضله هاديا للتائه الخيران ، نسأل الله العظيم أن يمتع انسلمين به ويعيده من شر كل حاسد وباغ ، ويبارك في أيامه ، وأن يجعل جنة الفردوس مأواه وإيانا ، وأن ينفعنا بما بينه ، فلقد بين دين نبيه ﷺ على رغم أنف كل جاحد ، وصار علما للحق حين طمس ، ومصباحا للهدى حيث درست أعلامه ونكس ، وأطفأ الله به الشرك بعد ظهوره حين عبت الاوانان هرقا لا رمس ، ولم يزل - من الله عليه برضاه - ينادي : أيها الناس هلموا الى دين نبيكم الذي بعث به إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ثم لم ينقم منه ووعيه إلا أنه يقول : أيها الناس اعبدوا ربكم واعطوه حقه الذي خلقكم لاجله . وخلقكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه ، ان الله تعالى يقول (وما خنت الجن والانس إلا ليعبدون) وقال (واقعد بعثنا في كل أمة رسولا أن أعبدوا الله واجتنبوا الطاعات) وقال (وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) وقال (فإن حاجوك فقل سمعت وجهي لله ومن اتبعن) وفسر إسلام الوجه باقصد في العبادة ، فاذا دعا غير الله أو نذر لغير الله أو استغاث بغير الله أو توكل على غير الله أو اتخذ إلى غير الله ، فهذه عبادة لمن قصد بذلك ، هذا والله لا شريك الاكبر ، و . سهد بذلك وقتنا مع أهديت سنه ، وعادتنا من أمر بتجريمه للتوحيد "عداوة البينة ، اني ما بعثها عداوة

فلو حب علينا اليوم نصر الله ودينه وكتابه ورسوله ، والتبري من الشرك بوائهم ، وعداوتهم وجهان نعم بالمعنى واللسان ، لعل من يتوب علينا ويرحمنا ويستتر بخارنا ، وأكبر من هذا البدو الذين لا يدعون من الحق ، لا يصمون ولا يزكون ولا يورثون ، ولما لهم نكاح صحيح ولا حكم عن الله ورسوله بدينون به صريح

ونقول هم إخواننا في الاسلام (سبحانه هذا بهتان عظيم) وكلمة لما جاء به رسول رب العالمين ، فنقول : لا خلاف ان التوحيد لا بد أن يكون بالقلب واللسان والعمل ، فان اختلف من هذا شيء لم يكن الرجل مسلماً ، فاذا عرف التوحيد ولم يعمل به فهو كافر معاند كفره عن وإبليس ، وإن عمل بالتوحيد ظاهراً وهو لا يفهمه ولا يعتقد به بقلبه فهو منافق شر من الكافر ، أعاذنا الله وإياكم من اخزي يوم تبلى السرائر فالواجب علينا وعلى من نصحه نفسه أن يعمل العمل الذي يحصل به فكأن نفسه ، وأن عبد الله ولا عبد غيره ، فالعبادة حق الله على العبد ليس لأحد فيها شرك ، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ، فضلاً عن السئلة والشباطين . وحق الله علينا أن نجد رايه بليل والنهار والسر والعلانية في الحلوات والفلوات ، عسى أن يتوب علينا ويعفو عنا . فأت ، وبعيدنا من مضلات الفتن ، فالحق بحمد الله وضع وأبولج (وماذا بعد الحق لا الضلال) ولا حول ولا قوة إلا بالله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً الى يوم الدين
قله بعض المحققين في الرد على (جلاء الغمة)

فونه وقت رحل آخر يوم لمحمد بن عبد الوهاب كم يعتق الله كل ليلة في رمضان ؟ فقد اعتق في كل ليلة ألف وفي آخر ليلة يعفى مثل ما اعتق في شهر كذا ما يبع من ابعت عشر عشر ما ذكرت ، فمن هؤلاء سمعون ندين بعفوه الله تعالى حصرت انسلبن قيك وفيه من ابعت ؟
وهت انني كفر

قول : جوابه عن وحوه (الاول) عدم الاعتماد على خبره في الكاذب
ثم تري لا بعد تبين

(والثاني) ان في نفس هذا الخبر والحكاية ما يقتضي كذبه من أن محمد بن عبد الوهاب قال له « يعتق في كل ليلة مائة ألف ، وفي آخر ليلة يعتق مثل ما أعتق في الشهر كله » فان هذا العدد لم يقع في حديث صحيح ولا حسن انما وقع في رواية ضعيفة شديدة الضعف وموضوعة " ومحمد بن عبد الوهاب بحمد الله تعالى كان من نقد أهل الحديث، فكيف نتصور أن يجيب بهذا الجواب السخيف الساقط ؟ نعم جاء في حديث « ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة » وفي حديث « انه يغفر لأمة في آخر ليلة من رمضان » وعلى هذا فليس فيه إشكال ، على أن هذين الحديثين أيضا فيها مقال ، أما الاول فلأن ابن رمذي قال في جامعه بعد ذكر هذا الحديث: وحديث أبي هريرة الذي رواه أبو بكر بن عياش حديث غريب لا نعرفه من رواية أبي بكر بن عباس عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة إلا من حديث أبي بكر . وسألت محمد بن اسعبل عن هذا الحديث فقال : الحسن ابن الربيع نا أبو الاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله قل إذا كان أول ليلة من شهر رمضان فذكر الحديث قال محمد وهذا أصح عندي من حديث أبي بكر ابن عياش ، وأما الثاني فلأن في سنده هشام بن زياد أبا المقدام ضعفه أحمد وغيره قال النسائي متروك ، وقل ابن حبان يروي الموضوعات عن الثقات ، وقل أبو داود كان غرقة ، وقال البخاري : كذا ونحوه . كنا في ميزان

(والثالث) ان عدد المعتقين الواقع في الرواية المذكورة في هذه الحكاية كان في كل زمن، فهذا في عتبة السعوط فانه لا يصدق في زمان بداية الاسلام حين كان المسلمون قليلا لم يغفوا هذا العدد ، وان كان في بعض الزمان فقد بانه

(١) الرواية موضوعة قطعاً ولو عقل هذا الافتراء لعلم أن ما أورده على الشيخ يرد على اتباع النبي (ص) في عصره. اذ لم يكونوا يبلغون عشر هذا العدد في الحديث الموضوع وكتبه محمد رشيد رضا

أتباع الشيخ محمد بن عبد الوهاب في بعض الزمان أضعاف أضعاف العدد المذكور ، على أنه لو فرض عدم بلوغ أتباع الشيخ هذا العدد فأي محذور على هذا التقدير؟ اذ وجود المسألة قبل زمان الشيخ أو بعده موافقا لهذا العدد كاف في صدق هذه الرواية (والزاع) ان صدقه في كل زمان من أوضح الباطيل اذ يجيء في قرب الساعة زعم ان يقبض فيه روح كل مؤمن فكيف يصدق هذا الحديث فهو إما باطل أو مؤول بأن يحمل على زمان يبالغ فيه عدد المسلمين هذا المبلغ أو يزيد وهذا التأويل كما يمكن من جانب من ليس من أتباع الشيخ كذلك يمكن من جانب أتباعه من غير فرق

(واحدس) ان بناء هذا التشنيع على أن يكون الشيخ قاتلا بحصر المسلمين في نفسه وأتباعه وقد علم فيما تقدم ان هذا اقتراء على الشيخ صريح وأما قول المؤلف في حق الشيخ «فبعت الذي كثر» فخرقة عظيمة على النذر وكفر ، قال رسول الله ﷺ «أئما رجل قال لأخيه كافرا فقد باء بها أحدهما» والشيخ (رح) بحمد الله تعالى بريء من الكفر فقد به هذا المؤلف

قوله ﴿وَدَّ طَالَ النِّزَاعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ خَافَ أَخُوهُ أَنْ يَأْمُرَ بِقَتْلِهِ فَأَرْحَلَ﴾

في المدينة المنورة وألف رسالة في الرد عليه وأرسلها له فلم ينته ﴿أقول هذا كان حين تبين عيه وضلاله ومخالفته للشيخ ، وأما بعده فقد رجع أخوه عن مذهبه الاول وقد استبان له التوحيد والايان ، وندم على ما فرط من اضلال والصفيان ، وقد علمته فيما تقدم

قوله ﴿وَأَلْفَ كَثِيرٍ مِنْ عُلَمَاءِ الْحَنَابِلَةِ وَغَيْرِهِمْ رَسَائِلَ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِ وَأَرْسَلُوهَا لَهُ فَلَمْ يَنْتَه﴾
أقول جوابه من وجوه (الاول) ان كثيرا من العلماء المحققين أجابوا على تلك الرسائل وانتصروا للشيخ

(والثاني) ان رد كثير من العلماء على الشيخ لا يقتضي بطلان ما عليه الشيخ، وحقية ما عليه خصومه، إنما معيار الحقية شهادة الكتاب العزيز والسنة المطهرة، وإذا كان قوله وعمله موافقا للثقلين^(١) فلا مبالاة بمخالفة أحد كائنا من كان

(والثالث) ان غير واحد من علماء الصحابة والتابعين وتبع التابعين قد خلفه كثير من العلماء فهذا مما يشارك الشيخ فيه غيره فلا وجه للطعن

قوله وقال له رجل آخر مرة وكان رئيساً على قبيلة بحيث انه لا يقدر أن يسطو عليه ما تقول إذا أخبرك رجل صادق ذو دين وأمانة وأنت تعرف صدقه بأن قوماً كثيرين قصدوك وهم وراء الجبل "نملاني فأرسلت ألف خيل ينظرون اقوم الذين وراء الجبل فلم يجدوا أثراً ولا أحداً منهم بل ما جاء تلك الأرض أحد، أنصدق ألف ثم الواحد الصادق عندك؟ فقل أصدق" لا ب، فقل له ان جميع المسمين من العلماء الاحياء والاموات في كتبهم يكذبون في أتيت به ويريفون فنفصدهم ونكذبك فلم يعرف جواباً لذلك

أقول الجواب عنه من وجوه (الاول) عدم الاعتماد على هذا نقل وشي (ان ما حكاه عن الشيخ في جواب قصور الترويض من "قل صدق" آلاف لا يتصور أن يكون جواب صحيحاً عموماً، بل إذا كان آلاف ذوى صدق ودين وأمانة ممن لا يخفون في الحق فومة لأئمة وآباء من نفس بلذی صدق ودين و أمانة أو يخف من كخسبة الله فابكن اجواب عن عكس . حكى عن الشيخ وحين حكى الجواب عموماً فهذا ذنب دبل عن كذب هذه الحكمة

(والثالث) ان هذا المثل ليس في محله فان ما عده الشيخ نفس جبر رجل

صادق ذي دين وأمانة، بل هو قول رسول كريم * ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين * فلا اعتداد بقول من خالفه وإن كانوا أوفاء إذ الشيخ لم يدع إلى رأيه أو إلى رأي أحد من الصحابة أو التابعين أو تبع التابعين أو رأي غيرهم من العلماء إنما دعا إلى اخلاص التوحيد الذي هو منطوق صريح لغير واحدة من الآيات (١)

(الرابع) ان قول السائل ان جميع المسابن من العلماء الاحياء والاموات في كتبهم يكذبونك فيما أتيت به ويزيفونه . كذب صريح — هذا شيخ الاسلام ابن تيمية وابن اقيم وابن كثير وابن عبد الهادي وغيرهم من أهل التوحيد ممن صدقوا الشيخ فيما أتى به — بل لو ادعى ان جميع المسلمين من العلماء اذحياء والاموات موافقون للشيخ لكان له وحده (٢) فان كانوا يقولون ان الدعاء عبادة وعبادة عبد الله شرك

(١) بل آيات التوحيد بانواعها تعد بالملئات (٢) الحق الواقع ان مادعا اليه الشيخ من التوحيد هو مادعا اليه رسول الله (ص) وخلفاؤه واصحابه وجميع المسلمين في خير القرون ، ثم نجمت قرون الشرك وسمي بغير اسمه فلما فشا في العوام كان شيخ الاسلام ابن تيمية أول من قارمه واطان الحجج في دحض شبهاته وتفنيد خرافاته، ولم يخالفه في هذا احد من علماء عصره بل قال بعضهم انه نبهنا لامر كما غافين عنه اللهم الا ابن البكري الف رسالة في الرد عليه وعرضها على علماء الازهر وغيرهم ليجزوها فلم يوافقوه عليها أحد ، وكان من فروعها بدع الزيارة عند الرحا خلفه فيها تقي الدين السبكي ولكنه لم يسبح دعاء غير الله تعالى لا النبي (ص) ولا غيره . واما اكثر المضلون في هذه المسألة بعد ظهور الشيخ بمحمد عبد الوهاب لان الجهن بالتوحيد صار اعم ولان الله تعالى سخر له آل سعود فأسسوا للإسلام دولة عربية افزعف الدولة التركية فقامت الدولة العربية وجعلت دعوى الدين حجة لها وكتبه محمد رشيد رضا

قوله ﴿وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي جئت به متصل أم منفصل؟ فقال له مشايخي ومشايخهم إلى ستمائة سنة كلهم مشركون، فقال له الرجل إذا دينك منفصل لا متصل فعمن أخذته؟ فقال وحي إلهام كالخضر فقال له إذا ليس ذلك

محصوراً فبك كل أحد يمكنه أن يدعي وحي الإلهام الذي تدعيه ﴿

أقول هذا افتراء على الشيخ واضح لم يقل الشيخ قط إن مشايخي ومشايخهم إلى ستمائة سنة كلهم مشركون وإن ديني وحي إلهام . ورويه أحد الكاذبين ومن يدعي صحته فعليه البيان

قواه ﴿ثم قال له إن اتوسل مجمع عليه — إلى قواه فلا وجه لك في التكفير أصلاً ﴿ أقول لعل هذه الحكاية مجعولة، فإن الشيخ قد قال في الرسالة التي كتبها إلى عبد الله بن سحيم في جواب هذا الطعن (سبحانك هذا بهتان عظيم)

قوله ﴿هذا حجة عتيق . فإن استسقاء عمر بالعبس إنما كان لإعلام

أنس بصحة الاستسقاء والنوسل بخير النبي ﷺ ﴿

أقول هذا ادعاء بلا دليل ، بل يردده امط الحديث فإن فيه إن عمر (رض) ، قل: اللهم إننا كنا نوسل إليك بنينا ﷺ فتسقبه وإننا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا، هذا امط البخاري وهو عند الاسماعيلي من رواية محمد بن المنثري عن الانصاري . بإسناد بخاري إلى أنس قل كانوا إذا قحطوا على عبد النبي ﷺ استسقوا به فيستسقيهم فيسمون . فاه . كان في إمارة عمر فذكر الخلد في الفتح

قوله ﴿وكتب تحجج باستسقاء عمر بالعبس وعمر هو الذي روى حديث توسل

آدم بالنبي ﷺ قبل أن يخلق ؟ ﴿

اقتراء سلسلة احتجاجات على الشيخ (رح)

أقول قد عرفت فيما تقدم ان هذا الحديث وام جداً لا يصلح لأن يحتج به

قوله ﴿ فهت وتجير وبقي على عماوة ومقابحه الشذبة ﴾

أقول هذا كذب فيما أظنه بين ، كيف وقد يعلم ضعف حديث التوسل منه
له أدنى إمام بغير الحجج والتعديلات فلا وجه للبهت والتحير

قواه ومن متابعه انه لما منع الناس من زيارة النبي ﷺ خرج ناس

من الاحساء وزادوا النبي ﷺ

أقول هذا كذب واقتراء فان الشيخ قال في جواب انني عشرة مسألة منها إنكار زيارة قبر النبي ﷺ ما نصه : فهذه اثنتا عشرة مسألة جوابي فيها أن أقول (سبحانك هذا بهتان عظيم) هكذا قال الشيخ في الرسالة التي كتبها الى عبد الله بن سحيم

قواه لم يبلغه مرة أن جماعة من الذين لم يتبعوه من الآفاق البعيدة

فصدوا الزيارة والحج :

أقول هذا اقترا. بخت ، ألم تر أن الشيخ نفسه قد قصد مدينته عليه الصلاة
وسلام وأقام فيها شهرين ثم رجع بعد ذلك فائرا بأجر الزيارة والمناسك كذا
في (روضة الافكار) وقد نقت فيما تقدم عبارتها الطويلة

قوله : وكان يذهب عن الصلاة على النبي ﷺ - الى قوله - وأحرق

دلائل خیرات و غیرها من کتب "صلاة على النبي ﷺ"

قَوْلُ قَدْ أَحْبَبَ الشَّيْخُ فِي بَعْضِ رِسَالَتِهِ عَنْ هَذَا بِقَوَاهِ وَأَمَّا دَلَالُ الْحَيْرَاتِ
فَقَدْ نَتَّ سَبَبَ وَذَلِكَ أَنِّي أَشْرْتُ عَلَى مَنْ قَبْلَ نَصِيحَتِي مِنْ إِخْوَانِي أَنْ لَا يَصِيرَ

في قلبه أجلّ من كتاب الله ويظن أن القراءة فيه أنفع من قراءة القرآن
وأما إحرااته والنهي عن الصلاة على النبي ﷺ بأي لفظ كان فهذا من البهتان
كذا في (روضة الافكار) وأيضا فيها وأما قوله وأحرق أيضا «روض الرياحين»
وسماه روض الشياطين فهذا من الكذب والزور المبين اهـ

وأما قوله وأبطال الصلاة على رسول الله ﷺ في يوم الجمعة وليتها ، فهذا
الكلام مع بشاعة لفظه فيه إههام وإبهام وتسنع بظاهره عند عوام ، وتنفر لهم
من توحيد الملك العالم ، فإن الشيخ رحمه الله لم ينه عن ذلك ولم يبطله ، إلا أن
الذي يفعل في كثير من البلدان ، وقد أبطله جمعة قبله من لاعيان ، وأنكره جماعة
من نقاد هذا الشأن ، وقالوا لا بقرب إلى الله تعالى (به) ولا يدان ، لأنه بدعة
محضة أظهرها في مقام العبادة الشيطان اهـ

وقل أيضا فيها وإعلم أن هذا كذب . وإوافق على هذا الخطاب ،
أن خلاصة البيان عن ذلك في الجواب ، أن الذي أنكره من غير شئ ولا

(١) أن أصحاب الطرائق وضعوا للناس أورادا وأحزابا مدونة من أذكار وأدعية
وصلوات يتعبدون بها في اوقات معينة كالصلوات الخمس فهذا العمل منتقد شرعا
من عدة وجوه (١) أن فيها إوصاف لله تعالى ولرسوله (ص) مخالفة للشأن في
الكتاب والسنة (٢) أن فيها ما لا يقبل منه إلا بنسب منبعا لأنه توقيفي على الراعي
المختار عند الأمة كما قال صاحب الجوهرة

واختير أن اسماء توقيفية كذا الصفات فاحفظ السمعية

(٣) أن التزامها وتقييدها في الاوقات معينة — ولا اجتماع لبعضها — ورفع الصوت
بها — وجعلها من قبيل الشعائر — يدخلها في عموم البدعة الاضافية ويخرجها من
عموم العبادات المبنية على فرض ورودها فيها كما حققه الامام الشاطبي في الاعتصام
(٤) أنهم آثروا على التعبد بتلاوة القرآن التي هي أعلى العبادات المبنية واذكر
لسنة كما حققناه في تفسير المنار (راجع صفحة ٣٧٤ جزء ١٠)

أرتياب، هو ما يفعل في غالب الامصار، ويعمل في كثير من الاقطار، لا سيما
الحرمين كالمصالح بالمشاهدة والاختبار، وذلك أن يصعد ثلاثة أو أكثر على رؤوس
المذرة، ويقرءون آيات من القرآن ويصلون، على النبي برفع صوت وعلان، ويأتون
بفحيح الاخان، وأصوات تحكي غناء قيان، ويمطون آيات الله الكريمة، ويغيرون
حريمه أسماء العظيمة، وينقلونها من معنها إلى معنى (١) وكفى به اثماً وهناً، وتغبر الما
أراد الله به ما وصفه (٢) فمدحسر والله من خل سعيه وهو يحسب أنه يحسن صنعاً اه
وقل الشيخ في الرسالة "ي كتبها إلى عبد الرحمن بن عبد الله والحاصل أن
مذكر عن من الأسباب غير دسة اندس إلى اتوحيد وانهي عن الشرك فسكاه
من بهمن اه والسبب العلامة اه معسر محمد بن اسماعيل الأمير اليمني نظم في مدح
الحديث متمل على فصول حكم في فصل من على دلائل الخيرات بالتحريق فقال

وحرق عمداً الدلائل دفتراً أصب ففيتها ما يجل عن العبد
ذو نهى عنه الرسول وفرة بلا مربة فأنركه ان كنت تستهدي
أحدث لا تعزى إلى علم ولا تساوي فلما ان رجعت إلى النفد
وصبره "تجرب ندرس ضرة رى درسها أركى لديه من الحمد

وما اضع الشيخ "فاضل العلامة ناصر بن حسن الحبش الصنعاني على هذه
لايت أرسل إليه نظم أسأل فيه عن وجه هذا الحكم فأجاب السيد العلامة أولاً
على نظم بالنظم ثم حرر أدلة على دعواه في انذر على وجه الاتفاق. وهذا السؤال
رجوب كلاهما تسيران في بلاد اليمن ونواحيه ذكره السيد العلامة مولانا السيد
عديق حسن مساهمة تمتع في كته به (أخف النبلاء)

(١) كذا في قمل الاصل واعله : إلى ما ليس له معنى ، او إلى ما لا يصح له
معنى : (٢) لعله في أصله زياده « الحسنى » وكتبه محمد رشيد رضا

(ما كان عليه الوهاية من الاتباع والاجتهاد في الاصول والفروع)

قوله (وكان يمنع أتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث وأحرق كثيرا منها) وأذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى هيج الهمج من أتباعه) أقول قد فرغ الشيخ من جوابه بما قل في الرسالة التي كتبها الى عبد الله بن سحيم في المسائل التي شنع بها منها ما هو البهتان الظاهر وهي قوله اني مبطل كتب المذاهب وقوله اني أدعي الاجتهاد وقوله اني خارج عن التقليد اه ما لخصنا وقال في الرسالة التي كتبها الى عبد الرحمن بن عبد الله وأخبرك اني وثقه الحمد متبع واست مبتدع ، عقيدتي وديني الذي أدين الله به مذهب أهل السنة والجماعة الذي عليه أئمة المسلمين مثل الأئمة الأربعة وأتباعهم الى يوم القيامة ، ليكني بينت للناس احلاص الدين ونهيته عن دعوة الاحياء والاموات من الصالحين وغيرهم اه

قول عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب في رسالة اختصرت من الرسائل المؤلفة للشيخ محمد بن عبد الوهاب ان مذهبنا في أصول الدين مذهب أهل السنة والجماعة وطريقته طريفة السلف . ونحن أيضا في الفروع على مذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله ، ولا ننكر على من قلّد أحد الأربعة دون غيره لعدم ضبط مذاهب الغير كإرافضة والزيدية والامامية) ونحوه فلا نقرهم على شيء من مذاهبهم الفاسدة ، بل نجبرهم على تقايد أحد الأئمة ، ولا نستحق بمرتبة (٢) الاجتهاد المطلق ولا أحد لدينا مدعيها ، إلا أننا في بعض المسائل اذا صح لنا نص جلي من كتاب أو سنة غير ماسوخ ولا مخصص ولا معرض بأقوى منه . وقال به أحد الأئمة الأربعة أخذنا به وتركنا المذهب كارت الجند والاخوة . فانا نقدم الحجة لا رثوان حنف

(١) لم يكونوا يعلمون ان مذاهب الزيدية والامامية والاباضية مدونة وقد علم ذلك في عصرنا فلم يبق لاجبارهم على تقليد غيرها سبب (٢) كذا ولعله مرتبة بدون باء

مذهب الحنابلة ، ولا نفتش على أحد في مذهبه ولا نعترض عليه إلا إذا طلعنا على نص جلي كذلك مخالف لمذهب بعض الأئمة وكانت المسألة مما يحصل بها شعار ظاهر كامام الصلاة ، فنأمر الحنفي والمالكي مثلاً بالمحافظة على نحو الطائفة في الاعتدال والجلوس بين السجنتين لوضوح دليل ذلك " بخلاف جهر الامام الشافعي : بسملة وشتان بين المسننين : فاذا قوي الدليل أنسناهم للنص (٢) وان خالف المذهب ، وذلك إنما يكون : دراجداً ، ولا منع من الاجتهاد في بعض المسائل دون بعض فلا مناقضة لعدم دعوى الاجتهاد المطلق ، وقد سبق جمع من المذاهب الأربعة الى اختيارات لهم في بعض المسائل مخالفين للمذهب المتأزمين تفيد ص. حبه ثم انه نستعين على فهم كتاب الله بالتفسير المتداولة المعتمدة ومن أحب ندين تفسير ابن جرير ومختصره لابن كثير " شافعي ، وكذلك "بيضاوي والبغوي والخازن والحداد (٣) والجلالين وغيرهم ، وعلى فهم الحديث بشروحه ك"قسطلاني" و"عسقلاني على البخاري ، و"نووي على مسلم والمناوي على الجامع الصغير ونحوهم على كتب الحديث خصوصاً الامهات است وشروحها ، ونعتني بـ"سائر مکتب في سائر الفنون أصولاً وفروعاً وقواعد وسبراً وصرفاً ونحواً ، وجميع هذه الامة. ولا يـ"مر : تلاف شيء من المؤنات أصلاً ، إلا ما توقع الناس في الكفر (٤) كروض اريحين. أو يخص بسببه خاين في العتد كعلوم المناطق فانه قد حرمه كثير من العلماء ، على : لا ننحصر عن مثل ذلك وكذلك لا أن تظهر به ص. حبه معنداً ألفت عليه ، وما "تفق بعض البدوان في اتلاف كتب هذه طائف إنما صدر لحبه وقد زجر هو وغيره عن مثل ذلك

(١) يزاد عليه ان من لم يقن بفرضيته الطم : نينة يقول بانها هي السنة العملية بل صرح الحنفية بوجوبها (٢) كذا في نسخة الكتاب والعبارة غير صحيحة لغة فاعلمها محرفة والمعني المراد ظاهر . وكتبه محمد رشيد رضا
(٣) في نسخة الحداد (٤) في نسخة الشريك

ولا نرى قتل النساء والاطفال ، وأما ما يكذب علينا ستراً للحق ، وتليسياً على الخلق ، بأننا نقرأ القرآن لرأينا (١) ونأخذ من الحديث ما وافق فهمنا من دون مراجعة شروح ، ولا نقول على شيخ ، وأما نضع من رتبة نبينا محمد ﷺ بقواد تنبي رمة في قبره وعصا أحدنا أنفع منه ، وليس له شفاعة ، وإن زيارته غير مندوبة ، وأنه كان لا يعرف معنى لا إله إلا الله حتى أنزل عليه (فاعلم أنه لا إله إلا الله) مع كون الآية مدنية وأما لا نعتمد أقوال العلماء ، ونتلف مؤلفات أهل المذاهب لتكون فيها الحق والباطل ، وأما مجسمة وأما نكفر الناس على الإطلاق ومن بعد الست المائة إلا من هو على ما نحن عليه . ومن فروع ذلك أنا لا نقبل بيعه أحد حتى نقرر عليه أنه كان مشركاً ، وإن أبويه ماتا على الإشراك بالله ، وأما ننهي عن الصلاة على النبي ﷺ ونحرم زيارة القبور المشروعة مطلقاً ، وإن من دان بما نحن عليه سقط عنه جميع التبعات حتى الديون . وأما لا نرى حقاً لأهل البيت رضوان الله عليهم ، وأما نجبر على تزويج غير الكفو لهم ، وأما نجبر بعض الشيوخ على فراق زوجته الشابة لمتكح شاً على مرافعة لدينا ولا وجه لذلك — فجميع هذه الخرافات وأشباهها لم اسنفها عنها من ذكر أولاً . ما كان جوابنا عليه في كل مسألة من ذلك إلا (سبحانك هذا بهتان عظيم) فمن روى عنا شيئاً من ذلك أو نسبنا إينا فقد كذب علينا واقترى ، ومن شاهد حالنا ورأى مجلسنا وتحقق ما عندنا ، عنم قطعاً أن جميع ذلك وضعه علينا واقترام جماهير أعداء الدين ، وأخوان الشياطين ، تنفيراً للناس عن الأذعان لأحلاص التوحيد لله عبادة فأننا نعتقد أن من فعل أنواعاً من الكبائر كالقتل للمسلم بغير حق والزنا ولربا وشرب الخمر ، وتكرار ذلك منه لا يخرج بفعل ذلك عن دائرة الإسلام ولا يحل به في دار الانتقام ، إذا مات موحداً لله في جميع أنواع العبادات

طائفة من بهائت الاقتراء على الشيخ محمد عبد الوهاب (رض)

والذي نعتده في مرتبة نبينا محمد ﷺ (انها) أعلى مراتب المخلوقات على الإطلاق ، وانه حي في قبره حياة مستقرة أبلغ من حياة الشهداء المنصوص عليها في التنزيل ، إذ هو أفضل منهم بلا ريب ، وانه يسمع سلام من يسلم عليه ، وتسب زيارته إلا انه لا يشد الرحل إلا لزيارة المسجد وانصلافة فيه ، واذا قصد مع ذلك الزيارة فلا بأس ، ومن أنفق نفيس أوقاته في الاشتغال بالصلاة عليه الواردة عنه فقد فاز بسعادة الدارين وكفي همه كما جاء في الحديث .

قوله (وتارة يقول ان الشريعة واحدة فما هؤلاء جعلوها مذاهب أربعة) (أقول) قل عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب في ديباجة ارسالة المذكورة مانصه : ونودي بمواظبة على الصلوات في الجماعات وعدم التفرق في ذلك بأن يجتمعوا في كل صلاة مع امام واحد يكون ذلك الامام من أحد المقلدين للأربعة رضوان الله عليهم اهـ وقد تقدم أيضاً قوله بل نجبرهم على تقليد أحد الائمة الاربعة فعلم بذلك ان هذا اقتراء بحت

قوله ا وكن - نحن المذنب ان يعني الشيخ محمد بن سليمان الكردي ، والشيخ محمد حيت السندي الحنفي وغيرهما من أشيخه يتفرسون فيه الاحاد ونضال ، ويقونون سيضل هذا ويضل الله به من أبعد وأشقاه ، فكان الامر كذا وما أحطت فرائضهم فيه

أقول : هذا مقل لا اعتداد سايه

قوله ا وكان والده عبد الوهاب من العلماء اصالحين وكان أيضاً يتفرس في ولده المذكور الاحاد ويذمه كثير أو ينحذر الناس منه)

أقول : هذا كذب صريح فان والده قد أتى عليه ثناء بايعا كما يظهر من عبارة (روضة الافكار) وقد نقلت فيما تقدم

قوله (وكذا أخوه سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحسنه من البدع والضلال واعتاد الزائغة وتقدم انه ألف كتابا في الرد عليه)

أقول : نعم قد كان أخوه سليمان في أول الامر كما قال هذا القائل ثم رجع عن مذهبه الاول وندم على ما فرط من الضلال والطغيان كما يلوح من كتابه الذي كتب الى احمد بن محمد التويجي واحمد ومحمد ابني عثمان بن شبانة وقد نقل فيما سبق فتذكر

قوله (وكانت ولادة محمد بن عبد الوهاب سنة ألف ومائة واحد عشر)
أقول : هذا علط والصحيح ما في (الروضة) من انه (رح) ولد سنة خمس عشرة بعد المائة والاث كما تقدم

قوله (ولما أراد إظهار مآزينه له سعى من البدعة والضلالة)
أقول : هذا بهتان عظيم فان الشيخ (رح) سعى سعيا عظيما في إزالة البدعة والضلالة وانه دعا الناس الى اتوحيد الخالص واتباع السنة وترك الشرك والبدعة
قوله (وفيهم هم - اعني الناس كله شرك وضلال)
أقول : هذا بعمومه افتراء بحت

قوله (وكان يقول لهم اني ادعوكم الى الدين وجميع ما هو تحت السبعة انطبق على الشرك على الاطلاق : ومن قتل مشركا فله الجنة :)
أقول : هذا كله افتراء بلا ريب على الشيخ يعرفه من له راحة من
الايمن والعلم والمقل

قوله (وكانوا ملوكا الطائف في ذي القعدة سنة ١٢١٧ قتلوا الكبير والصغير
والنمور والآمر ، ولم ينج إلا من طال عمره ، وكانوا بذبحون الصغير على صدر
أمه ، ونهبوا الأموال ، وسبوا النساء — الى قوله — فانهم كانوا يحكمون على
الناس بالكفر من منذ ستمائة ، وغفوا أيضاً عن استباحتهم أموال الناس ودمائهم
وانها بهم حرمة النبي ﷺ ، ارتكبهم انواع التحقير له ولمن أحبه وغير ذلك
من مقابحهم التي ابدعوها وكفروا الامة بها ، وكانوا اذا اراد احد ان يتبعهم
في دينهم ذوعاً او كرها يأمرونه بالتيان بالشهادتين اولا ثم يهتفون له اشهد
على نفسك انك كنت كافراً او اشهد على والديك انهما ماتا كافرين واشهد على
فلان وفلان انهم كانا كافراً ويسمون له جماعة من اكابر العلماء المناضين ، فان
شهدوا بذلك فلوهم وإلا أمرهم بقتلهم ، وكانوا يصرحون بتكفير الامة من منذ
ستمائة سنة . واول من صرح بذلك محمد بن عبد الوهاب فتبعوه على ذلك ، واذ
دخل انسان في دينهم وكان قد حج حجة الاسلام قبل ذلك يقولون له حج ثانياً فان
حجبتك الاولى فعانها وانت مشرك فلا يسقط عنك الحج ، ويسمون من اتبعهم
من الخارج المهاجرين ومن كان من أهل بلادهم يسمونهم الانصار ، والظاهر من
حال محمد بن عبد الوهاب انه ادعى النبوة إلا انه ما قدر على اظهار التصريح بذلك
وكان في أول أمره موعاً بمطبعة أخبار من ادعى النبوة كاذبا كسيامة الكداب
وسجاح ، والاسود العنسي ، وطليحة الاسدي واضرابهم فبكائه يضم في نفسه

دعوى "نبوة" ، ولو أمكنه إظهار هذه الدعوة لأظهرها ، وكان يقول لا تبأه اني
 أتيتكم بدين جديد ويظهر ذلك من أقواله وأفعاله ، ولهذا كان يطعن في مذاهب
 الائمة وأقوال العلماء ، ولم يقبل من دين نبينا ﷺ إلا القرآن ويؤوله على حسب
 مراده ، مع انه انما قبله ظاهراً فقط لئلا يعلم الناس حقيقة أمره فيكشفوا عنه
 يد ابل انه هو واتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق أهواءهم لا بحسب ما فسر
 به النبي ﷺ وأصحابه والسلف الصالح وأئمة التفسير فانه كان لا يقول بذلك
 ولا يقول بما عدا القرآن من احاديث النبي ﷺ وأقوال الصحابة والابعين ،
 والائمة المجتهدين ، ولا بما استنبطه الائمة من القرآن والحديث ، ولا يأخذ
 بالاجمع ، ولا بالقياس الصحيح ، وكان يدعي الانتساب الى مذهب الامام احمد
 (رح) كذبا وتسترأ وزوراً والامام احمد بري منه)

أقول: الجواب على هذه الاقوال كلها انها على طولها وكثرتها كاذبة خبيثة
 فلا تعجبك كثرة الحديث

قوله حتى أخوه سامان بن عبد الوهاب ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم
 أقول : قد عرفت فيما تقدم ان الشيخ سامان قد رجع عن قواه الاول فالاستناد
 يا اتول المرجوع عنه عجيب

قواه (وتمسك في تكفير المسلمين بآيات نزلت في المتركين فعملها
 على الواحدين)

أقول : انما تمسك الشيخ في تكفير الذين يسمون أنفسهم مسلمين وهم يرتكبون أمورا مكفرة بعموم آيات نزلت في المشركين ، وقد ثبت في علم الاصول ان العبرة بعموم اللفظ ، لا بخصوص السبب ، وهذا مما لا مجال للاختلاف فيه لأحد .

قوله وقد روى البخاري عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في وصف

الخوارج أنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في مؤمنين
أقول قد وصله الطبري في مسند علي بن تهمذب الآراء من طريق بكير ابن عبد الله بن الأشج أنه سأل نافعا كيف كان رأي ابن عمر في الحرورية؟ قال كان يراه شرار الخلق انطلقوا إلى آيات الكفار فجعلوها في المؤمنين . قلت وسنده صحيح قاله الحافظ في "فتح" ، والشيخ رحمه الله تعالى بريء من هذا الصنيع بحمد الله ، والدليل عليه أنه ذكر في كتاب التوحيد باب ثم من فجر بالقرآن حدث أبي سعد الخدري الثروي في الخوارج وذكر هذا "لاثر" فكيف يرتكب ما يسمعه به على الخوارج؟ نعم قد استدلل الشيخ (رح) على كفر عباد القبور بعموم آيات نزلت في الكفار ، وهذا مما لا محذور فيه ، إذ عباد القبور ليسوا بمؤمنين عز أحد من المسلمين (١)

(١) ان المؤلف يختصر في دحض هذه المقتريات لما سبق له من التفصيل فيما فتدها من بطلان النقل وادانة الشرع . ومن عجائب جهل دحلان زامثاله انهم يظنون أنه بينه القرآن من بطلان شرك المشركين خاص بهم لذواتهم وليس حجة على من يفعل مثل فعلهم كأن من وثق مسلما يباح له الشرك لجنسيته الاسلامية وان اشرك بالله في كل ما عده كتب الله شركا وعلى هذا لا ينصور وقوع الردة في الاسلام لأن من سمي مسلما يجب ان سمي كفره وشركه اسلاما ، أو يعد مباحا له أو حراما على الأقل وقد هدوه مشروعا بالتأويل ! وكتبه محمد رشيد رضا

قوله ﴿وفي رواية أخرى عن ابن عمر عند غير البخاري أنه ﷺ قال

«أخوف ما أخف على أمتي رجل متؤول نمرآن يضعه في غير موضعه»

أقول في هذا الكلام خطأ من وجوه

(الاول) ان هذا الحديث من رواية عمر بن الخطاب لا من رواية ابن عمر

كما ستعرفه عن قريب

(والثاني) أن المتبادر من قوله عند غير البخاري أن غير البخاري من الائمة

السته قد أخرجه مع أنه ليس له أثر في شيء من الكتب الستة ، فهذا تدليس

واضح ، وان كان المراد بغير البخاري الطبراني فقط فكان النصريح بالطبراني

أولى بالديانة من هذا الابهام واللبس

(والثالث) نمط الحديث هكذا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قل قل

رسول الله ﷺ «أكثر ما أخوف على أمتي من عدي رجل يتأول القرآن

يضعه على غير موضعه ورجل يرى أنه أحق بهذا الامر من غيره» رواه الطبراني

في الاوسط كذا في مجمع الزوائد ، والمؤلف قد أخطأ في نقل هذه الرواية في غير

ما موضع كما لا يخفى

(والرابع) في سنده اسماعيل بن عيسى الانصاري وهو متروك الحديث كذا

في مجمع الزوائد ، قل انتهى في الميزان اسماعيل بن عيسى بن سعد بن زيد بن

ثابت الانصاري أبو مصعب عن أبي حزم ويحيى بن سعيد الانصاري قال البخاري

والدارقطني منكر الحديث ، وقال النسائي وغيره ضعيف ، وقال ابن عسي

وعامة ما يرويه منكره ما حدث

(والخامس) أن صدقه على الشيخ محمد بن عبد الوهاب غير مسلم ومن

يدعي فعله اليقين

وقد ورد في هذا المعنى أحاديث أخر
منها حديث حذيفة ، قال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو موسى حدثنا أبو عمرو
ابن عاصم حدثنا المعمر عن أبيه عن قتادة عن الحسن بن جندب بن عبد الله أنه
سأله عن حديثه أو سمعه منه يحدث عن رسول الله ﷺ أنه ذكر « إن في أمي
قوم يترقون القرآن يثرونه نثر المدقل نأولونه على غير تأويله » لم يخرجوه كذا
في تفسير الحافظ ابن كثير

ومنها حديث عبي بن أبي طالب (رض) عن قول رسول الله ﷺ « أني
لا أتخوف على أمي مؤمنا ولا مشركا ، فإما المؤمن فيحجره إيمانه ، وأما المشرك
فبقيعه كفره ، ولكن أتخوف عليكم منافقا عابسا يقول ما تعرفون ويعمل
ما تنكرون » رواه الطبراني في الصغير والوسط من رواية الحارث وهو الاور
وقد وثقه ابن حبان وغيره

ومنها حديث عمران بن حصين (رض) قال قال رسول الله ﷺ « ان
أخوف ما أخاف عليكم بعدي كل منافق عابسا » رواه الطبراني في الكبير
وبزار ورواه محتج بهم في الصحيح ، ورواه أحمد من حديث عمر بن الخطاب
كذا في الترغيب والترهيب للمنذري ، وقال في مجمع الزوائد رواه البزار وأحمد
وآبو يعلى ورجاله موثقون

ومنها حديث معاذ بن جبل قال قال رسول الله ﷺ « أني أخاف عليكم
ثلاثة وهن كائنات ، زلة عالم وجدال منافق بالقرآن ودنيا تنزع عليكم » رواه
الطبراني في الثلاثة وفيه عبد الحكيم بن منصور وهو متروك الحديث
ومنها حديث معاذ بن جبل أيضا عن رسول الله ﷺ « إياكم وثلاثة زلة
دنيا وجدال منافق بالقرآن ودنيا تقطع أعناقكم فإما زلة فمن اهتدى فلا
تسده دنياه ، وإن نزل فلا تقطعوا عنه أعناقكم ، وإن جدال منافق بالقرآن فإن

نرا أن مناراً كذا الطريق ، فما عرفتم فخذوه ، وما أنكرتم فردوه إلى عالمه ، وأما
 نيا تقطع أعناقكم فمن جعل الله في قلبه عنى فهو غني » رواه الطبراني في الأوسط
 عمرو بن مرة لم يسمع من معاذ وعبد الله بن صالح كاتب الليث وثقه عبد الملك
 بن شعيب بن الليث ونحى في رواية منه وضعفه أحمد وجماعة
 ومنها حديث عمر بن عوف قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « أني أخف
 على أمتي من ثلاث ، من زاة عالم ومن هوى متبع ومن حكم حائر » رواه البزار
 وفيه كثير بن عبد الله بن عوف وهو متروك وقد حسن له الترمذي
 ومنها حديث عمر بن الخطاب قال حذرة رسول الله ﷺ كل منافق
 عليم اللسان ، رواه البزار وأحمد وأبو يعى ورجاله موثقون

ومنها حديث عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال « أني أخف على أمتي
 اثنتين القرآن واللبن ، أما اللبن فيتبعون الزيف ويتبعون الشهوات ويتركون
 الصلاة ، وأما القرآن فيتعلمه المنافقون فيجادون به الذين آمنوا » رواه أحمد
 والطبراني في الكبير وفيه دراج أبو النسخ وهو ثقة مخف في الاحتجاج به كذا
 في مجمع الزوائد

وعن زناد بن حدير قال قال لي عمر : هل تعرف ما يهدم الإسلام ؟ قال قلت
 لا ، قال يهدمه زاة عالم وجدال المنافق بالكذب وحكم الآية المضنة ، رواه
 الدارمي وعن عمرو بن الأسيعة أن عمر بن الخطاب قال : نهيتني ناس يخادونكم
 بشبهات القرآن يخادونهم بالسنن فمن صحح السنن أعلم بكسب الله ، رواه الدارمي
 (والسادس أن المراد في الحديث عن تميم بن جهميل رجل متغني قال : نشأ به
 من القرآن ، ينال عيه ، أخرجه أبو زرعة في المعجم الكبير عن أبيه ، ثم
 لا شعري أنه سمع رسول الله ﷺ يقول « لا أخف على أمتي ، لا ثلاث حصص
 أن يكبرنهم المال فيتمسكوا فيقتتلوا ، وأن يمتنع لهم الكذب فيأخذوا المؤمن

يبتغي تأويله (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به) الآية وان يروا ذا علمهم فيضيعوه ولا يبالون عليه « كذا في تفسير ابن كثير وقبح تأويل ما تشابه من القرآن ثابت بالكتاب اي قوله تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله) الآية وبالسنة الصحيحة وهو ما روي عن عائشة (رض) قالت : تلا رسول الله ﷺ (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات) وقرأ إلى وما يدكر إلا أولوا الألباب) قالت قال رسول الله ﷺ « فاذا رأيت - وعند مسلم رأيتم - الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين ساء بهم الله فأحذروهم » متفق عليه والخوارج داخلون فيهم دخولا أوليا بل ان قيل انهم هم المراد في الحديث الذي ذكره صاحب الرسالة وفي الآية لم يكن بعيدا ، فان اول بدعة وقعت في الاسلام هي فجرة الخوارج ثم نسعت منهم شعوب وقبائل وآراء وأهواء ومقالات ونحل كثيرة منتشرة ثم انبعثت اقدرية ثم المعتزلة ثم الجهمية وغير ذلك من اهل البدع فهم اصل كل اهل البسعة ورأسهم (١) وروى ابنه ، أخرجه الحافظ ابو يعلى عن الحسن بن جندب ابن عبد الله انه باعه عن حذيفة او سمعه منه يحدث عن رسول الله ﷺ انه ذكر « ان في امي قولا » الحديث وقد ذكر آنفا

وه. أخرجه احمد عن ابي غناب قال : سمعت ابا امامة يحدث عن النبي ﷺ في قوله تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه) قال هم الخوارج وفي قوله تعالى (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) وقد رواه ابن مردويه من غير وجه عن ابي غناب عن ابي امامة فذكره كذا في تفسير

(١) نبي المصنف هنا غلاة الشيعة كالسبائيين فهم قبل الخوارج وشر منهم

ابن كثير ، فالفرد الكامل للحديث والآية هو الخوارج ، ولكل اهل بدعة كفل منها على قدر بدعته حتى الحلف من الذين يسمون أنفسهم اهل السنة ومنهم صاحب الرسالة فانهم يؤولون آيات الصفات واحاديثها

واذا عرفت هذا فاعلم ان الشيخ ليس بمصدق هذا الحديث بيقين فانه يشنع تشيعاً بليغاً على من يبتغي تأويل المتشابهات ، فكيف يكون مصداقه ؟ وقد عقد في كتاب التوحيد باباً لما جاء في اتباع المتشابه ، وقد ذكر فيه حديث عائشة المذكور ، وأنر عمر (رض) هل تعرف ما يهدم الاسلام ؟ الحديث وقال : ولما سمع صبيغ بسأل عن الذاريات وأشباهاها فعل به عمر ما فعل ، والقصة مشهورة . وقال في الرسالة التي اختصرت لاهل مكة : فأخبرناه بأن مذهبنا في أصول الدين مذهب أهل السنة والجماعة ، وطريقنا طريقة السلف التي هي "طريق الاسلام والاعلم والاحكم ، خلافاً لمن قال طريقة الخلف أعلم ، وهي انا نقر آيات الصفات والاحاديث على ظاهرها ونكل معناها إلى الله تعالى ، فان ما الكا وهو من أجل علماء السلف لما سئل عن الاستواء قل الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والايان به واجب ، والسؤال عنه بدعة .

قوله هو وأعجب من ذلك كله انه كان يكتب إلى عماله الذين هم من أجهل الجاهلين

جتهدوا بحسب فهمكم وانظروا حكمه بتروونه مناسبا لهذا الدين ﴿
تقول هذا كذب بحت ، فان لشيخ قل في الرسالة التي اختصرت لاهل مكة :
ونحن ايضا في الفروع على مذهب الامام احمد بن حنبل (رح) ولا تنكر على من قلنا أحد
لاربعة دون غيرهم اعلم ضبط مذاهب الغير كالرافضة والزيدية والامامية ونحوهم ،
فلا نقرهم على شيء من مذاهبهم الفاسدة بل نجبرهم على تقايد أحد الائمة الاربعة)
ولا نستخف بمرتبة الاجتهاد المطابق ولا أحد لدينا يدعيها إلا اننا في بعض المسائل
(١) تقدم أن مذاهبهم مدونة وقوله ولا نستخف كانت ولا نستحق وهو تصحيفه

إذا صح لنا نص جلي من كتاب أو سنة غير منسوخ ولا مخصص ولا معارض بأقوى منه وقال به أحد الأئمة الأربعة أخذنا به وتركنا الحديث كارت الجدل والاخوة فانا تقدم الجدل وإن خالف مذهب الحنابلة ، ولا نفتش على أحد في مذهبه ولا نعرض إلا إذا اطاعنا على نص جلي كذلك مخالف لمذهب بعض الأئمة وكانت المسألة مما يحصل به شعار ظاهر كأمم الصلاة فتأمر الحنفي والمالكي مثلاً بالحفظة على نحو الأئمة ، نينة في الاعتدال والجوس بين السجدين موضوع دليل ذلك بخلاف جهر الإمام شافعي بنسبالة وشتن بين السنة اتين ، فإذا قوي الدليل أرشدناهم بالنص وإن خالف المذهب ، وذلك إنما يكون نادراً جداً ، ولا مانع من الاجتهاد في بعض المسائل دون بعض فلا منقضة لعدم دعوى الاجتهاد المطابق ، وقد سبق جمع من أئمة المذاهب الأربعة إلى اختياراتهم في بعض المسائل مخالفة للمذهب الملتزمين تقليد صاحبه اهـ

قوله ﴿ وقد اعتنى كثير من العلماء من أهل المذاهب الأربعة بالرد عليه ﴾
أقول قد اعتنى كثير من العلماء من أهل التحقيق بالجواب على ذلك الرد
قوله ﴿ وسأورد عن مسائل يعرفها أقل طائفة العلماء فلم يقدر على الجواب عنها ﴾

لأنه لم يكن له تمكن في العلوم ﴿

أقول تمكنه في العلوم الدينية مما لا مجال للكلام فيه فإن الشيخ إمام الموحدين ورأس علماء العوامين ، وغرة الأئمة المحققين ، كان حفظ القرآن عن ظهر قلبه قبل بوجه مباشر ، وكان حاد الفهم ، سريع الحفظ ، اشغل في العلم على أبيه ، وأخذ في القراءة عن والده في الفقه ورحل في العلم وسار ، وجد في الطالب فزاحم فيه علماء كبر ، وأخذ العلم عن جماعة منهم الشيخ عبدالله بن إبراهيم النجدي ثم سني . وقد سمع (رح) الحديث والفقه من جماعة بالبصرة كثيرة وقرأ به النحو

وأتقن تحريره، وكتب الكثير من اللغة والحديث، فله دره من جبهه عالم،
وداع إلى توحيد الله قائم، وناصح للملازم، ومجدد لتلك المشاهد السنية والعالم.

كذا في الروضة للشيخ حسين بن غنام الاحمدي وقال عالم صنعاء وشيخها
قفي واسألني عن عالم حل سوحها بهيندي من ضل عن منهج الرشد
محمد الهادي اسنة أحمد في حبذا الهادي ويا حبذا المهدي
لقد سرني ما جاءني من طريقه وكنت أرى هذي الطرفه لي وحدي
وقل عالم الاحساء وشيخها

اندرفع المولى به رتبة الهدى بوقت به يعو الضلال ويرفع
وجرت به نجد ذبول افتخارها وحق لها بالأمعي ترفع

وقد عرف طاب الشيخ ورعته في تحصيله كما ذكره صاحب التاريخ الشيخ
حسين بن غنام الاحمدي، وقد اجتمع بأشيخ الحرم بن في وقته ومحدثيها وأجازها
بعضهم ورحل إلى البصرة، وسمع ونظر - وإلى الاحساء وهي ذاك أهلة بالعلماء
فسمع من أشياخها، وبحث في اصول الدين ومفاداته في الآيات وغيره
وسمع من والده ومن فهمه نجد في وقته، واشتهر عندهم بالعلم والذكاء. كذا قاله
بعض المحققين في تأليف رد فيه على (جلال) غمة في تكبر هذه الامة

والشيخ رسائل وثابت تدل على سعة علمه من كتب (التوحيد) وكتاب
(اصول الآيات واستنباط الاحكام من بعض اسور وغيرها) وحكاية السؤال
عن المسائل وعدم القدرة على الجواب عن حكم بمرجل خاتن لا يعتمد على حكميته

قوله من جملة ما سأله عنه قوله أسألك عن قوله تعالى (والمعاديات ضبحاً)

إلى آخر السورة التي هي من قصار المفصل كما في: من حقيقة شرعية وخفيفة لغوية

وحقيقة عرفية (الى قوله) وما فيها من احتراس وتتميم ويثبت لنا موضع كل ما ذكر

فلم يقدر محمد بن عبد انوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه ﴿

أقول الكلام فيه من وجوه (الاول) عدم الاعتماد على هذه الحكاية (والثاني) عدم القدرة على جواب مثل هذا السؤال لا يدل على عدم تمكنه في اعموم الدينية من الحديث والتفسير وافتقه (والثالث) ان هذا السؤال من جنس محارات العلماء وهي غير جائزة بل من جنس الاغلوطات وهو منهي عنه لما روى ابو داود عن معاوية قال ان النبي ﷺ نهى عن الاغلوطات . وعن تميم الداري ان رسول الله ﷺ قال « كل متكل حرام وايس في الدين إشكال » رواه الطبراني في الكبير وفيه الحسين بن عبدالله بن ضميرة وهو مجمع على ضعفه

وعن ثوبان عن رسول الله ﷺ قال « سيكون أقوام من أمتي يتعاطون فقرهم عصى الله ان أو تاتك شرار أمتي » رواه الطبراني وفيه يزيد بن ربيعة وهو متروك كذا في مجمع نزواته ، قال الذهبي في ترجمة الحسين بن عبدالله بن ضميرة كذبه مات ، وقال بر حتم متروك الحديث ، وقال أحمد لا يساوي شيئا ، وقال ابن معين ليس بنفع ولا مأمون . وقال البخاري منكر الحديث ضعيف ، وقال أبو زرعة ليس بشيء اضرب على حديثه هـ

وقال في ترجمة يزيد بن ربيعة الزحبي اندمشتي قال البخاري أحاديثه مناكير وقال أبو داود وعمره ضعيف ، وقال النسائي متروك ، قال أبو مسهر كان يزيد بن ربيعة فيهم غير منهم ، تذكر عنه انه أدرك أبا الاشعث ولكن أخشى عليه سوء حفظه ونومه . وقال الخوزجاني حذف أن تكون أحاديثه موضوعة ، وأما ابن عتيق فقد روى عنه لا بأس به هـ

وحديث تميم الداري ورواه ابن كاذب ضعيفين ولكن بكفيان الاستئناس

والثقوية ، لا يقال ان حديث ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وانها مثل المسلم فحدثوني ماهي ؟» الحديث رواه البخاري يدل على خلاف ما رواه أبو داود عن معاوية (قلت) دلالة على الخلاف غير مسلمة فان حديث ابن عمر يدل على أن امتحان العالم أذهان الطلبة بما يخفى مع بيانه لهم إن لم يفهموا جائز ، وأما حديث معاوية فمحمول على صعاب المسائل مما لا نفع فيه أو ما خرج على سبيل تعزيت المسئول أو تعجيزه كذا قال الحافظ في الفتح ولا ريب ان السؤال الذي ذكره المؤلف خرج على سبيل تعزيت المسئول وتعجيزه

(وارابع) ان رسول الله ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم وأهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين وأهل علم من التابعين وتبع التابعين ولا سيما الائمة الاربعة من الفقهاء والائمة الستة من أهل الحرب لو سئلوا عن أمثال تلك المسائل فهل يقدرون على الجواب عن شيء منها أم لا ؟ على أني فلا شيء رحمه الله تعالى أسوة حسنة في هؤلاء نسوة الكبار ، والاول مستبعد جداً فان رسول الله ﷺ ما كان يعرف شيئاً من حكمة شرعية وحقيقة لغوية وحقيقة عرفية ومجاز مرسل وغيرها من الأمور المذكورة في هذا السؤال ، وكذا أصحابه وأهل بيته رضي الله عنهم وكذلك أهل علم من التابعين وتبع التابعين ، وكذلك الفقهاء الاربعة والائمة الستة

قوله وقد أخبر النبي ﷺ عن هؤلاء الخوارج في احاديث كثيرة فكانت

لكل احاديث من اعلام نبوة النبي ﷺ لانها من الاخبار بالغيب ، وتلك

لاحاديث كاهل صحيفة بعضها في صحيح البخاري ومسلم وبعضها في غيرها
قول : كون الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأتباعه مصداق تلك الاحاديث ،
وكذلك كون تلك الاحاديث كاهل صحيفة محل نظر كما استغف عليه إن شاء الله تعالى

قوله : فمنهم قوله ﷺ «ثلاثة من ههنا وثلاثة من ههنا» وأشار الى المشرق

أقول رواه البخاري في كتاب الفتن من حديث ابن عمر ولفظه هكذا عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قام إلى جنب المنبر فقال « الفتنة ههنا الفتنة ههنا من حيث يطاع قرن الشيطان » أو قال « قرن الشمس » ، وفي رواية عنه أنه سمع رسول الله ﷺ وهو مستقبل المشرق يقول « ألا أن الفتنة ههنا من حيث يطاع قرن الشيطان » ، وفي رواية عنه قال ذكر النبي ﷺ « اللهم بارك لنا في شام اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا وفي نجد: قل « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا يا رسول الله وفي نجدنا فأظنه قال « في الثالثة -
هذه الزلازل والفتن وبها يطاع قرن الشيطان » اهـ

قل الحفظ في الفتح قوله « فتنة ههنا فتنة ههنا » كذا فيه مرتين ، وفي رواية يونس « ههنا الفتنة ههنا » أعادها ثلاث مرات ، قوله « من حيث يطاع قرن شيطان » أو قال « قرن الشمس » كذا هذا بالشك ، وفي رواية عبد الرزاق « ههنا أرض الفتن » وأشار إلى المشرق يعني حيث يطاع قرن الشيطان ، وفي رواية شعب « ألا إن فتنة ههنا » يشير إلى المشرق حيث يطاع قرن الشيطان ، وفي رواية يونس مثل معمر الكندي بقل أو قل « قرن الشيطان » بل قال يعني المشرق ونسبه من رواية عكرمة بن عمر عن سائر سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله ﷺ يشير بيده نحو المشرق ويقول « ها إن فتنة ههنا » ثلاثا ، حيث يطاع قرن شيطان ، وله من طريق حنيفة عن سالم ماله الكندي « إن فتنة ههنا » ثلاثا ، وله من طريق فضيل بن عروان سمعت سالم بن عبد الله بن عمر يقول يا أهل العراق ما سمعكم عن صغيرة وأركبكم الكبيرة! سمعت أبي يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن فتنة تجيء من ههنا ، وههنا ، بدها نحو المشرق » من حيث يطاع قرن شيطان ، كذا فيه بفتنة وله في حنيفة بإيس من طريق مالك بن عير بن دينار عن ابن عمر مولى أبي حنيفة سواء ، والكنز نحوه من رواية سائر

ثوري عن عبد الله بن دينار أخرجه في الطلاق ثم ساق هنا من رواية الليث عن نافع عن ابن عمر مثل رواية يونس إلا أنه قال « ألا ان الفتنة ههنا » ولم يكرر وكذا لمسلم ، وأورده الاسماعيلي من رواية احمد بن يونس عن الليث فكررها مرتين اهـ

(قلت) قد عرفت من هنا أن زيادة لفظة (من) لا تعرف في شيء من طرق الحديث ولعلها من أغلاط المؤلف ، ولا يستبعد ذلك منه ، فانه كثيراً ما يغلط في نقل ازوايات لانه ليس من أهل هذا الشأن ، وهذا الحديث لا شك في صحته وقد وردت في هذا المعنى أحاديث صحيحة أحـ

منها ما روى البخاري في المناقب عن أنس مسعود يبلغ به النبي ﷺ قال « من ههنا جاءت الفتن — نحو انسرق — والحفاء وغلظ القلوب في الفدادين أهل الوبر عند أصول اذئاب الابل والبقر ، في ربيعة ومضر » ولفظ مسلم هكذا عن أبي مسعود قال : اشار النبي ﷺ بيده نحو اليمن فقال « الا ان الايمان ههنا وان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول اذئاب الابل حيث يطع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر »

ومسلم عن أبي هريرة ان رسول الله ﷺ قال « رأس الكفر نحو المشرق والخنزير والخيلاء في أهل الخيل والابل الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم » وفي رواية عنه ان رسول الله ﷺ قال « الايمان يمان والكفر قبل المشرق والسكينة في أهل الغنم والفخر وازياء في الفدادين أهل الخيل والوبر » وله في رواية عنه قال سمعت النبي ﷺ يقول « جاء أهل اليمن هم ارق فتنة واضعف قلباء الايمان يمان والحكمة يمانية ، والسكينة في أهل الغنم ، والخنزير والخيلاء في الفدادين أهل الوبر من متنع شمس »

وله في رواية عنه قال قال رسول الله ﷺ « ثنائكم أهل اليمن هم آيين قلوبكم

المراد بقري الشيطان في المشرق فتن الجمل والخوارج والترك الخ

وأرق أفئدة ، الايمان يمان والحكمة يمانية ، رأس الكفر قبل المشرق »
وله عن جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله ﷺ « غاظة القلوب والجفاء
في المشرق والايمان في أهل الحجاز »

قال الحافظ في الفتح: وقال غيره -- أي غير الخطابي -- كان أهل المشرق
يومئذ أهل كفر فأخبر ﷺ أن الفتنة تكون من تلك الناحية فكان كما أخبر
وأول الفتن كان من قبل المشرق فكان ذلك سبباً للفرقة بين المسلمين ، وذلك
ما يحبه الشيطان ويفرح به ، وكذلك البدع نُسأت من تلك الجهة اه
وقال التسطواني : انما أشار عليه الصلاة والسلام إلى المشرق لان أهله يومئذ
اهل كفر فأخبر أن الفتنة تكون من تلك الناحية . وكذا وقع فكان وقعة الجمل
ووقعة صفين ثم ظهور الخوارج في ارض نجد والعراق وما وراءها من المشرق ،
وكان اصل ذلك كله وسببه قتل عثمان بن عفان (رض) وهذا علم من اعلام نبوته
ﷺ وشرف وكرم اه

وقال أيضاً : يبدأ من المشرق ومن ناحيتها يخرج يأجوج ومأجوج والدجال،
وبها الداء العضال، وهي الهلاك في الدين اه

وقل النووي والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد من تسلط الشيطان
ومن الكفر كما قال في حديث آخر « رأس الكفر نحو المشرق » وكان ذلك
في عهده ﷺ حين قال ذلك ويكون حين يخرج الدجال من المشرق وهو فيما بين
ذلك منشأ الفتن العظيمة ، ومثار الكفرة الترك الماسقة المعاتية الشديدة البأس اه
وقل صاحب مجمع البحار ومنه حديث « قرنا الشيطان قبل المشرق » اي
جمعاه المعنويان او شيعته من الكفار ، يريد مريد ساطه في المشرق وكان ذلك
في عهده ﷺ ويكون حين يخرج الدجال من المشرق ، وهو فيما بين ذلك منشأ
الفتن العظيمة ومثار الترك المعاتية اه

ولا يخفى عليك ان لفظا من ألفاظ هذا الحديث لا يقتضي ان كل من يولد في المشرق او يسكن فيه يكون مصداقا لهذا الحديث حتى يثبت ما ادعاه المؤلف من كون الشيخ مصداقا له ، والمؤلف لم يبين وجه الاستدلال به حتى يتكلم فيه وبجواب عليه ، ومجرد وقوع الفتنة في موضع لا يستلزم ذم كل من يسكنه ألا ترى الى ما روى الشيخان عن اسامة بن زيد قال أشرف النبي ﷺ على أطعم من أطام المدينة فقال « هل ترون ما ارى ؟ » قالوا لا قال « فاني لأرى الفتن تقع في خلال بيوتكم كوقع المطر »

وإلى ما روى ابوداود عن ابي ذر قال كنت رديفا خلف رسول الله ﷺ يوما على حمار فلما جاوزنا ببوت المدينة قال « كيف بك يا اباذر اذا كان بالمدينة جوع تقوم عن فراشك ولا تباع مسجدا حتى يبجهدك الجوع ؟ » قال قلت الله ورسوله اعلم قال « تعفف يا اباذر (قال) كيف بك يا اباذر اذا كان بالمدينة موت يبلغ البيت العبد حتى انه يباع القبر بالعبد ؟ » قال قلت الله ورسوله اعلم قال « تصبر يا اباذر (قال) كيف بك يا اباذر اذا كان بالمدينة قتل تغدر الدماء احجار الزيت ؟ » قال قلت الله ورسوله اعلم قال « تأتي من انت منه » قال قلت وأنبس السلاح ؟ قال « شاركت القوم إذا » قلت فكيف أصنع يا رسول الله ؟ قال « ان يبهرك شعاع السيف فألفى ناحية ثوبك على وجهك ايبوء بانك رآته »^(١)

(١) هذا الحديث أخرجه البغوي في المصابيح وعزاه مخرجه وصاحب المشكاة الى ابي داود وهو غير موجود في نسخ ابي داود التي في الايدي بهذا اللفظ ولكنه جاء فيه بلفظ آخر يشير الى انه سبقه غيره . واحجار الزيت مكان في المدينة معروف قال بعضهم هو الموضع الذي وقعت فيه الواقعة في زمن يزيد بن معاوية حين استباح المدينة وهو من جهنم الغربية ، وقوله « تأتي من انت منه » وعند ابي داود « عليك بمن انت منه » معناه الزم اهلك وعشيرتك ولا تنغمس في الفتنة وقيل الزم امامك الذي بايعته . وكتبه محمد رشيد رضا

وإلى ما روى البخاري عن ابن المسيب قال وقعت الفتنة الأولى - يعني مقتل عثمان - فلم يبق من أصحاب بدر أحد، ثم وقعت الفتنة الثانية - يعني الحرق - فلم يبق من أصحاب الحديبية أحد، ثم وقعت الفتنة الثالثة فلم ترفع وبالناس طباح وهذه الأحاديث وغيرها مما ورد في هذا الباب دالة على وقوع الفتن في المدينة النبوية، فلو كان وقوع الفتنة في موضع مستلزماً لدم ساكنيه لزم ذم سكان المدينة كلهم أجمعين، وهذا لا يقول به أحد، على أن مكة والمدينة كاتتا في زمان موضع الشرك والكفر، وأي فتنة أكبر منهما؟ بل وما من بلدة أو قرية إلا وقد كانت في زمن أو ستصير في زمان موضع الفتنة، فكيف نخترى مؤمناً على ذم جميع مسلمي الدنيا؟ وإنما مناط ذم شخص معين كونه مصدراً للفتن من الكفر والشرك والبدع والظلم، وأما مجرد تولده في موضع العصاة أو سكناه فيه مع كونه ماحياً للفتن، ومحياً للسنن، فليس سبباً للذم والعيب، بل موجب للثناء والوصف الجميل. كيف لا وهو كالمقاتل خلف الفارين وكغصن أخضر في شجر يابس، ومثل مصباح في بيت مظلم؟ كما ورد في الحديث

وملاك الأمر في كون الرجل أولى الناس بالرسول هو تقواه من كان وحيث كان، يدل عليه ما روى الإمام أحمد بن محمد بن حنبل عن معاذ بن جبل قال: لما بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن خرج معه رسول الله ﷺ يوصيه ومعاذ راكب ورسول الله ﷺ يمشي تحت راحته، فلما فرغ قال «يا معاذ انك عسى أن لا تلقاني بعد عامي هذا، وأمالك أن تمر بمسجدي هذا وقبري» فبكى معاذ جشعاً^(١) فراق رسول الله ﷺ ثم التفت فأقبل بوجهه نحو المدينة فقال «إن أولى الناس بي المتفنون، من كانوا وحيث كانوا»

(١) الجشع بالتحريك الجزع لفراق الالف وهو المراد هنا كما في اللسان وغيره قال والجشع اسوأ الحرص وقيل أشده على الطعام وغيره وكتبه محمد رشيد رضا

قوله «وقوله ﷺ» يخرج ناس من قبل المشرق ويقرءون القرآن لا يجاوز

تراقيبهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم

إلى فوقه ، سيماهم التحليق — والفوق بضم الفاء موضع الوتر ﴿

أقول الحديث أخرجه البخاري في كتاب التوحيد عن معبد بن سيرين عن

أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال «يخرج ناس من قبل المشرق

و يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم

لا يعودون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه » قيل ما سيماهم ؟ قال «سيماهم التحليق

أو قال- التمسيد » اه وليس فيما نقله المؤلف لفظة (ثم) ولا لفظة (قيل ما سيماهم)

وأخرج مسلم عن أبي نضرة عن أبي سعيد ان النبي ﷺ ذكر قوما يكونون

في أمتهم يخرجون في فرقة من الناس سيماهم التحالق قال «هم شر الخلق أو من أشر

الخلق يفتابهم أدنى الطائفتين إلى الحق » قال ف ضرب النبي ﷺ لهم مثلا أو

قال قولا «الرجل يرمي الرمية - أو- قال الغرض فينظر في النصل فلا يرى بصيرة،

وينظر في النضي فلا يرى بصيرة^(١) وينظر في الفوق فلا يرى بصيرة» قال قال

أبو سعيد : وأنتم فتاتمهم يا اهل العراق اه

وفي رواية له عن سهل بن حنيف قال يتيه قوم قبل المشرق محافة رءوسهم

وأخرج أبو داود عن أبي سعيد الخدري وأنس بن مالك عن رسول الله ﷺ

قال «سبكون في أمتي اختلاف وفرقه قوم يحسنون القيل ويسئون الفعل، يقرءون

القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية، لا يرجعون حتى

يرند عن فوقه، هم شر الخلق والخلقة، طوبى لمن قتلهم وقتلوه ، يدعون إلى كتاب

(١)النضي كغني قدح السهم أو ما جاوز الريش منه الى النصل . والبصيرة أثر الدم

الله وليسوا منه في شيء، من قاتلهم كان أولى بالله تعالى منهم » قالوا يا رسول الله ما سيماهم ؟ قال « التحليق »

وله عن أنس ان النبي ﷺ نحوه قال « سيماهم التحليق والتسديد » فاذا رأيتموهم فأنيموهم » وأخرج النسائي عن شريك بن شهاب قال كنت أتمنى أن ألقى رجلا من أصحاب النبي ﷺ أسأله عن الخوارج فلقيت أبا برزة في يوم عيد في نفر من أصحابه ، فقلت له هل سمعت رسول الله ﷺ يذكر الخوارج ؟ فقال نعم سمعت رسول الله ﷺ بأذني ورأيت به يعني : أتى رسول الله ﷺ بمال فقسمه فأعطى من عن يمينه ومن عن شماله ولم يعط من ورائه شيئا ، فقام رجل من ورائه فقال يا محمد ما أعددت في القسمة ، رجل اسود مطمووم الشعر (٢) عاياه نوبان أبيضان فغضب رسول الله ﷺ غضبا شديدا وقال « والله لا تجدون بعدي رجلا هو أعدل مني » ثم قال « يخرج في آخر الزمان قوم كأن هذا منه يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية ، سيماهم التحليق ، لأنزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم مع المسيح الدجال ، فاذا لقيتموهم فاقتلوهم ، هم شر الخلق والخائفة » قال أبو عبد الرحمن شريك بن شهاب يس بذلك المشهور اه

وأخرج ابن ماجه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ « يخرج في آخر الزمان أو في هذه الامة قوم يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم او حلوقهم إذا رأيتموهم - أو - إذا اقتبتموهم فاقتلوهم » اه

قال الحافظ في الفتح : وقد ذكر ﷺ للخوارج علامة اخرى فهي رواية

(١) التحليق المبالغة في حلق الشعر والتسديد بالبلاء استئصاله فهو بمعناه

وقيل هو التشعيث بترك الغسل والدهن وفي نسخة والتسميد بالميم وهو بمعناه
في كتبه محمد رشيد رضا (٢) أي محلوقة

معبد بن سيرين عن أبي سعيد قال ما سيماهم؟ قال «سيماهم التحليق» وفي رواية عاصم بن سمح عن أبي سعيد فقام رجل فقال يا نبي الله هل في هؤلاء القوم علامة؟ قال «يخلقون رؤوسهم» فيهم ذو ثديّة وفي حديث أنس عن أبي سعيد «هم من جلدتنا، ويتكلمون بألسنتنا» قيل يا رسول الله ما سيماهم؟ قال «التحليق» هكذا أخرجه الطبري وعند أبي داود بعضه اهـ

هذا ما اطاعت عليه من الاحاديث التي فيها ذكر الحاق ، وليس فيها اللفظ الذي نقله المؤلف ، ولعل هذا من أوهامه وأغلاطه

قوله ﴿ وقوله ﷺ «سيكون في أمّتي اختلاف وفرقة» قوم يحسنون القيل

وبسيئون الفعل » الحديث ﴿

أقول قد عرفت فيما سبق ان الحديث أخرجه ابوداود من حديث ابي سعيد الخدري وأنس بن مالك ، وكن أخطأ المؤلف في نقله في مواضع (الاول) انه زاد لفظة (ايمانهم) حيث قال لايجاوز ايمانهم ترافيه (والثاني) انه قال لفظة (يعود) موضع يرتد (والثالث) انه زاد لفظة نسهم (والرابع) انه قال لفظة (الى) موضع على (والسادس) انه قال «لمن قتلهم او قتلوه» بأو ، والموجود في سنن أبي داود (لمن قتلهم وقتلوه) بالواو

قوله ﴿ وقوله ﷺ «سيخرج في آخر الزمان قوم أحدث الاسنان»

سفهاء الاحلام ، يقولون قول خبر البرية » الحديث ﴿

اقول هذا حديث علي قد أخرجه البخاري عن سويد بن غفلة وعل على (رض) إذا حدثكم عن رسول الله ﷺ حديثا فوالله لأن آخر من السماء احب إلي من ان أكذب عليه، وإذا حدثكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعه ، واني

سمعت رسول الله ﷺ يقول « سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية، لا يجاوز ايمانهم حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجر لمن قتلهم يوم القيامة، وفي لفظ له « يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية، لا يجاوز ايمانهم حناجرهم فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم اجر لمن قتلهم يوم القيامة »، وأخرجه مسلم ولفظه هكذا : سمعت رسول الله ﷺ يقول « سيخرج في آخر الزمان قوم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجر لمن قتلهم عند الله يوم القيامة » اهـ، وأخرجه أبو داود ولفظه هكذا « يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية، لا يجاوز ايمانهم حناجرهم، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم اجر لمن قتلهم يوم القيامة »، وأخرجه النسائي ولفظه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول « يخرج قوم في آخر الزمان أحداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول البرية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم اجر لمن قتلهم يوم القيامة »، وأخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث عبد الله بن مسعود

أما لفظ الترمذي فهكذا قال قال رسول الله ﷺ « يخرج في آخر الزمان قوم أحداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يقولون من قول خير البرية يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية »
وأما لفظ ابن ماجه فهكذا قال قال رسول الله ﷺ « يخرج في آخر الزمان

قوم احداث الاسنان سفهاء الاحلام، يقولون من خير قول الناس يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية، فمن اقيهم فليقتلهم فان قتلهم اجر عند الله لمن قتلهم» اهـ

واللفظ الذي نقله المؤلف لا يوافق شيئاً مما ذكر من الروايات، أما الرواية الاولى للبخاري فلأن لفظ البخاري « سيخرج قوم في آخر الزمان » ونقل المؤلف « سيخرج في آخر الزمان قوم » ولفظ البخاري « احداث الاسنان » والمؤلف قال « احداث الاسنان » ولفظ البخاري « يقولون من خير قول البرية » والمؤلف قال « يقولون قول خير البرية » وزاد لفظه « يقرؤن قرآن » وهذه اللفظة ليست في تلك الرواية وحذف « لفظه ايمانهم » وانما لفظ هذه الرواية هكذا « لا يجاوز ايمانهم حناجرهم » ولفظة الرواية « فأينا لقيتموهم » وقال المؤلف « فاذا لقيتموهم » والمؤلف زاد لفظه « عند الله » من عند نفسه ولفظة الرواية هكذا « لمن قتلهم يوم القيامة »

وأما الرواية الثانية له فأيضاً تخالف ما ذكره المؤلف من وجوه وهي ان لفظه هذه الرواية « يأتي في آخر الزمان قوم » وقال المؤلف « سيخرج في آخر الزمان قوم » وفي الرواية « حدثاء الاسنان » وقال المؤلف « احداث الاسنان » ولفظ الرواية « يقولون من خير قول البرية » وقال المؤلف « يقولون قول خير البرية » وزاد المؤلف لفظ « يقرؤن القرآن » وليس هذا اللفظ في تلك الرواية أصلاً ولفظ الرواية « لا يجاوز ايمانهم حناجرهم » وليس لفظ ايمانهم فيما نقله المؤلف وجملة « يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية » قبل قوله صلى الله عليه وسلم « لا يجاوز ايمانهم حناجرهم » في الرواية وفيما ذكره المؤلف عكس القضية، ولفظ الرواية « يمرقون من الاسلام » وفيما نقله المؤلف « يمرقون من الدين » ولفظ الرواية « فأينا لقيتموهم » وفيما نقله المؤلف « فاذا لقيتموهم » ولفظ الرواية « فان

قتلهم أجر» وفيما نقله المؤلف «فان في قتلهم اجرا» وزاد المؤلف لفظ «عند الله» من عند نفسه وهذا اللفظ ليس في الرواية

وأما رواية مسلم فهي وان كانت أقرب الروايات إلى ما ذكره المؤلف ولكنها ليست عينه ، فان لفظ الرواية « يقولون من خير قول البرية » وقال المؤلف « يقولون قول خير البرية »

وأما رواية أبي داود فعين الرواية الثانية للبخاري فحالتها حالها وأما رواية النسائي فأیضا مخالفة لما ذكره المؤلف ، فان لفظ الرواية « يخرج قوم في آخر الزمان » والمؤلف قال « سيخرج في آخر الزمان » والرواية « يقولون من خير قول البرية » ونقل المؤلف « يقولون قول خير البرية » وزاد لفظ (يقرون اقرآن) وحذف نغز (ایمانهم) والرواية « فان قتلهم أجر » وقال المؤلف « فان في قتلهم اجرا » وزاد « عند الله » من عند نفسه

وأما رواية اترمذي فأیضا مخالفة لما ذكره المؤلف ، فان الرواية « يخرج في آخر الزمان » وقال المؤلف « سيخرج » وفي الرواية جملة « يفرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم » قبل قوله عليه السلام « يقولون من قول خير البرية » وفيما ذكره المؤلف عكس النضية ولفظ الرواية « تراقيهم » وفيما ذكره المؤلف « حناجرهم » وفي الرواية « يقولون من قول خير البرية » والمؤلف نقل « يقولون قول خير البرية » وفوله « فاذا اقيمتوهم » الحديث ليس في رواية اترمذي

وأما رواية ابن ماجه فأیضا تخالف ما ذكره المؤلف ، فان الرواية « يخرج والمؤلف زاد لفظ السين والرواية « يقولون من خير قول الناس » والمؤلف ذكر « يقولون قول خير البرية » والرواية « تراقيهم » وذكر المؤلف « حناجرهم » والرواية « يمرقون من الاسلام » والمؤلف قال « يمرقون من الدين » والرواية « فمن اقيمتهم فايقتناهم » والمؤلف قال « فاذا لقيتموهم فافتلوهم » والرواية « فان

قتلهم أجز عند الله لمن قتلهم » والمؤلف قال « فان في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة »

قوله ﴿ وقوله ﷺ » اناس من أمتي سبهم التحليق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر الخلق والخلقة »
أقول قد راجعت الامهات الست وسنن الدارمي والموطأ وزوائد مسند الزار
فما وجدت الحديث بهذا اللفظ فعلى مدعي صحته بيان تخريجه واثبات دعواه

قوله ﴿ وقوله ﷺ » يخرج ناس من المشرق يقرؤن القرآن لا يجاوز
تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، لا يعودون فيه حتى يعود
السهم إلى فوقه سبهم التحليق »

أقول انظروا قرب مما رواه البخاري في آخر كتاب التوحيد من طريق معبد
ابن سيرين عن أبي سعيد الخدري وقد تقدم ولكن ليس عينه فان الرواية من
(قبل المشرق) والمصنف هنا أسقط لفظ (قبل) والرواية « يقرؤن القرآن » باثبات
الواو والمؤلف قد حذفها هنا والرواية « ثم لا يعودون فيه » والمؤلف لم يذكر
لفظ « ثم » والرواية (قيل) ما سبهم؟ قال والمؤلف لم يذكر هذا، وهذا الحديث
قريب من ناني الاحاديث التي ذكرها المؤلف بيد أنه ليس في هذا لفظ (قبل)
والواو على رأس يقرؤن

وبخلة واجب على المؤلف تخريج هذين الحديثين أي الثاني و"سادس
واثبت مرق بينهما وتبين صحتهما ودونه خرط القتاد

قواه ﴿ وقواه ﷺ » رأس الكفر نحو المشرق والفخر والخيلاء في
أهل الخيل والابل ﴿

أقول الحديث أخرجه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة تمام الحديث هكذا « الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم »

قوله ﴿ وقوله ﷺ « من ههنا جاءت الفتنة » وأشار نحو المشرق ﴾
أقول أخرجه البخاري في المناقب من حديث أبي مسعود السكوني فيه وأشار نحو المشرق وقد تقدم

قوله ﴿ وقوله ﷺ « غلظ القلوب والجفاء بالمشرق والايمن في أهل الحجاز » ﴾
أقول أخرجه مسلم من حديث جابر بن عبد الله كما تقدم ، ولكن المؤلف قال بالمشرق وفي صحيح مسلم (في المشرق) وفي زوائد مسند البزار الهيثمي حدثنا محمد بن اسماعيل ثنا اسماعيل بن أبي إدريس ثنا بن أبي الزناد عن موسى ابن عقبة عن أبي الزبير عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « غلظ القلوب والجفاء في أهل المشرق والايمن يمان والسكينة في أهل الحجاز »
(قالت) رواه مسلم خلا قوله « والسكينة في أهل الحجاز » قال البرار فد روي عن جابر بن عمر وجهه اه . وقال في مجمع الزوائد رواه البزار وفيه ابن أبي الزناد وفيه خلاف وفيه رجاله رجال الصحيح اه

قوله ﴿ وقوله ﷺ « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا يا رسول الله وفي نجدنا ؟ » الحديث ﴾

أقول أخرجه البخاري في أبواب الاستسقاء (باب ما قيل في الزلازل والآيات) وانظره هكذا حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا حسين بن الحسن قال حدثنا ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال قال « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » قال قالوا وفي نجدنا فقال قال « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » قال قالوا وفي نجدنا قال قال « هنالك الزلازل والفتن وبها يصاع قرن الشيطان » اه

قال الحافظ في الفتح حديث ابن عمر « اللهم بارك لنا في شامنا » الحديث وفيه قالوا وفي نجدنا قال « هناك الزلازل والفتن » هكذا وقع في هذه الروايات التي اتصلت لنا بصورة الموقوف عن ابن عمر قال « اللهم بارك » لم يذكر النبي ﷺ . وقال القاسمي : سقط ذكر النبي ﷺ من النسخ ولا بد منه لان مثله لا يقال بالرأي اه وهو من رواية الحسين بن الحسن البصري من آل مالك بن يسار عن عبد الله بن عون عن نافع ، ورواه أزهر السمان عن ابن عون مصرحاً فيه بذكر النبي ﷺ كما سبأني في كتاب الفتن ، ويأتي الكلام عليه أيضاً هناك وذكر فيه . من وافق أزهر على التصريح برفعه ان شاء الله تعالى

وأخرج في كتاب العسن ولفظه هكذا حدثنا علي بن عبد الله حدثنا أزهر بن سعد عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال ذكر النبي ﷺ « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا يا رسول الله وفي نجدنا قال « اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا » قالوا يا رسول الله وفي نجدنا فأطنه قال في الثالثة « هناك الزلازل والفتن وسها يطلع قرن الشيطان » اه

والحافظ في الفتح كذا أورده عن علي بن عبد الله عن أزهر السمان ، وأخرجه اترمذي عن بنس بن آدم بن بنت أرهر حدثني جدي ازهر بهذا السند ان رسول الله ﷺ قال . ومنسله للإسماعيلي من رواية احمد بن ابراهيم الدورقي عن ازهر . وأخرجه من طريق عبد الله بن عبد الله بن عون عن أبيه كذلك ، وقد تقدم من وجه آخر عن ابن عون في الاستسقاء موقوفاً ، وذكرت هناك الاحتمال فيه اه

وقال في مجمع الروائد وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » فقال رجل وفي شرقنا يا رسول الله فقال « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » فقال رجل وفي شرقنا يا رسول الله قال « اللهم بارك لنا في شامنا

الاحاديث في طلوع قرن الشيطان من المشرق

وفي يمننا « ان من هناك يطالع قرن الشيطان وبه تسعة أعشار الكفر وبه الداء العضال »
رواه الطبراني في الاوسط واللفظ له ، وأحمد وافظه ان رسول الله ﷺ قال
« اللهم بارك لنا في شامنا ويمننا » مرتين فقال رجل في مشرقنا يا رسول الله ، فقال
رسول الله ﷺ « من هناك يطالع قرن الشيطان وبه تسعة اعشار الشرك »
ورجال احمد رجال الصحيح غير عبد الرحمن بن عطاء وهو ثقة وفيه خلاف لا يضر اه
وفي موطأ مالك انه باعه ان عمر بن الخطاب أراد الخروج الى العراق فقال
له كعب الا جبار لا تخرج اليها يا امير المؤمنين فان بها تسعة أعشار السحر وبها
فسنة الجن وبها الداء العضال اه

قوله ﴿ وقوله ﷺ ﴾ يخرج ناس من المشرق يقرءون القرآن لا يجاوز

تراقبهم كلما قطع قرن نشأ قرن آخر حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال ﴿
أقول لم أقف على هذا اللفظ ولكن أخرج معناه النسائي من حديث أبي برزة
وقد ذكرناه فيما سلف ، وأخرج ابن ماجه أيضا معناه من حديث ابن عمر وافظه
ان رسول الله ﷺ قال « ينشأ نشء يقرءون القرآن لا يجاوز تراقبهم ، كلما
خرج قرن قطع » قال ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول (كلما خرج قرن قطع)
اكثر من عشرين مرة حتى يخرج في عراضهم الدجال اه

وفي مجمع الزوائد عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله ﷺ يقول
يخرج ناس من قبل المشرق يقرءون القرآن لا يجاوز تراقبهم ، كلما قطع قرن نشأ
قرن حتى يكون مع بهمهم الدجال ، رواه الطبراني وإسناده حسن اه

وكل من تيك الاحداث لم نصل الى درجة الصحة ، أما حديث أبي برزة
فلأن راويه شريك بن شهاب مجهول ، قال النسائي شريك بن شهاب ليس بذلك
المشهور . قال الذهبي في الميزان شريك بن شهاب عن أبي برزة لا يعرف إلا

برواية الازرق بن قيس عنه اه وأما قول الحافظ ابن حجر في التقريب (مقبول) فلا يقتضي الصحة .

وأما حديث ابن عمر فلأن راويه هشام بن عمار بن نصير قد كبر فصار يتلقن . قال الذهبي في الميزان صدوق مكث له ما ينكره ، قال أبو حاتم صدوق قد تغير فكان كل ما لقنه تلقن . وقال أبو داود حدث بأربع مائة حديث لا أصل لها اه مخصصاً . وهو وإن وثقه جماعة لكن لا نسلم وصول ما تفرد به الى درجة الصحة . وأما حديث عبد الله بن عمرو فإسناده وإن سلم كونه حسناً كما قال الهيثمي ولكن حسن الإسناد لا يقتضي حسن الحديث فضلاً عن صحته

هذا الكلام منا كله كان متعلقاً بتخريج الأحاديث وصحتها ، والآن ننظر في ما ادعاه المؤلف من كون الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأتباعه ممن يصدق عليهم تلك الأحاديث فنقول بحول الله وقوته :

ان جهة المشرق منشأ الفتن ومبدؤها ، قال الحافظ في الفتح تحت قوله ﷺ « رأس الكفر نحو المشرق » الواقع في كتاب بدء الخلق وفي ذلك إشارة الى شدة كفر المجوس لان مملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة الى المدينة ، وكانوا في غاية القوة والتكبر والتعجب حتى مزق ملكهم كتاب النبي ﷺ كما سيأتي في موضعه ، واستمرت الفتن من قبل المشرق كما سبأتي واضحاً في الفتن

وول الحافظ في الفتح تحت قوله ﷺ « هل ترون ما أرى ؟ » قالوا لا قال « فإني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقم القطر » الواقع في كتاب الفتن وإنما اختصت المدينة بذلك لان قتل عثمان (رض) كان بها ثم انتشرت الفتن في البلاد بعد ذلك ، فاقْتال بالجلل وصفين كان بسبب قتل عثمان ، واقتال بالنهر وان كان

بسبب التحكيم بصفين ، وكل قتال وقع في ذلك العصر انما تولد عن شيء من ذلك أو عن شيء تولد عنه

ثم ان قتل عثمان كان اشد أسبابه الطعن على أمراءه ثم عليه بتوحيته لهم ، وأول ما نشأ ذلك من العراق وهي من جهة المشرق فلا منافاة بن حديث الباب وبين الحديث الآتي « ان الفتنة من قبل المشرق » اهـ

قال الحافظ في الفتح تحت قوله عليه السلام « اللهم بارك لنا في شامنا » الحديث وقال الخطابي نجد من جهة المشرق ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها وهي مشرق أهل المدينة ، وأصل النجد ما ارتفع من الأرض وهو خلاف الغور فانه ما انخفض منها ، وتهامة كلها من الغور ومكة من تهامة اهـ وعرف بهذا وهاء ما قاله الداودي : ان نجداً من ناحية العراق فانه توهم ان نجداً موضع مخصوص وليس كذلك بل كل شيء ارتفع بالتمسبة إلى ما يليه يسمى المرتفع نجداً وانخفض غورا اهـ

وقال الحافظ في الفتح (باب قتل الخوارج) وأصل ذلك ان بعض أهل العراق أنكروا سيرة بعض أقارب عثمان ، فطعنوا على عثمان بذلك ، وكان يقال لهم القراء لشدة اجتهادهم في التلاوة والعبادة ، الا انهم كانوا يتأولون القرآن على غير المراد منه ويستبدون برأيهم ويتنطعون في الزهد والخشوع وغير ذلك ، فلما قتل عثمان قاتلوا مع علي واعتقدوا كفر عثمان ومن تابعه واعتقدوا إمامة علي وكفر من قاتله من أهل الجمل الذين كان رئيسهم طلحة والزبير فانهما خرجا إلى مكة بعد أن بايعا علياً فاقيا عائشة وكانت حجت تلك السنة فاتفقوا على طلب قتلة عثمان وخرجوا إلى البصرة يدعون الناس إلى ذلك ، فبلغ علياً فخرج إليهم فوقع بينهم وفعلة الجمل المشهورة ، وانتصر علي وقتل طلحة في المعركة ، وقتل الزبير بعد أن انصرف من الوقعة ، فهذه الطائفة هي التي كانت تطالب بدم عثمان

بالاتفاق ، ثم قام معاوية بالشام في مثل ذلك ، وكان أمير الشام اذ ذلك ، وكان علي أرسل اليه لان يبايع له أهل الشام ، فاعتل بأن عثمان قتل مظلوما ، وتجب المبادرة الى الاقتصاص من قتلته ، وانه أقوى الناس على الطلب بذلك وبلتمس من علي أن يمكنه منهم ، ثم يبايع له بعد ذلك ، وعلي يقول ادخل فيما دخل فيه الناس وحاكمهم إليّ أحكم فيهم بالحق ، فلما طال الامر خرج في أهل العراق طالبا قتال أهل الشام ، فخرج معاوية في أهل الشام قاصداً الى قتاله ، فالتقيا بصفين فدامت الحرب بينهما شهراً ، وكاد أهل الشام أن ينكسروا ، فرفعوا المصاحف على الرماح ونادوا : ندعوك الى كتاب الله ، وكان ذلك بآشارة عمرو بن العاص وهو مع معاوية ، فترك جمع كثير ممن كان مع علي وخصوصاً القراء — القتال بسبب ذلك تديناً ، واحتجوا بقوله تعالى (ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم) الآية ، فراسلوا أهل الشام في ذلك ، فقالوا ابعثوا حكماً منكم وحكماً منا ، ويحضر معهما من لم يباشر القتال ، فمن رأوا الحق معه أطاعوه ، فأجاب علي ومن معه الى ذلك ، وأنكرت ذلك تلك الطائفة التي صاروا خوارج

وكذب علي بينه وبين معاوية كتاب الحكومة بين أهل العراق والشام : هذا ما قضى عليه مبر المؤمنين علي معاوية فامنع أهل الشام من ذلك وقالوا اكتبوا اسمه مواسم أبيه فأجاب علي الى ذلك فأنكره عليه الخوارج أيضاً ، ثم انفصل الفريقان على أن يحضر الحكمان ومن معهما بعد مدة عينوها في مكان وسط بين الشام والعراق ويرجع العسكران الى بلادهم الى أن يفتح الحكم ، فرجع معاوية الى الشام ورجع علي الى الكوفة ، ففارقه الخوارج وهم ثمانية آلاف ، وقيل كانوا أكثر من عشرة آلاف ، وقيل ستة آلاف ، ونزلوا مكاناً يقال له (حروراء) بفتح المهملة وراءين الاولى مضمومة ومن ثم قيل لهم الحرورية ، وكان كبيرهم عبد الله بن

الكواء بفتح الكاف وتشديد الواو مع المدايشكري وشيث بفتح الميم والموحدة بعدها مثلة التميمي ، فأرسل اليهم علي ابن عباس فناظرهم فرجع كثير منهم معه ثم خرج اليهم علي فأطاعوه ودخلوا معه الكوفة معهم رئيسهم المذكوران ، ثم أشاعوا أن علياً تاب من الحكومة ولذلك رجعوا معه . فبلغ ذلك علياً فخطب وأنكر ذلك ، فتنادوا من جوانب المسجد لا حكم إلا لله ، فقال كلمة حق يراد بها باطل ، فقال لهم : لكم علينا ثلاثة أن لا تمنعكم من المساجد ولا من رزقكم من الفئ ولا نبذوكم بقتال ما لم تحدثوا فسادا . وخرجوا شيئا بعد شيء إلى أن اجتمعوا بالمدائن فراسلهم في الرجوع فأصرروا على الامتناء حتى يشهد علي نفسه بالكفر لرضاه بالتحكيم ويتوب ، ثم راسلهم أيضا فأرادوا قتل رسوله ، ثم احتدموا على أن من لا يعتقد معتقدهم يكفر ويباح دمه وماله وأهله ، وانتقلوا إلى الفعل فاستعرضوا الناس فعدوا من اجناز بهم من المسلمين ، ومر بهم عبد الله بن خباب بن الارت وكان والياً اعلي على بعض تلك البلاد ومعه سرية وهي حامل فقناوه وبتروا بطن سريته عن ولد ، فباع علما فخرج اليهم في الجيش الذي كان هياًه للخروج إلى الشام فأوقع بهم بالنهر وان لم ينج منهم إلا دون العشرة ولا قتل ممن معه إلا نحو العشرة ، فهذا ملخص أول أمرهم اه وقال الحافظ في الفتح في آخر كتاب التوحيد تحت قوله عليه السلام « يخرج ناس من قبل المشرق » تقدم في كتاب الفتن أنهم الخوارج وبيان مبدأ أمرهم وما ورد فيهم ، وكان ابتداء خروجهم في العراق وهي من جهة المشرق بالنسبة إلى مكة المشرفة اه

وأخرج البخاري عن بشير بن عمر ، وقال قلت لسهل بن حنيف : هل سمعت النبي عليه السلام يقول في الخوارج شيئا ؟ قال : سمعته يقول وأهوى بيده قبل العراق « يخرج منه قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الاسلام

مروق السهم من الرمية » ، وفي رواية لمسلم وأشار بيده نحو المشرق ، وفي رواية له قال « يتيه قوم قبل المشرق محقة رؤوسهم »

قال الحافظ في الفتح أخرج الطبراني في الأوسط بسند جيد من طريق الفرزدق الشاعر أنه سمع أبا هريرة وأبا سعيد وسألها فقال اني رجل من أهل المشرق وإن قوما يخرجون علينا يقتلون من قال لا إله إلا الله ويؤمنون من سواهم فقال لي سمعنا النبي ﷺ يقول « من قتلهم فله أجر شهيد ومن قتلوه فله أجر شهيد » اهـ ، وفي رواية لمسلم عن أبي سعيد قال : قال أبو سعيد وأنتم قتلتموهم يا أهل العراق

فعلم من تلك الروايات أن الخوارج يخرجون من المشرق والعراق وأن أهل العراق والمشرق هم الذين يقتلونهم ، وهذا يدل دلالة واضحة على أن جميع أهل العراق والمشرق ليس ممن يصدق عليهم هذه الأحاديث التي فيها ذكر الخوارج بل منهم من يقتلونهم ، وكذلك أراد بنجد في حديث ابن عمر (هناك الزلازل والفتن) نجد والعراق ، قال بعض المحققين وأما قوله ﷺ لما قيل له وفي نجدنا « تلك موضع الزلازل والفتن وهنا يطلع قرن الشيطان » فالمقصود بها نجد العراق وشرق المدينة ، وقد ورد ذلك صريحاً في حديث ابن عمر ونص عليه الخطابي وغيره وقد ترك الدعاء للعراق جملة بل وذمها

وقد روى الطبراني من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال « دخل ابليس العراق فقضى فيها حاجته ثم دخل الشام فطردوه ثم دخل مصر فباض فيها وفرخ وبسط عليها عبقره » . ولا يقول مسلم بذه علماء العراق لما ورد فيها وأكابر أهل الحديث وفقهاء الامة وأهل الجرح والتعديل أكثرهم أهل العراق ، وأمام السنة أحمد بن حنبل وشيخ الطريقة الجنيد بن محمد وعلم الزهاد الحسن وابن سيرين وأبو حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري

بمقدم أهل بلد أو قطر بما كان فيه من الكفر.

وأصحابه واسحاق بن إبراهيم بن راهويه ومحمد بن اسماعيل "ومسلم بن الحجاج وأبو داود وأصحاب السنن وأصحاب الدواوين الإسلامية كلهم عراقي الدار مولداً أو سكنى، وأبيث بن سعد ومحمد بن إدريس وأشهب ومن قبل هؤلاء كلهم سكن العراق ومصر، وبجيلة من أكابر أصحاب رسول الله ﷺ ومن التابعين بعدهم، ومن عاب الساكن بالسكنى والاقامة في مثل تلك البلاد فقد عاب جمهور الأمة وسبهم وآذاهم بغير ما اكتسبوا، وقد دأب الله تعالى الأيام بين البقاع والبلاد، كما دأبها بن الناس والعباد، قال تعالى (وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ)

وكم من بلد قد فتحت وصارت من خير بلاد المسلمين بعد أن كانت في أيدي المراعنة والمشركين والفلاسفة والصابئين والكفرة من المجوس وأهل الكتابين، بل الخربة التي كانت بها قبور المشركين صارت مسجداً هو أفضل مساجد المسلمين بعد المسجد الحرام، ودفن بها أفضل المرسلين وسادات المؤمنين، ولا يعيب شيخنا بدار مسيلمة إلا من عاب أئمة الهدى ومصابيح الدجى بما سبق في بلادهم من الشرك والكفر المبين، وطرد هذا القول جرأة على النبيين وأكابر المؤمنين، وهذا المعترض كعنز السوء يبحث عن حثفه بظافه ولا يدري، وقد قال بعض الأزهريين مسيلمة الكذاب من خير نجدكم، فقلت وفرعون اللعين رأس مصركم، فبهت، وأين كفر فرعون من كفر مسيلمة لو كانوا يعلمون اه وأننا قال وقد تقدم أن طرد هذا الكلام بوجب ذم كل من سكن بلدة من بلاد المسلمين التي سكنها قبله أعيان المتركين ورؤوس الكافرين، فأبي أحد ببقى لو طرد هذا؟ وقد قال النبي ﷺ «لو كان الإيمان معلقاً بآثرياً لزاله

رجال من فارس « مع أن بلادهم من شر البلاد فيها الاوثان والنيران، وكفر فيها بالله الذي لا إله إلا هو الرحمن اه

وأيضاً قال وسكنى الدار لا تؤثر، فإن الصحابة سكنوا مصر وبلاد الفرس وفضلهم لا يزال في مزيد، وإيمانهم قهر أهل الكفر والشرك والتتديد، وعادت تلك البقاع والاماكن من أفضل مساكن أهل التوحيد اه

وجملة القول أن الاحاديث التي ذكرها المؤلف في هذا المقام منها ما هو خاص باجماع المسلمين بالحرورية الخارجين على علي رضي الله تعالى عنه، وهو ما عدا حديث ابن عمر « الفتنة ههنا الفتنة ههنا » وحديث أبي هريرة « رأس الكفر نحو المشرق » وحديث أبي مسعود « من ههنا جاءت الفتن » وحديث جابر « غلظ القلوب والجفاء في المشرق » وحديث ابن عمر « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » الحديث، قال بعض المحققين : والجواب أن يقال هذا كذب على رسول الله ﷺ، لم يصف أهل نجد وأهل اليمامة بهذا، ولا دخل في وصفه من يؤمن بالله ورسوله منهم ولا من غيرهم، بل الموصوف باجماع المسلمين هم الحرورية الخارجون على علي الذين قاتلهم علي من أهل الكوفة والبصرة وما يليها وقيهم من بني يشكر ومن طي وتميم وغيرهم من قبائل العرب ودارهم ومسكنهم بالعراق ولا يخالف في هذا، ودولتهم وشوكتهم كانت هناك دون النهر ولذلك نسبوا اليه وقيل أهل النهر وان، وحرورا بلدة هناك نسبوا اليها فقبل الحرورية اه ملخصا . وبعض ألفاظ الحديث في بعض الطرق دال على تلك الخصوصية كما وقع في رواية البخاري عن أبي سعيد « يخرجون على حين فرقة من الناس » قال أبو سعيد أشهد سمعت من النبي ﷺ وأشهد أن علياً قتلهم وأنا معه، جيء بالرجل = . النعت الذي نعته النبي ﷺ، وفي رواية لمسلم عن أبي سعيد « تشرق مارقة عند رقة من المسلمين يقتلها أولى اطائفتين بالحق » اه

الجليل الناضح بدم أهل بلد أو قتل بما كان فيه من الكفر

ولا شك أن هذا لا يمكن صدقه على الشيخ محمد عبد الوهاب وأتباعه
لا يقال وقم في رواية النسائي عن أبي برزة « لا يزالون يخرجون حتى يخرج
آخرهم مع المسيح الدجال » وفي رواية ابن عمر وابن ماجه « كل من خرج قرن
قطع أكثر من عشرين مرة حتى يخرج في عراضهم الدجال » اه لان كل من
يأتي بعد قوم خرجوا على علي (رض) ممن يصلي بتخضع وبقرأ كتاب الله الى
يوم القيامة ويحذو في التلاوة والعبادة لا يكون من الخوارج ، لضرورة
والإلزام أن يكون معظم الأمة من أهل الفقه والحديث من الخوارج
بل انما يكون من الخوارج من يستن بسنة هؤلاء الذين خرجوا على علي (رض)
ويسلك مسلكهم ، من قتل أهل الاسلام ، وودع أهل الايمان ، وتكفير من
لا يعتقد معتقدهم ، وإباحة دمه وماله وأهله . وان عثمان وعلياً وأصحاب الجمل
وصفين ، وكل من رضى بالتحكيم كفار ، وان كل من أتى كبيرة فهو كافر مخلص
في الزمان ، وان من يخرج ويحارب المسلمين فهو كافر ولو اعتقد معتقدهم ، وإبطال
رجم المحصن وقطع يد السارق من الابط . وان يجاب الصلاة على الخائض في حال
حصه ، وكثر من ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر إن كان قادراً ،
إن لم يكن قادراً فقد ارتكب كبيرة ، وحكم مرتكب الكبيرة عندهم حكم
الكافر ، وسائر معتقاداتهم الفاسدة ، وأعمالهم الزائفة ، ولا يتحقق شيء من
عقائدهم وأعمالهم في الشيخ وأتباعه ، بل مذهبهم في أصول الدين مذهب أهل
السنة والجماعة ، وطريقتهم طريقة السلف التي هي الطرق الاسلام ، بل والاعمال
والاحكام ، وهم في الفروع على مذهب الامام أحمد بن حنبل ، ومن روى عنهم
شيء من تلك أو نسب اليهم فقد كذب عليهم واقتري . وهذا ظاهر لمن طالع
كتابه (كتاب التوحيد) وسائر الرسائل المؤلفة للشيخ
ومن هم عرفت فساد ما قال السيد محمد أمين المعروف بابن عابد بن الحنفي

في (رد المحتار على الدر المختار) في باب البغاة تحت قول الماتن (وكفرون أصحاب نبينا ﷺ) علمت أن هذا غير شرط في مسمى الخوارج، بل هو به من خرجوا على سيدنا علي (رض) والا فيكفي فيهم أنهم كفروا من خرجوا عليهم كما وقع في زماننا في أتباع عبد الوهاب الذين خرجوا من نجد وتغلبوا على الحرمين، وكانوا ينتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقدوا أنهم هم المسلمون، وإن من خالف اعتقادهم مشركون، واستباحوا بذلك قتل أهل النهر وقتل عائلاتهم حتى كسر الله تعالى شوكتهم وخرّب بلادهم، وظهر بهم عسكرة مسمين عام ثلاث وثلانين ومائتين وألف اهـ

وكذا فساد ما على هامش سنن النسائي المطبوع في الهند في مطبع نظامي سنة ست وتسعين بعد الألف ومائتين في ص ٤١٢: ثم ليعلم أن الذين يدعون دين عبد الوهاب النجدي ويسلكون مسالكه في الأصول والفروع ويدعون في بلادنا باسم الوهابيين وغير المفليدين، ويؤمنون أن تقليد أحد الأئمة الأربعة رضوان الله عليهم شرك، وإن من خالفهم هم المشركون، ويستبيحون قتل أهل السنة، وسبي نساءنا وغير ذلك من العقائد السيئة التي وصلت إلينا منهم بواسطة تنقات وسعنا بعضا منهم أيضا، هم فرقة من الخوارج، وقد صرح به العلامة الشامي في كتابه (رد المحتار) اهـ

وكذا فساد ما في هامش سنن النسائي المذكور في ص ٦٣٤ حيث قال وقد وقع خروجه مراراً أفاده العيني، وقال الشامي كما وقع في زمننا خروج أتباع عبد الوهاب اهـ وجه الفساد أن الشيخ وأتباعه لم يكفروا أحدًا من المسلمين ولم يعذبوا منهم هم المسلمون وإن من خالفهم هم مشركون، ولم يستبيحوا قتل أهل السنة وسبي نساءهم ولم يقولوا إن تقليد أحد الأئمة الأربعة شرك. ولقد لقيت غير واحد من أهل العلم من أتباع الشيخ، وطالعت كثيرًا من كتبهم فما وجدت منه لا دور أصلاً

وأثرا بل كل هذا بهتان واقتراء (١) وابعلم أن ابن عابدين وصاحب الهامتي قد أخطأ في قولهما (عبد الوهاب) والصواب محمد بن عبد الوهاب وأما بقية الاحادث التي ذكرها المؤلف في هذا المقام فأولاها بأن يشنع به على الشيخ وأتباعه حديث ابن عمر « اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا » الحديث فانه ذكر فيه نجدا وقال عليه السلام في شأنه « هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان » والشيخ من أهل نجد

(والجواب) ان المراد بنجد نجد العراق كما عرفت فيما تقدم ، ومما يؤيد هذا حديث ابن عباس (رض) قال دعا نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال « اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا ، وبارك لنا في شامنا ويمننا » فقال رجل من القوم يا نبي الله وعراقنا ؟ قال « ان بها قرن الشيطان وتهيج الفتن ، وان الجفاء بالمشرق » رواه الطبراني في الكبير ورواه ثقات كذا في (الترغيب والترهيب) للمندري ، وان عمر بن الخطاب أراد الخروج إلى العراق فقال له كعب الاحبار :

(١) بل في هذه الكتب خلاف ما ذكر وضده فقيها انهم لا يكفرون إلا من أتى بما هو كفر باجماع المسلمين ، وانهم في الاصول على مذهب جمهور السلف الصالح وفي الفروع على مذهب الامام احمد ، وانهم يحترمون مذاهب الائمة الاربعة ولا يفرقون بين احد من مقلديهم . وانما قال ابن عابدين ومن تبعه ما قال تصديقا لا كاذيب الشيخ احمد دحلان ومفترياته مع عدم وجود شيء من كتب الشيخ وكتب اولاده واحفاده في الايدي ، ونحن كنا نصدق هذه الاشاعات التي اشاعتها السياسة التركية عنهم تصديقا لابن عابدين وامثاله ، وقد طبعت كتبهم وكتب انصارهم في عصرنا فلا عذر لاحد في تصديق الحشوية والمبتدعة وأهل الا هواء فيهم وقد ذكرت هذه الاشاعات مرة بمجلس الاستاذ الاكبر الشيخ أبي الفضل الجيزاوي شيخ الازهر في ادارة المعاهد الدينية فاستحضرت لهم نسخا من كتاب الهدية السنية فراجعها الشيخ الاكبر وعنده طائفة من اشهر علماء الازهر فاعترفوا بأن ما فيها هو عين مذهب جمهور أهل السنة والجماعة. وكتبه محمد رشيد رضا

لا تخرج البها يا أمير المؤمنين ، فان بها تسعة أعتار السحر ، وبها فسقة الجن ، وبها الداء العضال . وقد تقدم تخرجه ، وحديث سفيان بن أبي زهير رضي الله عنه أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « تفتح اليمن فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، وتفتح الشام فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، ونفتح العراق فيأتي قوم يبسون فيتحملون بأهليهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » أخرجه البخاري ومسلم ، فانه ذكر في هذا الحديث في مقابلة اليمن والشام العراق لا نجد العرب ، وكذلك في حديث آخر مثل حديث ابن حوالة وهو عبد الله قال قال رسول الله ﷺ « سبصير الامر أن تكونوا أجنادا مجندة جند بالشام وجند باليمن وجند بالعراق » قال ابن حوالة خري^١ يارسول الله ان أدركت ذلك ؟ فقال « عليك بالاسام فانها حيرة الله من أرضه ، جتبي البها حيره من عبادته ، فأما ان أبيتم فعليكم بيمسكم واسقوا من غدركم فان الله توكل » وفي رواية « تكفل لي بالسام وأهله » رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه والحاكم ، وقال صحيح الاسناد كذا في (الترغيب والترهيب) للمنذري ، وحدث العرباض بن سارية (رض) عن النبي ﷺ أنه قام يوما في الاس فقال « يا أيها الناس توشكون أن تكونوا أجنادا مجندة ، جند بالسام ، وجند بالعراق ، وجند باليمن » الحديث كذا في (الترغيب والترهيب) للمنذري ، وحدث أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال « انكم ستجندون أجنادا ، جندا بالشام ومصر والعراق واليمن » الحديث كذا في زوائد . سند البزار ، ويكفي لزم العراق حديث سهل بن حنيف

(١) خر بكسر الخاء امر من خارله بخير (ككالا يكمل) اذا اختار له ما هو

« لا يجوز ذم كل أهل العراق أو نجلهم من سكنهم لذنم اثنين منهما »

الذي أخرجه البخاري وفيه قال : سمعته يقول وأهوى بيده قبل العراق « يخرج منه قوم » الحديث وقد تقدم

وقد ورد الأمر بالحق بنجد في حديث رأبته في زوائد مسند البزار ، وافظه حدث محمد بن عبد الله بن الفضل الحراني ثنا عثمان بن عبد الرحمن الحرامي عن عبد الرحمن بن ثابت عن أبي العوام عن عبد الملك بن مساحق عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال « انكم ستجندون أجنادا » فقال رجل يا رسول الله خري فعلى « عايك بالشام فانها صفوة الله من بلاده فيها خيرة الله من عباده فمن رعب عن ذلك فليحق بنجده فان الله تكفل لي باسمه وأهله » قال البزار لا نعلمه يروى عن ابن عمر إلا بهذا الاسناد اهـ

ولا يغرنك أن نجد موضع مخصوص من العرب فكيف يراد به العراق ؟ لأن أصل النجد ما ارتفع من الأرض ، وهو خلاف الغور فنه ما انخفض منها كما ظهر من كلام الحافظ في الفتح ، وهذا يصدق على العراق ، ومع أنه قد ورد ذم العراق في عهد واحد من الأحاديث لا يقول مسلم بدم علماء العراق لأن أكبر آثر حديث وفقيه الأمة وأهل الخرج والتعديل أكثرهم من أهل العراق ، وجملة من أكابر أصحاب رسول الله ﷺ ومن التابعين بعدهم قد حكنوا العراق . ألا ترى الى ما أخرجه البخاري عن إبراهيم قال ذهب عاقمة الى الشام فأتى بسجد فصلى ركعتين فقال : اللهم ارزقني جايسا ، ففعل الى أبي الدرداء قال ممن أنت ؟ قال من أهل الكوفة ، قال أليس فيكم صاحب السر أسي كان لا علمه غيره ؟ — يعني حذيفة — ألبس فيكم أو كان فيكم الذي أحرقه الله على لسان رسوله ﷺ من الشيطان — يعني عماراً — أو ألبس فيكم صاحب سواد والوفادة — يعني ابن مسعود — كيف كان عبد الله

يقرأ (والليل إذا يغشى) قال (والذكر واللاتى) فقال ما زال هؤلاء حتى كادوا يشككونني ، وقد سمعتها من رسول الله ﷺ اهـ

وهذا ظاهر لمن تتبع أحوال الصحابة والتابعين ، وقد ذكرت فيما تقدم حرواية مسلم عن أبي سعيد وفيها « وأنتم قتلتهموهم يا أهل العراق » فعلم أن أهل العراق هم الذين قتلوا الخوارج ، فكيف يجوز ذم جميع أهل العراق ؟ وان سلم أن المراد بنجد نجد العرب ، فالجواب أنه كما لا يجوز ذم جميع أهل العراق لورود أحاديث في ذمه ، كذلك لا يجوز ذم جميع أهل نجد بعد تسليم ورود ذمه في حديث

وقد ورد في الأحاديث الصحيحة^(١) أن رسول الله ﷺ غزا قبل نجد وبعث سرية قبل نجد ، وبعث خبلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة ابن اثلل فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج إليه النبي ﷺ فقال « ما عندك يا ثمامة ؟ » فقال عندي خير يا محمد إن تغنائني تغل ذا دم^(٢) وإن تنعم تنعم على شاكر ، وإن كنت تريد أن تغل فسل منه ما شئت ، فترك حتى كان الغد ثم قال له « ما عندك يا ثمامة ؟ » فقال ما قلت لك إن تنعم تنعم على شاكر ، فتركه حتى كان بعد الغد فقال « ما عندك يا ثمامة ؟ » قل عدي ما قلت لك فقال « اطلقوا ثمامة » فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فأغسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ، يا محمد والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلي من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلي ، والله ما كان من دين أبغض إلي من دينك ، فأصبح دينك أحب الدين إلي ، والله ما كان من بلد أبغض إلي من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد إلي ، وإن خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فماذا ترى ؟ فبشره

(١) أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة ولم يتذكر المؤلف منها إلا البخاري (٢) يعني بذي الدم المستحق للقتل وكتبه وما قبله محمد رشيد رضا

رسول الله ﷺ وأمره أن يعتمر ، فلما قدم مكة قال له قائل صبوت ؟ قال لا والله ولكن أسلمت مع محمد رسول الله ﷺ ، ولا والله لا يأتكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي ﷺ ، أخرج البخاري تلك الأحاديث في صحيحه قوله (قبشره) قال الحافظ في الفتح أي بخيري الدنيا والآخرة ، أو بشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة اهـ

فلو لم يكن في أهل نجد خير ما غزى قبل نجد ، فإن الغزو المقصود منه بالذات اسلام أهله وما قبل اسلام ثمامة بن ابال ولم يبشره بخيري الدنيا والآخرة أو بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة

وأخرج البخاري ومسلم عن طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله ﷺ من أهل نجد ثائر الرأس نسمع دوي صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنا ، فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله ﷺ « خمس صلوات في اليوم واليلة » فقال هل علي غيرها ؟ قال « لا الا أن تطوع » قال رسول الله ﷺ « وصيام رمضان » قال هل علي غيره ؟ قال « لا الا أن تطوع » قال وذكر له رسول الله ﷺ الزكاة قال هل علي غيرها ؟ قال « لا الا أن تطوع » قال فأدبر الرجل وهو يقول والله لا أزيد علي هذا ولا أنقص . قال رسول الله ﷺ « أفأح إن صدق » اهـ فهذا الرجل من أهل نجد بشره ﷺ بالفلاح — وقد وقَّت رسول الله ﷺ لاهل نجد قرن المنازل كما وفَّت لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولاهل الشام الجحمة ولاهل اليمن يلمم ، فلو لم يكن في نجد حير فثي حاجة إلى تعيين الميقات لاهلها ؟ فقد علم رسول الله (ص) ان أهل نجد أتون للحج كما ان أهل المدينة وأهل الشام وأهل اليمن أتون له ، وقد ورد فضل بني تميم في الحديث ، والشيوخ عبد الوهاب منهم وهم من أهل نجد

أخرج البخاري عن أبي هريرة قال: لما رأت أحب بني تميم منذ ثلاث سمعت من رسول الله (ص) يقول فيهم سمعته يقول «هم أشد أمتي على الدجال» قال وجاءت صدقاتهم فقال رسول الله (ص) «هذه صدقات قومنا» وكانت سبية منهم عند عائشة فقال «اعتقها فانها من ولد اسماعيل» اهـ

وفي زوائد مسند البزار عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) وذكر بني تميم فقال «هم ضخام الهام، ثبت الاقدام، نصار الحق في آخر الزمان، أشد قوما على الدجال» قال البزار سلام هذا أحسبه سلام المدائني وهو ابن الحديث وأيضاً فيه عن أبي هريرة قال ربه اضرب النبي (ص) على كتفي وقال «أحبوا بني تميم» قال البزار لا نعلمه بروي عن النبي (ص) إلا من هذا الوجه

(فان قلت) قد جاء في حديث عمران بن حصين (رض) ما يشينهم، قال جاء نفر من بني تميم إلى النبي ﷺ فقال يا بني تميم «أبشروا» قال بشرتنا فاعطنا، فنغبر وجهه، فجاءه أهل اليمن فقال «يا أهل اليمن اقبواوا البشرى إذ لم يقبلها بنو تميم» فالوا فبانا، الحديث أخرجه البخاري

(قلت) هذا مقولة الجفاة منهم، منهم الافرع بن حابس، ذكره ابن الجوزي كذا في الفتح

قال الحافظ ابن كثير في تفسير قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) وقد ذكر أنها نزلت في الافرع بن حابس التميمي (رض) فيما أورده غير واحد، قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن الافرع بن حابس (رض) أنه نادى رسول الله ﷺ فقال يا محمد يا محمد، وفي رواية يا رسول الله فلم يجبه، فقال يا رسول الله ان حمدي لزين، وان ذمي لشبن،

٤٢٥ سبب نزول آية النهي عن رفع الاصوات فوق صوت النبي (ص)

يقال « ذاك الله عز وجل » وقال ابن جرير حدثنا أبو عامر الحسين بن حريث المروزي حدثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن أبي اسحاق عن البراء في قوله تبارك وتعالى (إِنْ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ) قال جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا محمد ان حمدي زين وذمي شين ، فقال ﷺ « ذاك الله عز وجل » وهكذا ذكره الحسن البصري وقتادة مرسلًا ، قال الحافظ في تفسر سورة الحجرات تحت حديث ابن أبي مليكة قال : كاد الخيران أن يهلكا أبوبكر وعمر رضي الله عنهما رفعاً أصواتهما عند النبي ﷺ حين قدم ركب بني تميم فأشار أحدهما بالاقراع بن حابس أخي بني مجاشع وأشار الآخر برجل آخر . قال نافع لا أحفظ اسمه ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي ، قال ما أردت خلافتك ، فارتفعت أصواتهما في ذلك ، فانزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية

قوله (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية زاد وكيع كما سياتي في الإعتصام إلى قوله (عظيم) ، وفي رواية ابن جريح فنزات (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) إلى قوله (ولو أنهم صبروا) وقد استشكل ذلك ، قال ابن عطية : الصحيح أن سبب نزول هذه الآية كلام جفاعة العرب (قلت) لا يعارض ذلك هذا الحديث ، فإن الذي يتعلق بقصة الشيخين في تخلفهما في التمر هو أول السورة (لا تقدموا) ولكن لما اتصل بها قوله (لا ترفعوا) تمسك عمر منها بخفض صوته ، وجفاعة الأعراب الذين نزات فهم من بني تميم ، والذي يختص بهم قوله (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة إن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ من وراء الحجرات فقال يا محمد : ان حمدي زين ، وان شتمي شين ، فقال النبي ﷺ « ذاك الله عز وجل » ونزات

(قالت) ولا مانع أن تنزل الآية لأسباب تتقدمها فلا يعدل لترجيح مع ظهور الجمع وصحة الطرق اهـ

وقال الحافظ تحت قوله باب (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون) وروى الطبراني من طريق مجاهد قال هم أعراب بني تميم ، ومن طريق أبي اسحاق عن البراء قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا محمد ان حمدي زين وان ذمي شر فقال « ذاك الله تبارك وتعالى » وروى من طريق معمر عن فنادة مثله مرسل ، وزاد فأنزل الله (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) الآية ومن حرق الحسن نحوه اهـ

وقل الحافظ تحت قوله باب قوله (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيراً لهم) هكذا في جميع الروايات الترجمة بغير حديث ، وقد أخرج الطبري والبخاري وابن أبي عاصم في كتبهم في الصحابة من طريق موسى بن عقبة عن أبي سلمة ول حدني الاقرع بن حابس التميمي أنه أتى النبي ﷺ فقال يا محمد اخرج إلينا فنزات (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) الحديث وسياقه لابن جرير ، قال ابن منده الصحيح عن أبي سلمة أن الاقرع مرسل ، وكذا أخرجه أحمد على الوجهين

وقد ساق محمد بن اسحاق قصة وفد بني تميم في ذلك مطولة بانقطاع وأخرجها ابن منده في ترجمة ثابت بن قيس في العرقه من طريق أخرى موصولة اهـ
وفل الترمذي في جامعه حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث نا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن أبي اسحاق عن البراء بن عازب في قوله تعالى (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال قام رجل فقال يا رسول الله إن حمدي زين ، وان ذمي شين ، فقال النبي ﷺ « ذاك الله عز وجل » هذا حديث حسن غريب

وقد جاء في الأحاديث « فضل العرب عموماً » أخرج البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت فيه » اهـ

وأخرج الترمذي عن العباس أن النبي ﷺ قال « ان الله خلق الخلق فجعاني في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعاني في خيرهم فرقة ، ثم جعلهم قبائل فجعاني في خيرهم قبيلة ، ثم جعلهم بيوتاً فجعاني في خيرهم بيتاً وخيرهم نفساً » وقال هذا حديث حسن

وأخرج الترمذي عن سلمان قال قال لي رسول الله ﷺ « يا سلمان لا تبغضني فتفارق دينك » قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداني الله ؟ قال « تبغض العرب فتبغضني » وقال هذا حديث حسن عريب

وأخرج عن عثمان بن عفان قال قال رسول الله ﷺ « من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تنله مودتي » وقال هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حصين بن عمر الاحمسي عن مخارق ، وإيس حصين عند أهل الحديث بذلك القوي وأخرج الترمذي عن محمد بن أبي رزين عن أمه قالت كانت أم الحرير إذا مات أحد من العرب اشتد عليها فليل لها إنا نراك إذا مات الرجل من العرب اشتد عليك ، قالت سمعت مولاي يقول قال رسول الله ﷺ « من اقتراب الساءة هلاك العرب » قال محمد بن أبي رزين : ومولاه طاحنة بن مالك ، هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث سايان بن حرب

وأخرج مسلم عن أم شريك أنها سمعت النبي ﷺ يقول « ليفرن الناس

من الدجال في الجبال» قالت أم شريك يا رسول الله فأين العرب يومئذ؟ قال «هم قليل» وأخرجه الترمذي أيضا وقال هذا حديث حسن صحيح غريب

وأخرج مسلم عن جابر قال قال رسول الله ﷺ «ان الشيطان قد يئس من أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في التحريش بينهم» كذا في (مشكاة المصابيح) وأخرجه الترمذي بغير لفظ (في جزيرة العرب) وقال وفي الباب عن أنس وسليمان بن عمرو بن الاحوص عن أبيه هذا حديث حسن اهـ

وفي زوائد مسند البزار للهيثمي عن علي (رض) يقول أسندت النبي ﷺ إلى صدري فقال «يا علي أوصيك بالعرب خيرا» قال البزار لا نعلمه يروى عن علي إلا بهذا الاسناد، وأبو المقدام هو ثابت - داد روى عنه منصور بن المعتمر وسفيان الثوري وهو أبو عمرو بن ثابت

وأيضاً فيه عن أبي موسى قال قال رسول الله ﷺ «أني دعوت للعرب فقلت اللهم من لقيك منهم مصدقا بك موقنا فاغفر له» قال البزار لا نعلم رواه عن ثابت إلا مروان ولا عنه إلا الحسن بن بشر اهـ

وفي زوائد مسند البزار في فضل جزيرة العرب حدثنا محمد بن العلاء ثنا الحسن ابن عطية ثنا قيس بن نونس يعني ابن عبيد عن الحسن عن الاحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله ﷺ «لقد برأ الله هذه الجزيرة من الشرك ما لم يضلهم النجوم» حدثنا احمد بن محمد بن الوليد ثنا موسى بن داود ثنا قيس بن نونس عن الحسن عن الاحنف عن العباس عن النبي ﷺ قال بنحوه قال البزار لا نعلم رواه إلا العباس ولا له عنه إلا هذا الاسناد، حدثنا ابراهيم ابن زياد ثنا ابراهيم بن ابي العباس ثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن أبي الدرداء قال قال رسول الله ﷺ «ان الشيطان قد يئس أن يعبد في جزيرة العرب ولكن قد رضي بمحقرات»

قال البزار قد روي من غير طريق عن أبي الدرداء حدثنا الفضل بن سهل ثنا معاوية بن عمرو ثنا أبو اسحاق الفزاري عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ «ان الشيطان قد باس أن يعبد بأرضكم هذه ولكن قد رضي منكم بالحقرات» قال البزار قد رواه أبو اسحاق هكذا رواه غيره عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو أبي سعيد اهـ

وأخرج الترمذي عن سليمان بن عمرو بن الاحوص عن أبيه قال سمعت رسول الله (ص) يقول في حجة الوداع «أي يوم هذا؟» الحديث وفيه «وان الشيطان قد باس أن يعبد في بلادكم هذه أبداً ولكن ستكون له طاعة فيما تحقرون من أعمالكم فسيرضى به» قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح اهـ

فقد علم من هذه الاحاديث فضل العرب على غير العرب ، وقد ورد في الصحيح عن أبي هريرة «وكان الايمان عند التريا اناله رجال من هؤلاء» (١) وقد وقع هكذا ، فان كثيراً من أهل الحديث من أبناء فارس ، وإذا أمكن نيل جماعة من أهل فارس الذين هم في الخيرة ادون من أهل نجد التي هي من العرب وشرهم أزيد من شر أهل نجد — الايمان — ف. ظنك بأهل نجد ؟

وجملة القول أن ورود مسح قبيلة أو موضع في الحديث لا تمضي خيرية جميع أفرادها وجميع سكانه ، وكذلك ورود ذم قبيلة أو موضع في الحديث لا يقتضي شرية جميع أفرادها وجميع سكانه ، ألا ترى أن خيرية فريش ولا نصار وجبينة وحرينة واسلم واستجوع وشذر والاسد والاشعريين والازد وحمرو ذم عصية وبني تميم وبني أسد وبني عبد الله بن عطفان وبني عامر بن صعصعة وربيعة ومضر وقيس وبني حنينة وبني أمية ، قد ورد في الاحاديث مع أن الاول مدح جاء منها أشراو أيضا ، والآخر قد حذرت منها أخيار أيضا

(١) الاشارة الى الفرس لانه (ص) قال هذا ويده على سلمان الفارسي (رضي) كما في الصحيحين

وكذلك قد ورد مدح اليمن وأهله وذم المشرق والعراق وأهلها مع أن الاسود العنسي قد نشأ في اليمن وكثير من أهل الحديث من المشرق والعراق ، وهذا لا يخفى على من له أدنى المام بفن التاريخ والرجال ، وحسبك من خيرية مضر كون النبي ﷺ من مضر

أخرج البخاري عن ربيعة النبي ﷺ زينب ابنة أبي سمة قال قلت لها أرأيت النبي ﷺ أكان من مضر ؟ قالت فممن كان إلا من مضر من بني النضر بن كنانة اهـ ، وحسبك من خيرية ربيعة قول النبي ﷺ لو فد عبد القيس لما أتوا النبي ﷺ « من القوم - أو - من الوفد ؟ » قالوا ربيعة قال « مرحبا بالقوم - أو - بالوفد غير خزايا ولا نداحي » فتقوا يا رسول الله انا لا نستطيع أن نأتيك إلا في الشهر الحرام وبيننا وبينك هذا إحي من كفار مضر فمرنا بأمر نخبر به من وراءنا وندخل به الجنة ، الحديث أخرجه البخاري من حديث ابن عباس

وفي زوائد مسند البزار عن ابن عباس قل قال رسول الله ﷺ « خير أهل المشرق عبد القيس » قال البزار لا نعلم أحداً رواه بهذا اللفظ إلا ابن عباس ولا عنه إلا أبو حمزة ولا عنه إلا شيبيل ، وشيبيل بصري مشهور ، ولا رواه عنه إلا ابن سواء اهـ

والقصود أن ربيعة ومضر مع أن ذمه قد ورد في الحديث ومن الأخيرة سبب المرساين ومن الأولى وفد عبد القيس وقد اتى النبي ﷺ بهن وأمهاتاً ذلك من الأحاديث التي ذكرها المؤلف مما ذكر فيه « أن الفتنة من المشرق ورأس الكفر نحو المشرق وعاظ القلوب واجدهء بالمشرق » فاتشنيه به على الشيخ وأتباعه تشيع على معظم هذه الامة من المتقاء والمحدثين ، فن كثيراً منهم قد جاءوا من المشرق ، وهذا مما لا مجال لأنكاره لأحد من أهل العلم بل هذا التشيع من جنس تشيع الرافضة على عائنة أم المؤمنين (رض) ابن البخاري

أخرج عن عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ خطباً فأشار نحو مسكن عائشة فقال « هنا الفتنة — ثلاثاً — من حيث يطلع قرن الشيطان » بل هذا أخف منه على ما لا يخفى ، وإذ لم يكن التشنع الذي هو أشد سبباً للذم عند أهل السنة فما ظنك بالآخف ؟

قوله ﴿ لا نههم كالموا يأمرن من انبههم أن يخلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم إذا تبعهم حتى يخلقوا رأسه ﴾
أقول هذا كذب صريح وبهتان قبيح (١)

قوله ﴿ ولم يقع مثل ذلك قط من أحد من الفرق الضالة التي مضت قبلهم إلى قوله فانه لم يفعله أحد من المبتدعة غيرهم ﴾
أقول هذا غلط صريح وخطأ شنيع ، قال الحافظ في كتاب المغازي من غتخ تحت قوله مخلوق سيأتي في آخر التوحيد من وجه آخر أن الخوارج سباهم التحليق ، وكان السلف يوفرون شعورهم ولا يخلقونها ، وكانت طريقة الخوارج حق جميع رؤوسهم اه
وقال في آخر (كتاب التوحيد) تحت قوله التحليق ، ثم اجاب بأن السلف كانوا لا يخلقون رؤوسهم إلا للنسك وفي الحاجة ، والخوارج اتخذوه دناقصار شعارا لهم وعرفوا به اه
فالسبب الكلي علط قطعاً

وقوله ﴿ وكان ابن عبد الوهاب يأمر أيضاً بحق رؤوس النساء اللاتي يتبعنه اه ﴾
(١) ان غير ص دحلان من مبالغته في هذا الكذب هو الاحتراز من اعتراض أهله بأن جميع علماء المسلمين في الحجاز ومصر والشام يخلقون رؤوسهم ليقول ان ضلال الوهابية هو المبالغة في الخلق بما افتراه عليهم هنا

أقول هذا البهتان صريح

قوله ﴿ جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد

من قرني الشيطان مسيلمة الكذاب وابن عبد الوهاب ﴾
أقول هذه رواية مسلم من حديث سالم بن عبد الله بن عمر يقول يا أهل العراق ما سألكم عن الصغيرة واركبكم للكبيرة سمعت أبي عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول « ان الفتنة تجيء من ههنا — وأوماً بيده نحو المشرق — من حيث يطلع قرنا الشيطان » الحديث

قال النووي : وأما قرنا الشيطان فجاءا رأسه وقيل هما جمعاه المذان بغريهما بإضلال الناس ، وقبل شيعته من الكفار ، والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزبد من تسلط الشيطان ومن الكفرا

قالت (أهل المراد بقرني الشيطان ربعة ومضر ، والدليل عليه حديث أبي مسعود قل أشار النبي (ص) بيده نحو اليمن فقال « ألا ان الايمان ههنا وان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول اذناب الابل حيث يطلع قرن الشيطان في ربعة ومضر » أخرجه مسلم

قوله ﴿ وجاء في بعض الروايات وبها يعني نجد - الداء العضال ﴾
أقول هذه اللفظة قد وقعت في روايتين على ما أعلم (الاولى) رواية الطبراني عن ابن عمر كما نقلتها عن مجمع الزوائد (والثانية) رواية مالك في الموطأ وقد ذكرت فيما تقدم وايس في واحد منهما لفظ (نجد) بل في الاولى (وفي شرقنا) وفي الثانية لفظ (العراق) فارجاع الضمير إلى نجد جهل (١)

قوله ﴿ وفي بعض النواحي بعد ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر

الرمات في بلد مسيلمة رجل يغير دين الاسلام ﴾

(بل هو من تعمد الكذب الذي ليس له عند دحلان حد

أقول: هذه رواية بلا سند فلا اعتداد بها، على أن كون الشيخ مصداقاً لها محل نظر (١).

قوله ﴿ وجاء في بعض الأحاديث التي فيها ذكر الفتن قوله (ص) منها فتنة

عظيمة تكون في امتي لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته تصل إلى جميع العرب

قتلاها في النار، واللسان فيها أشد من وقع السيف ﴾

أقول: ما وجدته بهذا اللفظ، وقد أخرج أبو داود عن عبد الله بن عمرو قال

قال رسول الله (ص) «إنها ستكون فتنة تستنظف العرب: قتلها في النار، واللسان

فيها أشد من وقوع السيف» ورواه الترمذي وابن ماجه

قوله ﴿ وفي رواية ستكون فتنة صماء بكاء عمياء ﴾

أقول: الحديث أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة أن رسول الله (ص)

قال «ستكون فتنة صماء بكاء عمياء من أنصرف لها استشرفت له، وإشرف اللسان

فيها كوقوع السيف»

أقول هذان الحديثان ليس فبهما لفظ يدل على تعيين الشيخ وأتباعه،

وجمور العلماء حملوها على الفتنة التي وقعت بين علي ومعاوية. بدل عليه أن النبي

(ص) واللسان فيها أشد من وقوع السيف يعني أن الطعن في إحدى الطائفتين

ومدح الأخرى مما يثير الفتنة فالكف واجب

قوله ﴿ وفي رواية سيظهر من نجد شيطان تنزلزل جريد العرب من فتنته ﴾

أقول هذه الرواية لم أقف عليها ولم يذكر المؤلف سندها ولا يعتد بها

(١) يا الله العجب من التزام المصنف لهذه الاصطلاحات العلمية ووضعها في غير

موضعها فمن المعلوم بالتواتر أن الشيخ رحمه الله تعالى جدد الإسلام في نجد وغير

نجد فهل يصح أن يكتب في قوله أن دعوى تغييره للإسلام محل نظر؟ وصاحب

الدعوى كذاب مشهور يتقاعل عن تاريخ مجهول. وكتبه محمد شيب رضا

قوله ﴿ منها حديث مروي عن العباس بن عبد المطلب (رض) عم النبي ﷺ أسنده إلى النبي (ص) قال فيه « سيخرج في ثاني عشرين سنة في وادي بني حنيفة رجل كهيئة الثور لا يزال باعق برأطمه ، يكثر في زمانه الهرج والمرج ، يستحلون أموال المسلمين ويتخذونها بينهم متجرا ، ويستحلون دماء المسلمين ويتخذونها بينهم مفخرا ، وهي فتنة يغتر فيها الارذلون والسفل تتجاري بينهم الاهواء كما يتجاري الكلب بصاحبه » قال ولهذا الحديث شواهد تقوي معناه ، وان لم يعرف من خرجه ؟

اقول اذا لم يعرف من خرجه فكيف يصح الاستدلال به ؟

قوله (وأصرح من ذلك ان هذا المغرور محمد بن عبد الوهاب من تميم ، فيحتمل انه من عقب ذي الخويصرة التميمي الذي جاء فيه حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري)

أقول لاشك ان الشيخ من رأس تميم وأعيانهم كما صرح به بعض المحققين في الرد على (جلاء الغمة) ولكن ليس في حديث البخاري ولا في غيره ما يدل على أن كل من هو من تميم أو من ضئضي ذي الخويصرة مصداق لهذا الحديث بل في الحديث لفظة (من) دالة على التبعض المضاف لهذه الكلية ، واحتمال انه من عقب ذي الخويصرة لا يقتضي كونه من عقب ذي الخويصرة جزماً فضلاً عن كونه مصداقاً لهذا الحديث

وتقرير دليل المؤلف على طريقة ابن زانين هكذا : محمد بن عبد الوهاب من تميم ، وبعض من هو من تميم من عقب ذي الخويصرة فينتج ان محمد بن عبد الوهاب

من عقب ذي الخويصرة ، ثم يجعل هذه النتيجة صغرى لقياس آخر فيقال : ان محمد ابن عبد الوهاب من عقب ذي الخويصرة وبعض من هو من عقب ذي الخويصرة مصداق لحديث البخاري الوارد في شأن الخوارج ، فمحمد بن عبد الوهاب مصداق لحديث البخاري الوارد في شأن الخوارج

ولا يخفى جهل هذا المستدل على من له أدنى إلمام بعلم الميزان ، إذ كلية الكبرى التي هي شرط لانتاج الشكل الاول مفقودة في القياسين ، وإن ادعى كلية كبرى القياس فيقال ان كلية كبرى القياس الاول بديهية البطلان ، إذ ليس كل من هو من بني تميم من عقب ذي الخويصرة ، وكلية كبرى القياس الثاني أيضا باطلة ، لان الثابت بالحديث انما هو الجزئية التي تدل عليه لفظ (من) التبعية الواقعة في صدر الحديث

قوله ﴿ ولما قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخوارج قال رجل : الحمد

لله الذي أبادهم وأراحنا منهم ، فقال رضي الله عنه : كلا والذي نفسي بيده ان منهم لمن هو في أصلاب الرجال لم تحمله النساء وليكونن آخرهم مع المسيح الدجال ﴿ أقول فيه كلام من وجهين

(الاول) أن المؤلف لم يذكر سنده فلا يصلح هذا لان يحتاج به (والثاني) على تقدير ثبوته ليس في الحديث لفظ يقتضي أن المراد به المشيخ وأتباعه

قوله ﴿ وجاء في حديث عن أبي بكر الصديق (رض) ذكر فيه بني حنيفة

قوم مسيلمة الكذاب ، وقال فيه ان واديهم لا يزال وادي فتن إلى آخر الدهر

ولا يزال في فتنة من كذابهم الى يوم القيامة ، وفي رواية ويل لليامة ويل لافراق له ﴿ أقول جوابه من وجهين

(الاول) انه لا بد على من يحتج به ذكر سنده وتوثيق روايته واثبات اتصاله
 (والثاني) انه ليس فيه لفظ يقتضي أن الشيخ وأتباعه مصداق هذا الحديث
 فان الشيخ ليس من بني حنيفة بل هو من تميم ، قال بعض المحققين في الرد على
 (جلاء الغمة) والجواب أن يقال لهذا المعنى إن شيخنا رحمه الله تعالى من رءوس
 تميم وأعيانهم وليس من بني حنيفة ، وتميم قبل الاسلام وبعده هم رءوس نجد
 وساداتهم وهم ممن قاتل بني حنيفة مع خالد وأبلوا بلاء حسنا اه ملخصا
 ثم قال بعد ذلك قال تعالى (الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر
 أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم) ومع
 هذا فقد أثبت تعالى على من آمن بالله واليوم الآخر (ويتخذ ما ينفق قربات عند الله
 وصلوات الرسول) الآية ، فمن آمن بالله ورسوله وكذب مسيلة ولم يؤمن به فهو من
 المؤمنين ، وقد وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها
 ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر ، ذلك هو الفوز العظيم) وأما قول
 الصديق فالمراد به من آمن بمسيلة وأدركه منهم كما وقع من ابن النواحة ، وأما من
 بعدهم من نسلهم وذرائعهم المؤمنين فلا يتوجه اليهم ذم ولا عيب ، والصديق أجل
 من أن يعيب من لم يؤمن بمسيلة ولم يشهد عصره ، وأصحاب رسول الله ﷺ وأسلافهم
 كانوا على جاهلية وشرك وعبادة الاصنام والاحجار وغيرها ، ولا يتوجه عيب
 أحدهم بأسلافهم ، وقد يخرج الله من أصلاب المشركين والكفار من هو من
 خواص أوليائه وأصفياه ، ولما استأذن ملك الجبال رسول الله ﷺ أن يطبق
 عليهم الاخشيين ذرجه أهل الطائف ودعا بدعائه المشهور وهو قوله «الاهيائيك
 أشكو ضعف قوتي ، وقلة حياي ، وهو أني على الناس ، أنت رب المستضعفين ،
 وأنت ربي إلى من تكاني ؟ إلى بعيد يتجهني ، أو إلى عدو ملكته أمري ؟ ان
 لم يكن بك غضب علي فلا أبالي ، غير ان عافيتك هي أوسع لي ، لك العتبى حتى

ترضى ، أعوذ بنور وجهك أن ينزل بي سخطك أو يحل بي غضبك » فاستأذنه الملك عند ذلك فقال : بل أتأني بهم لعل الله أن يخرج من أصلاهم من يعبدني ولا يشرك به شيئا »

إذا عرفت هذا فشيخنا ايس من بني حنيفة أصلا ، والقصد بيان كلام الصديق وما أريد به اه

ثم قال : نعم لو فرض أن من بني حنيفة عالما يدعو الى الله تعالى ، فماوجه عيبه وذمه بقومه ؟ وقد خالفهم في الايمان والدين ، وسلمان الفارسي وصهيب الرومي وبلال بن أبي رباح من أفضل الناس ، وأسلافهم من شر الناس ، بل والرسول أفضل الخلق وأكرمهم على الله تعالى والمكذبون لهم من قومهم أكثر من المسنجبين ، وابن نوح على أبيه السلام لم ينتفع بايمان أبيه ورسالته ، ولم ينل بذلك ما يوجب سعادته وفلاحه ، وهذا المعترض جاهلي المدين والمعرفة والمذهب اه وقال في موضع آخر : وهل عاب الله ورسوله أحداً من المسلمين أو غيرهم ببلده ووطنه وكونه فارسيا أو زنجيا أو مصرياً من بلاد فرعون ومحل كفره وملكه ، وعكرمة بن أبي جهل من أفاضل الصحابة وأبود فرعون هذه الامة ، ومن العجب أن يقول في المؤمنين (فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً) وهو كما ترى من أكثف الناس حجاباً وأغلظهم ذهنًا بعيب من زكاهم الله ورسوله بالايمان به ومتابعة رسوله ببلاد قد كفر فيها بالله وعبد معه غيره ، وهو يعلم أن بلاد الخليل ابراهيم حران دار الصابئة المشركين عباد النجوم ، ودار يوسف دار فرعون الكافر اللعين ، وسكنها موسى بعده وأكابر بني اسرائيل ، وكذلك مكة المشرفة سكنها المشركون وعلقوا الاصنام على الكعبة المشرفة ، وأخرجوا نبيهم وقتلوه المرة بعد المرة ، أفيسنحل مؤمن أو عاقل أو جاهل أن يامر أحداً من المهاجرين أو من مسلمة الفتوح أو من بعدهم من المؤمنين بما صنّف في مكة من الشرك بالله رب العالمين اه

قوله ﴿وفي حديث ذكره في (مشكاة المصابيح) سيكون في آخر الزمان

قوم يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم وإياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم﴾
أقول لفظ المشكاة هكذا ، وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ
« يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا
أنتم ولا آباؤكم وإياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم » رواه مسلم ، ولفظ
المصاييح هكذا وقال « يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من
الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم وإياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم »
رواه أبو هريرة

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هانئ عن أبي عثمان مسلم بن يسار عن
أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال « سيكون في آخر أمتي أناس يحدثونكم
بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم وإياهم »

ومن حديث شراحيل بن يزيد يقول : أخبرني مسلم بن يسار أنه سمع
أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ « يكون في آخر الزمان دجالون كذابون
يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباءكم وإياهم لا يضلونكم
ولا يمتنونكم » اهـ

والنقص من نقل هذه العبارات أن ما نقله المؤلف من المشكاة لا يوافق
المنشكاة ولا المصاييح ولا ما أخرجه مسلم ، على أن الشيخ وأتباعه لا يتصور
كونهم مصاديق هذه الأحاديث ، فإن المراد في الحديث قوم يتحدثون بالاحاديث
الكاذبة ويتدعون أحكاما باطلة واعتقادات فاسدة ، والشيخ وأتباعه براء من
التحدث بالاحاديث الكاذبة وابتداء الأحكام الباطلة والاعتقادات الفاسدة بل

هم على طريقة السلف الصالح كما يشهد له رسائل الشيخ وأتباعه^(١)

قوله ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي بَنِي تَمِيمٍ﴾ (ان الذين ينادونك) ﴿أَقُولُ نَزَلَ هَذَا فِي جَفَاةِ بَنِي تَمِيمٍ وَهَذَا لَا يَقْتَضِي ذِمَّ بَنِي تَمِيمٍ كُلِّهِمْ ، وَقَدْ وَرَدَ فِي ثَنَائِهِمْ مَا وَرَدَ وَقَدْ ذَكَرَ فِيمَا تَقْدِمُ

قوله ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِمْ﴾ (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) ﴿أَقُولُ هَذِهِ الْآيَةُ لَمْ تَنْزَلْ فِي بَنِي تَمِيمٍ بَلْ فِي أَفْضَلِ الْأَمَّةِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ ، أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ قَالَ كَذَا الْخَيْرُ أَنْ يَهْلِكَ أَبِي بَكْرٌ وَعُمَرُ (رَضَ) رَفَعَا أَصْوَاتَهُمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ قَدِمَ عَلَيْهِ رَكِبَ بَنِي تَمِيمٍ فَأَشَارَ أَحَدُهُمَا بِالْأَقْرِعِ ابْنِ حَابِسٍ أَخِي بَنِي مَجَاشِعٍ وَأَشَارَ الْآخَرُ بِرَجُلٍ آخَرَ ، قَالَ نَافِعٌ لَا أَحْفَظُ اسْمَهُ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ مَا أَرَدْتَ إِلَّا خِلَافِي ، قَالَ مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فِي ذَلِكَ ، فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ) الْآيَةَ قَالَ ابْنُ الزَّيْبَرِ فَمَا كَانَ عُمَرُ يَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ عَنْ أَبِيهِ ، يَعْنِي أَبِي بَكْرٍ ، اهْ فَإِنْ كَانَ نَزُولُ هَذِهِ الْآيَةِ مُوجِبًا لِدَمِّ مَنْ نَزَلَتْ فِيهِ كَمَا زَعَمَ الْمُؤَلِّفُ نَزِمَ ذِمَّ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ (رَضَ) أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهُ^(٢)

قوله ﴿قَالَ السَّيِّدُ عَلَوِيُّ الْحَدَّادُ الْمَذْكُورُ أَتَقَا: إِنْ أَلْذِي وَرَدَ فِي بَنِي حَنْبَلَةَ

وَفِي ذِمِّ تَمِيمٍ وَوَأَثَلُ شَيْءٍ كَثِيرٍ

- (١) وَلَكِنْ كِتَابُ الشَّيْخِ دَحْلَانَ هَذَا يَشْهَدُ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ مِنْ هَؤُلَاءِ الْبُجَالِينَ الَّذِينَ يَحْدِثُونَ النَّاسَ بِمَا لَمْ يَسْمَعُوا هُمْ وَلَا آبَاؤُهُمُ الَّذِينَ دُونُوا لَهُمْ كِتَابُ النِّسْنَةِ وَهُوَ نَفْسُهُ يَعْتَرِفُ بِبَعْضِهَا أَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْ لَهُ رَأْيًا . وَكُتِبَ مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رَضَا
- (٢) بَلْ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى فَضْلِ مَنْ نَزَلَتْ فِيهِمْ إِذَا شَرَفْتَهُمْ بِخُطَابِ اللَّهِ لَهُمْ وَتَسْهَادَتِهِ لَهُمْ بِالْإِيمَانِ وَتَأْدِيبِ اللَّهِ لَهُمْ شَرَفٌ عَظِيمٌ . وَكُتِبَ مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رَضَا

أقول قد تقدم ما ورد في ذم بني تميم والجواب عليه وما ورد في مدحهم ، وأما بنو حنيفة فقد ورد فيهم حديث عمران بن حصين قال مات النبي ﷺ وهو يكره ثلاثة أحياء : ثقيفا ، وبني حنيفة ، وبني أمية ، رواه الترمذي وقال هذه حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وهذا لا يقتضي ذم جميع بني حنيفة ، ألا ترى إلى ثامة بن أثال الذي مر حديثه فيما تقدم بشره رسول الله (ص) بخيري الدنيا والآخرة أو الجنة أو بمحو ذنوبه وهو رجل من بني حنيفة ، وأما وائل فلم يذكر المؤلف في ذمهم شيئا ولم أقف عليه

قوله ﴿ وجاء عنه (ص) انه قال « كنت في مبدأ الرسالة أعرض نفسي

على القبائل في كل موسم ولم يجيني أحد جوابا أقبح وأخبث من رد بني حنيفة » ﴾

أقول فيه كلام من وجوه

(الاول) المطالبة بسند هذا الخبر

(والثاني) أن الشيخ ليس من بني حنيفة بل من رءوس تميم

(والثالث) على تقدير ثبوته لا يقتضي هذا الخبر ذم جميع بني حنيفة

قوله ﴿ وأما ما نقل عن بعض العلماء أنا استصوب من فعل النجدي جمع البدو

على الصلاة وترك انمواحش الظاهرة وقطع الطريق ، والدعوة إلى التوحيد . فهم

عاطي ، حيث حسن للناس فعله ولم يطاع على ذكرناه من منكراته وتكفيره الامة

من ستمائة سنة ، وحرق الكتب الكثيرة ، وقتله كثيرا من العلماء وخواص الناس

وعوامهم ، واستباحة دسهم وأموالهم وإظهار التجسيم للباري تبارك وتعالى ،

وعقده الدروس لذلك وتنفيصه انبي ﷺ وسائر الانبياء والمرسلين والاولياء

ونبت قبورهم ، وأمر في الاحساء أن تجعل بعض قبور الاولياء محلا لقضاء الحاجة

ومنع الناس من قراءة دلائل الخيرات، ومن الرواتب والاذكار، ومن قراءة مولد النبي ﷺ ومن الصلاة على النبي ﷺ في المنائر بعد الاذان، وقتل من فعل ذلك وكان يعرض بعض الغوغاء الطغام بدعواه النبوة ويفهمهم ذلك من فحوى كلامه ومنع الدعاء بعد الصلاة، وكان يقسم الزكاة على هواه، وكان يعتقد ان الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه، وان الخلق كلهم مشركون، وكان يصرح في مجاسه وخطبه بتكفير المتوسل بالانبياء والملائكة والاوالياء، ويزعم ان من قال لأحدنا مولانا أو سيدنا فهو كافر، ولا يلتفت إلى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام (وسيداً) ولا إلى قول النبي ﷺ الا انصار «قوموا لسيدكم» يعني سعد بن معاذ (رض) ويمنع من زيارة النبي ﷺ ويجعله كغيره من الاموات، وينكر علم

النحو واللغة والعقده والتدريس بهذه العلوم ونول ان ذلك بدعة

أقول : قوله « غلط » عجيب، فن جمع البدو على الصلاة وترك المواحش خذرة وترك قطع الطريق، والدمعة إلى التوحيد مما لا يرتاب أحد من المسلمين في كون صوابه، وأما ما ذكره من مضاعف الشيخ فالجواب عنها ان منها ما هو البهتان الظاهر وهي تكفير الامة من ستائة سنة، وحرق الكتب الكثيرة، وقتله كثيراً من علماء وخواص الناس وعوامهم . واستباحة دمايتهم وأموالهم، وإظهار التجسيم البشري على وعقده الدروس لذلك وتنقبضه النبي ﷺ وسائر الانبياء والمرسلين والاولياء، ونش قبورهم وأمره أن يجعل قبور الاولياء محلاً اقتضاء الحاجة، ومنع الناس من الرواتب والاذكار، وقتل من قرأ دلائل الخيرات، ومن قرأ مولد النبي ﷺ . ومن صلى على النبي ﷺ في المنائر بعد الاذان وادعاء النبوة وقسمة

الزكاة على هواه ، واعتقاد أن الاسلام منحصر فيه وقيم تبعه ، وان الخلق كلهم مشركون ، وتكفير المتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء ، وتكفير من قال لأحدنا : مولانا وسيدنا ، والمنع من زيارة النبي ﷺ وجعله كغيره من الاموات . وإنكار علم النحو واللغة والفقه والتدريس بهذه العلوم ، فالجواب في هذه المطاعن كلها (سبحانه هذا بهتان عظيم)

وأما مسألة منع الناس من قراءة (دلائل الخيرات) فأجاب عنها الشيخ في الرسالة التي كتبها الى عبدالرحمن بن عبدالله حيث قال : وأما دلائل الخيرات فله سبب ، وذلك اني أشرت على من قبل نصيحتي من اخواني أن لا يصير في قلبه أجل من كتاب الله ويظن أن القراءة فيه أجل من قراءة القرآن ، وأما إحراقه والنهي عن الصلاة على النبي ﷺ بأي لمظ كان ، فهذا من البهتان اه
وأما قراءة مولد النبي ﷺ فلا شك في كونها بدعة محدثة ، فأني محذور في المنع منها . وكذلك الصلاة على النبي على المنابر بعد الاذان بدعة ، وإزالة المنكر والبدعة وتغبرها واجب بدلائل الاحاديث الصحيحة

وأما الدعاء بعد الصلاة فان كان بالالفاظ الواردة في الاحاديث الصحيحة من غير رفع ايدين كما ورد في الصحيحين عن المغيرة بن شعبة ان النبي ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة مكتوبة « لا إله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد » وكما ورد عن سعد بن أبي وقاص انه كان يعلم بني بهؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول : ان رسول الله ﷺ كان يتعوذ بهن دبر الصلاة « اللهم اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنه الدنيا ، وأعوذ بك من عذاب القبر » رواه البخاري

وكما ورد عن أم سلمة ان النبي (ص) كان يقول إذا صلى الصبح حين يسلم
 « اللهم اني أسألك علماً نافعاً ورزقاً طيباً وعملاً متقبلاً » رواه احمد وابن ماجه، وكما
 ورد عن معاذ بن جبل (رض) ان رسول الله (ص) قال له « أوصيك يا معاذ ،
 لا تدعن دبر كل صلاة أن تقول اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك »
 رواه احمد وأبو داود والنسائي بسند قوي

وكل هذه الاحاديث نقلتها عن (المنتقى) و(بلوغ المرام) فاشخ لا يجمع منه
 ولا أحد من أتباعه بل ولا أحد من أهل الحديث ، وان كان الدعاء بالالفاظ
 غير المأثورة و برفع اليدين ، فلا علماء فيه قولان (أحدهما) الجواز والاستحباب
 (والثاني) الكراهة فان اختار الشيخ أحد القواين فما وجه الطعن عايه ^{١١}

وأما مسألة قولنا لأحدنا مولانا وسيدنا فنذكر ما ورد في الباب (منها)
 ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) « لا يقوان أحدكم عبدي
 وكلكم عبيد الله . واكن ليقل فتاي ، ولا يقول العبد ربي ولكن يقبل سبدي
 - وفي رواية ام - ولا يقبل العبد لسيد مولاي » وزاد في حديث أبي معاوية « فان
 مولاكم الله عز وجل » وفي رواية له « ولا يقبل أحدكم ربي وايقل سيدي ومولاي
 ولا يقبل أحدكم عبدي أمتي وايقل فتاي فتاتي غلامي » وأخرج هذا الحديث أبو
 داود أيضا . وأخرج أبو داود عن مطرف فل قال أبي انطلقت في وفد بني
 عامر الى رسول الله (ص) فقائنا أنت سيدنا فقال « سيد الله » فانا وأفضلنا فضلا

(١) الصحيح من القولين في الاذكار والادعية المأثورة بعد الصلاة انها مستحبة
 من غير تقييد لها بالاجتماع او رفع الصوت الذي يجعلها من الشعائر وهي ليست
 منها اذ لم يأمر النبي (ص) بهذا التقييد ولا فعله اصحابه ولا غيرهم من السلف وهذا
 التقييد لما أطلقه الشارع يطلق عليه العلامة الشاطبي اسم البدع الاضافية كما حققه
 في كتابه الاعتصام . وكتبه محمد رشيد رضا

وأعظمتنا طولا فقال «قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجبرينكم الشيطان»
وأخرج أبو داود عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ «لا
تقولوا للمنافق سيد فإنه إن يك سيدا فقد أسخطم ربكم عز وجل» اه
فقد علم من تيك الاحاديث ان النبي ﷺ نهى عن إطلاق لفظ السيد
والمولى على احدنا ، ورخص فيها أيضا ، ووجه التوفيق ان للسيد والمولى معاني
قالهني باعتبار بعض المعاني ، والرخصة باعتبار البعض الآخر
قال في النهاية في مادة (السود) السيد يطلق على الرب والمالك والشريف
والفاضل والكريم والحليم ، ومتحمل أذى قومه والزوج والرئيس والمقدم اه
وقال في مادة (المولى) وهو اسم يقع على جماعة كثيرة فهو الرب والمالك والسيد
والمنعم والمعتق والناصر والمحب والتابع والجار وابن العم والحليف والعقيد والصهر
والعبد والمعتق والمنعم عليه اه قالهني عن إطلاق لفظ السيد والمولى على غير الله
محمول على السيد والمولى بمعنى الرب ، والرخصة محمولة عليهما بمعنى آخر من سائر
المعاني . فان ثبت ان الشيخ قد منع من إطلاق لفظ السيد والمولى على غير الله ،
فخراده السيد والمولى بمعنى الرب ، وأما بالمعنى الآخر فكيف يتصور أن يمنع
الشيخ منه ؟ فانه عقد بابا في كتاب التوحيد بهذا العنوان (باب لا يقول عبدي
هو أمي) وأورد فيه حديث أبي هريرة المروي في مسلم الذي تقدم ذكره آنفا وفيه
هذا اللفظ «ولقل سيدي ومولاي» فهذا اللفظ صريح في جواز إطلاق لفظ السيد
والمولى على غير الله بالمعنى الآخر (١)

وأما قول المؤلف: ولا يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام
(وسيدا) ولا إلى قول النبي ﷺ للانصار «قوموا لسيدكم» يعني سعد بن معاذ
ارض) ففيه كلام من وجهين (الاول) ان لفظ الحديث «قوموا إلى سيدكم» لا
«لسيدكم» فالمؤلف أخطأ في نقل الحديث . وهذا ليس بأول خطأ من المؤلف بل
حتله كثير ، ووجهه ان المؤلف ليس من أهل هذا الشأن

(١) وفيه وجه ثالث وهو ان يكون فيه مبالغة في الذل من قائله ومبالغة في
الكبرياء من المقول له

(والثاني) ان لفظ السيد في قول الله تعالى في يحيى عليه السلام (وسيداً) وقوله ﷺ « قوموا الى سيدكم » ليس بمعنى الرب ، فالشيخ إن ثبت منعه من إطلاق لفظ السيد على غير الله فانما هو من السيد بمعنى الرب - فالآية والحديث لا ينافيان قول الشيخ ولا يصلحان رداً عليه

وليعلم ان لفظ السيد قد جاء في سورة يوسف في قول الله تعالى (وألقيا سيدها لدى الباب) وفي غير واحد من الاحاديث (منها) حديث ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله (ص) يقول « كلكم راع ومسئول عن رعيته » وفيه « والخادم في مال سيده راع ومسئول عن رعيته » أخرجه البخاري (ومنها) حديث أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة » رواه مسلم وحديث أبي هريرة في الحساب وفيه « أي قل ألم أكرمك وأسودك وأزوجك » رواه مسلم ، وحديث أبي سعيد قال قال رسول الله (ص) « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر » رواه الترمذي ، وحديث عمر قال : أبو بكر سيدنا وخيرنا وأحبنا الى رسول الله (ص) رواه الترمذي ، وحديث أس قال قال رسول الله (ص) « أبو بكر وعمر سيدا كهول أهل الجنة من الاولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين » رواه الترمذي ، وحديث أبي بكر قال رأت رسول الله (ص) على المنبر والحسن بن علي إلى جنبه وهو يقبل على الناس مرة وعليه أخرى ويقول « ان ابني هذا سيد » رواه البخاري

وحديث أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ « الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة » رواه الترمذي وحديث عائشة قالت كنا أزواج النبي ﷺ عنده فأقبلت فاطمة ، وفيه قال « يا فاطمة أرضيني أن تكوني سيدة نساء أهل الجنة » متفق عليه ، وحديث عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال « ان العبد إذا نصح لسيدته وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين » متفق عليه وحديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « نعم للمملوك أن يتوفاه الله يحسن عبادة ربه وطاعة سيده نعم له » متفق عليه

وكذلك لفظ أمولى جاء في غير واحد من الاحاديث (منها) حديث البراء

ابن عازب قال صالح النبي ﷺ يوم الحديبية على ثلاثة أشياء وفيه وقال لزيد «أنت أخونا ومولانا» متفق عليه . وحديث زيد بن أرقم ان النبي ﷺ قال « من كنت . ولاء فعلي مولاه » رواه أحمد والترمذي

وحديث البراء بن عازب وزيد بن أرقم أن رسول الله ﷺ لما نزل بغدير خم الحديث وفيه « اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه » فلقبه عمر بعد ذلك فقال : هنيئاً يا ابن أبي طالب أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة . رواه أحمد

فعلم من ههنا أن اطلاق السيـ والمولى بمعنى غير الرب على الانبياء والصدّيقين والشهداء والصالحين جائر لا وجه للمنع منه ، نعم زيادة لفظ سيدنا وكذا اعط مولانا في تشهد الصلاة كما يفعله أهل الحرم من في زماننا، وكذلك زيادتهما في تشهد الأذان كما يفعله أهل القدس ، وكذلك زيادتهما في اتصليّة على النبي ﷺ في الصلاة بدعة لا بد من تغييرها ، فان ألفاظ التشهد والأذان والاتصليّة في الصلاة توقيفية منقولة من الشارع لا يجوز الزيادة عليها ولا النقصان منها ، ويؤيده حديث البراء بن عازب رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ « اذا أتت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة - ضطجع على شقك الايمن وقب اللهم أسلمت نفسي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك رهبة ورغبة اليك لا ملجأ ولا معاذ منك إلا اليك آمنت بكما بك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت فان ماتت على الفطرة واحملني آخر ما تقول » فقلت أستدكرهن وبرسوك الذي أرسلت ؟ قال « لا ، ونبيك الذي أرسلت » اه أخرجه "بخاري

قوله لا ثم قال السيـ العلوي الحداد في كتبه المتقدم ذكره : والحاصل أن المحقق عندنا من أقواله وأفعاله ما يوجب حروجه عن اقواعد الاسلاميّة لاستحلاله أموالاً مجعاً على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بلا تأويل سائغ مع تقيصه الانبياء والمرسلين، والاولياء والصالحين، وتنقيصهم تعدياً كفر باجماع الأئمة الاربعين

أقول الجواب عنه ان هذا كله بهتان صريح

قوله كان رجل صالح من علماء البلدة اتى تسمى بالزبير اسمه الشيخ عبد الجبار يصلي اماما في مسجد تلك البلدة ، فاتفق أن اثنين تجادلا في شأن هذه الطائفة بعد أن جاء ابراهيم باشا إلى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحد الرجلين المتجادلين لا بد أن يرجع أمر هذا الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت ، وقال الآخر لا يرجع أمرهم أبدا كما كان ولا ما كانوا عليه من البدعة ، ثم اتفقا على أنهما يذهبان في غد ويصليان صلاة الصبح خلف الشيخ عبد الجبار وينظران ما ذا يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويجعلان ذلك قالا يحكمان به فيما اختلفا فيه ، فذهبا وصليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى (وحرام على قرية أهلكنها انهم لا يرجعون) فتعجبا من ذلك ورضيا بذلك

الفأل حكما (١)

أقول من شرط الفأل أن لا يقصد اليه ، يدل عليه حديث ابي هريرة قال سمعت رسول الله (ص) يقول « لا طيرة وخيرها الفأل - قالوا وما الفأل ؟ - قال الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم » متفق عليه ، وحديث أنس أن النبي ﷺ كان يعجبه إذا خرج لحاجة أن يسمع يا راشد يا نجيح ، رواه الترمذي

قال الحافظ في الفتح : وأما الشرع فخص الطيرة بما يسوء والفأل بما يسر ومن شرطه أن لا يقصد اليه فيصير من الطيرة اه . وهذا الفأل كان بالقصد فلا يكون قالا بل طيرة فلا يجوز ، ومن ثم يعلم مسألة الفأل من القرآن ومن كتب الصالحين فانه ليس بفأل بل طيرة فيكون جبنا وشركا وحراما

وهذا آخر ما أردناه من الرد على كتاب (الدور السنية)

(لاجد بن زيني دحلان)

(١) لقد كذب الله فآلهم ، ودعوة الشيخ عادت على أبرك ما يكون وأقواه والحمد لله رب العالمين الذي بنعمته تتم الصالحات اه محمد بن عبد الرزاق حمزه

۲۲۴۰۹	واحد منبر
۲۸ الف	فن منبر
ع ۲۵	کتاب منبر

الوحي المحمدي

إذا أردت أيها المتدين الصادق والمادي غير المعاند أن تعرف الأدلة العقلية القطعية على ثبوت نبوة الانبياء عليهم السلام وهو أعظم مباحث الأديان لأن أكثر البشر يؤمنون بالله وأكثر الملاحدة لا يكفرون إلا بالنبوات

وإذا أردت أن تعرف الأدلة على بطلان قول بعض علماء الأفرنج أن الوحي الذي ادعاه الانبياء كان فائضاً من استعدادهم الروحي على الاستئثار فهو نفسي لاسماوي ، ولا سيما وحي محمد ﷺ الذي علم محققهم من تاريخه بالقطع أنه كان صادقا في كل أيام حياته، وأن نفسه العالية وأخلاقه السامية وإخلاصه وجهاده فيما قام به من الإصلاح الديني تنزهه عن افتراء الكذب على الله وهو لم يكذب على بشر قط .

وإذا أردت أن تعرف الفرق بين نبوة محمد ونبوة من قبله من الانبياء ودلائلها وبين ما جاء به وما جاؤا به من الدين الواحد في أصوله الثلاثة والشرائع المختلفة في نقلها وأسانيدها وموضوعها وأدلتها وحاجة البشر اليها وحكمة كون محمد خاتمهم ومعنى إكمال الله دينه على لسانه وجعل بعثته عامة دئمة صالحة لكل زمان ومكان وإذا أردت أن تعرف وجوه إعجاز القرآن للبشر بالدلائل العلمية والعملية الكثيرة ، دع بلاغته التي أعجزت أساطين البلغاء

وإذا أردت أن تعرف أن القرآن حاو لجميع محتاجه البشر كافة وشعوب الحضارة المصرية ودولها خاصة من الإصلاح الروحي والاجتماعي والسياسي والمالي والحربي الذي ينقذهم إن اتبعوه من كل ما وقعوا فيه من الفساد والفوضى الدينية والادبية والعداوات السياسية والمالية والدينية والقومية

وإذا أردت أن تقتني كتاباً مختصراً مفيداً في أصول العقائد يطمئن به قلبك بالدين ويمطئك لحجة المصحة على جميع المعترضين والطاعين في الاسلام

فانك لا تجد جميع هذه الفوائد كلها وما هو أكثر منها إلا في كتاب (الوحي المحمدي) لمؤلفه صاحب مجلة المنار ومفسر القرآن بما تقوم به حجة الاسلام على أهل هذا الزمان . وهو يدخل في ٢٠٠ صفحة . وتضمن النسخة منه من الورق الجيد ٨ قروش ومن العادي ٥ قروش

ويطاب من مكتبة دار المنار في شارع الانشاء أمام وزارة المعارف بمصر

To: www.al-mostafa.com